

شيخ الاسلام تقي الدين
في المتوفى سنة ١٠٢٧ هـ

~~~~~

براليه اسمعيل بن السيد ابراهيم  
بنى السلفى الاسعردى الازهرى

~~~~~

أحب المهمة العلية والسيرة المرضية ﴿حضره﴾
لشيخ فرج الله زكى الكردى الازهرى ﴿

~~~~~

منه ﴿مطبعة كردستان العلمية﴾ بدرب المسمط  
بملك سعادة الفضال أحمد بك الحسينى بجمالية  
مصر القاهرة سنة ١٣٢٦ هجرية



شيخ الإسلام شيخ العرب  
في التوفيق سنة ١٣٢٦

\*\*\*\*\*

براليه اسمعيل بن السيد ابراهيم  
سني السلفي الاسعدي الازهرى

\*\*\*\*\*

محب الهمة العلية والسيرة المرضية ﴿حضره﴾  
لشيخ فرج الله زكي الكردي الازهرى ﴿



منه ﴿مطبعة كردستان العلمية﴾ بدمشق السمط  
بملك سعادة الفضال أحمد بك الحسيني بجالية  
مصر القاهرة سنة ١٣٢٦ هجرية

927  
SIA





ويروى ذلك عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وأبي أمامة وعمرو بن العاص  
واحتجوا بما رواه أبو داود قال حدثنا هارون بن عبد الله حدثنا عبد الصمد وحدثنا ابن المثنى  
حدثنا أبو داود قال حدثنا حرب يعني ابن سداد حدثني يحيى حدثني ثابت بن عمار حدثني رجل من أهل  
المدينة عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتبع الجبازة بصوت ولا تار  
وزاد هارون ولا يمشي بين يديها واحتجوا أيضا بحديث سهل بن سعد أن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم كان يمشي خلف الجبازة رواه ابن عدي في الكامل وبحديث أبي أمامة قال سألت أبا سعيد  
الخدري عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه المشي خلف الجبازة أفضل أم أمائها فقال علي رضي الله  
تعالى عنه والذي بعث محمد بالحق أن فضل المشي خلفها على المشي أمامها كفضل الصلاة  
المكتوبة على التطوع فقال له أبو سعيد أراك تقول أم بئس سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم مضطرب وقال لا والله بل سمعته غير مرة ولا اثنين ولا ثلاث حتى سمعته قال أبو سعيد أني رأيت  
الأنكر وغيره من أمائها فقال علي رضي الله تعالى عنه لقد سمعنا ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم كما سمعته وإنما والله خير هذه الأمة ولكنها كرها أن يجتمع الناس وتضايقوا فاجابوا أن يسهلوا  
علي الناس رواه عبد الرزاق في مصنفه وروى عبد الرزاق أيضا آخرنا <sup>٢٠</sup> عن ابن طاووس عن  
أبيه قال ما شئ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى مات إلا خلف الجبازة وروى ابن أبي شيبة  
حدثنا عيسى بن يونس عن يونس عن ثور عن شريح عن مسروق قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
أن لكل أمة قرانا وإن قران هذه الأمة موتاهم فاجعلوا موتكم بين أيديكم وروى الدارقطني عن  
عبد الله بن كعب بن مالك قال جاء ثوبان بن ثوبان إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال يا رسول الله توفيت وهي نصرانية وهو يسمي أن يحصرها فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أراك  
دابة راء راء أمائها فأنك إذا كنت أمارا لم يكن معها وروى ابن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن  
إسماعيل عن عبد الله بن المختار عن معارية بن قرظ عن عبد الله بن كريب عن أبي هريرة عن عبد الله بن عمرو  
الأنصاري أن أبا أمامة قال له كن خلف الجبازة فإن مقدماتها لللائدة ومؤخرها لى آدم فان قالوا في حديث  
أبي هريرة مجهولان وفي حديث سهل بن سعد قال إن أبا بكر لا يعرف من هو فبيد يحيى بن سعيد الحمصي  
قال إن معين ليس بشيء وفي حديث علي رضي الله تعالى عنه مطروح بن يزيد صهبه ابن معين وفي  
عبد الله بن زحر قال إن حبان مكر الحديث ج أو ابن طاووس مرسل وفي حديث كعب بن مالك  
أنه سمع من الدارقطني قلنا إذا سلمنا من الأحاديث التي تكلم بها فاما بقوى <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup>  
بمسلم الزحجاج مع أن له أسديا رواه الدارقطني عن حديث أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم من أتبع جبازة مسلما إيمانا وسدنا وبان معها سيء على هلمنا ربه ربح  
من دمه ما فاته ربح من الآخر بغير طيب والاتاع لا يكون إلا داسني خلايا نذل دله على أن الجبازة  
تؤم وقبها <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</sup> <sup>٣٩٣</sup> <sup>٣٩٤</sup> <sup>٣٩٥</sup> <sup>٣٩٦</sup> <sup>٣٩٧</sup> <sup>٣٩٨</sup> <sup>٣٩٩</sup> <sup>٤٠٠</sup> <sup>٤٠١</sup> <sup>٤٠٢</sup> <sup>٤٠٣</sup> <sup>٤٠٤</sup> <sup>٤٠٥</sup> <sup>٤٠٦</sup> <sup>٤٠٧</sup> <sup>٤٠٨</sup> <sup>٤٠٩</sup> <sup>٤١٠</sup> <sup>٤١١</sup> <sup>٤١٢</sup> <sup>٤١٣</sup> <sup>٤١٤</sup> <sup>٤١٥</sup> <sup>٤١٦</sup> <sup>٤١٧</sup> <sup>٤١٨</sup> <sup>٤١٩</sup> <sup>٤٢٠</sup> <sup>٤٢١</sup> <sup>٤٢٢</sup> <sup>٤٢٣</sup> <sup>٤٢٤</sup> <sup>٤٢٥</sup> <sup>٤٢٦</sup> <sup>٤٢٧</sup> <sup>٤٢٨</sup> <sup>٤٢٩</sup> <sup>٤٣٠</sup> <sup>٤٣١</sup> <sup>٤٣٢</sup> <sup>٤٣٣</sup> <sup>٤٣٤</sup> <sup>٤٣٥</sup> <sup>٤٣٦</sup> <sup>٤٣٧</sup> <sup>٤٣٨</sup> <sup>٤٣٩</sup> <sup>٤٤٠</sup> <sup>٤٤١</sup> <sup>٤٤٢</sup> <sup>٤٤٣</sup> <sup>٤٤٤</sup> <sup>٤٤٥</sup> <sup>٤٤٦</sup> <sup>٤٤٧</sup> <sup>٤٤٨</sup> <sup>٤٤٩</sup> <sup>٤٥٠</sup> <sup>٤٥١</sup> <sup>٤٥٢</sup> <sup>٤٥٣</sup> <sup>٤٥٤</sup> <sup>٤٥٥</sup> <sup>٤٥٦</sup> <sup>٤٥٧</sup> <sup>٤٥٨</sup> <sup>٤٥٩</sup> <sup>٤٦٠</sup> <sup>٤٦١</sup> <sup>٤٦٢</sup> <sup>٤٦٣</sup> <sup>٤٦٤</sup> <sup>٤٦٥</sup> <sup>٤٦٦</sup> <sup>٤٦٧</sup> <sup>٤٦٨</sup> <sup>٤٦٩</sup> <sup>٤٧٠</sup> <sup>٤٧١</sup> <sup>٤٧٢</sup> <sup>٤٧٣</sup> <sup>٤٧٤</sup> <sup>٤٧٥</sup> <sup>٤٧٦</sup> <sup>٤٧٧</sup> <sup>٤٧٨</sup> <sup>٤٧٩</sup> <sup>٤٨٠</sup> <sup>٤٨١</sup> <sup>٤٨٢</sup> <sup>٤٨٣</sup> <sup>٤٨٤</sup> <sup>٤٨٥</sup> <sup>٤٨٦</sup> <sup>٤٨٧</sup> <sup>٤٨٨</sup> <sup>٤٨٩</sup> <sup>٤٩٠</sup> <sup>٤٩١</sup> <sup>٤٩٢</sup> <sup>٤٩٣</sup> <sup>٤٩٤</sup> <sup>٤٩٥</sup> <sup>٤٩٦</sup> <sup>٤٩٧</sup> <sup>٤٩٨</sup> <sup>٤٩٩</sup> <sup>٥٠٠</sup> <sup>٥٠١</sup> <sup>٥٠٢</sup> <sup>٥٠٣</sup> <sup>٥٠٤</sup> <sup>٥٠٥</sup> <sup>٥٠٦</sup> <sup>٥٠٧</sup> <sup>٥٠٨</sup> <sup>٥٠٩</sup> <sup>٥١٠</sup> <sup>٥١١</sup> <sup>٥١٢</sup> <sup>٥١٣</sup> <sup>٥١٤</sup> <sup>٥١٥</sup> <sup>٥١٦</sup> <sup>٥١٧</sup> <sup>٥١٨</sup> <sup>٥١٩</sup> <sup>٥٢٠</sup> <sup>٥٢١</sup> <sup>٥٢٢</sup> <sup>٥٢٣</sup> <sup>٥٢٤</sup> <sup>٥٢٥</sup> <sup>٥٢٦</sup> <sup>٥٢٧</sup> <sup>٥٢٨</sup> <sup>٥٢٩</sup> <sup>٥٣٠</sup> <sup>٥٣١</sup> <sup>٥٣٢</sup> <sup>٥٣٣</sup> <sup>٥٣٤</sup> <sup>٥٣٥</sup> <sup>٥٣٦</sup> <sup>٥٣٧</sup> <sup>٥٣٨</sup> <sup>٥٣٩</sup> <sup>٥٤٠</sup> <sup>٥٤١</sup> <sup>٥٤٢</sup> <sup>٥٤٣</sup> <sup>٥٤٤</sup> <sup>٥٤٥</sup> <sup>٥٤٦</sup> <sup>٥٤٧</sup> <sup>٥٤٨</sup> <sup>٥٤٩</sup> <sup>٥٥٠</sup> <sup>٥٥١</sup> <sup>٥٥٢</sup> <sup>٥٥٣</sup> <sup>٥٥٤</sup> <sup>٥٥٥</sup> <sup>٥٥٦</sup> <sup>٥٥٧</sup> <sup>٥٥٨</sup> <sup>٥٥٩</sup> <sup>٥٦٠</sup> <sup>٥٦١</sup> <sup>٥٦٢</sup> <sup>٥٦٣</sup> <sup>٥٦٤</sup> <sup>٥٦٥</sup> <sup>٥٦٦</sup> <sup>٥٦٧</sup> <sup>٥٦٨</sup> <sup>٥٦٩</sup> <sup>٥٧٠</sup> <sup>٥٧١</sup> <sup>٥٧٢</sup> <sup>٥٧٣</sup> <sup>٥٧٤</sup> <sup>٥٧٥</sup> <sup>٥٧٦</sup> <sup>٥٧٧</sup> <sup>٥٧٨</sup> <sup>٥٧٩</sup> <sup>٥٨٠</sup> <sup>٥٨١</sup> <sup>٥٨٢</sup> <sup>٥٨٣</sup> <sup>٥٨٤</sup> <sup>٥٨٥</sup> <sup>٥٨٦</sup> <sup>٥٨٧</sup> <sup>٥٨٨</sup> <sup>٥٨٩</sup> <sup>٥٩٠</sup> <sup>٥٩١</sup> <sup>٥٩٢</sup> <sup>٥٩٣</sup> <sup>٥٩٤</sup> <sup>٥٩٥</sup> <sup>٥٩٦</sup> <sup>٥٩٧</sup> <sup>٥٩٨</sup> <sup>٥٩٩</sup> <sup>٦٠٠</sup> <sup>٦٠١</sup> <sup>٦٠٢</sup> <sup>٦٠٣</sup> <sup>٦٠٤</sup> <sup>٦٠٥</sup> <sup>٦٠٦</sup> <sup>٦٠٧</sup> <sup>٦٠٨</sup> <sup>٦٠٩</sup> <sup>٦١٠</sup> <sup>٦١١</sup> <sup>٦١٢</sup> <sup>٦١٣</sup> <sup>٦١٤</sup> <sup>٦١٥</sup> <sup>٦١٦</sup> <sup>٦١٧</sup> <sup>٦١٨</sup> <sup>٦١٩</sup> <sup>٦٢٠</sup> <sup>٦٢١</sup> <sup>٦٢٢</sup> <sup>٦٢٣</sup> <sup>٦٢٤</sup> <sup>٦٢٥</sup> <sup>٦٢٦</sup> <sup>٦٢٧</sup> <sup>٦٢٨</sup> <sup>٦٢٩</sup> <sup>٦٣٠</sup> <sup>٦٣١</sup> <sup>٦٣٢</sup> <sup>٦٣٣</sup> <sup>٦٣٤</sup> <sup>٦٣٥</sup> <sup>٦٣٦</sup> <sup>٦٣٧</sup> <sup>٦٣٨</sup> <sup>٦٣٩</sup> <sup>٦٤٠</sup> <sup>٦٤١</sup> <sup>٦٤٢</sup> <sup>٦٤٣</sup> <sup>٦٤٤</sup> <sup>٦٤٥</sup> <sup>٦٤٦</sup> <sup>٦٤٧</sup> <sup>٦٤٨</sup> <sup>٦٤٩</sup> <sup>٦٥٠</sup> <sup>٦٥١</sup> <sup>٦٥٢</sup> <sup>٦٥٣</sup> <sup>٦٥٤</sup> <sup>٦٥٥</sup> <sup>٦٥٦</sup> <sup>٦٥٧</sup> <sup>٦٥٨</sup> <sup>٦٥٩</sup> <sup>٦٦٠</sup> <sup>٦٦١</sup> <sup>٦٦٢</sup> <sup>٦٦٣</sup> <sup>٦٦٤</sup> <sup>٦٦٥</sup> <sup>٦٦٦</sup> <sup>٦٦٧</sup> <sup>٦٦٨</sup> <sup>٦٦٩</sup> <sup>٦٧٠</sup> <sup>٦٧١</sup> <sup>٦٧٢</sup> <sup>٦٧٣</sup> <sup>٦٧٤</sup> <sup>٦٧٥</sup> <sup>٦٧٦</sup> <sup>٦٧٧</sup> <sup>٦٧٨</sup> <sup>٦٧٩</sup> <sup>٦٨٠</sup> <sup>٦٨١</sup> <sup>٦٨٢</sup> <sup>٦٨٣</sup> <sup>٦٨٤</sup> <sup>٦٨٥</sup> <sup>٦٨٦</sup> <sup>٦٨٧</sup> <sup>٦٨٨</sup> <sup>٦٨٩</sup> <sup>٦٩٠</sup> <sup>٦٩١</sup> <sup>٦٩٢</sup> <sup>٦٩٣</sup> <sup>٦٩٤</sup> <sup>٦٩٥</sup> <sup>٦٩٦</sup> <sup>٦٩٧</sup> <sup>٦٩٨</sup> <sup>٦٩٩</sup> <sup>٧٠٠</sup> <sup>٧٠١</sup> <sup>٧٠٢</sup> <sup>٧٠٣</sup> <sup>٧٠٤</sup> <sup>٧٠٥</sup> <sup>٧٠٦</sup> <sup>٧٠٧</sup> <sup>٧٠٨</sup> <sup>٧٠٩</sup> <sup>٧١٠</sup> <sup>٧١١</sup> <sup>٧١٢</sup> <sup>٧١٣</sup> <sup>٧١٤</sup> <sup>٧١٥</sup> <sup>٧١٦</sup> <sup>٧١٧</sup> <sup>٧١٨</sup> <sup>٧١٩</sup> <sup>٧٢٠</sup> <sup>٧٢١</sup> <sup>٧٢٢</sup> <sup>٧٢٣</sup> <sup>٧٢٤</sup> <sup>٧٢٥</sup> <sup>٧٢٦</sup> <sup>٧٢٧</sup> <sup>٧٢٨</sup> <sup>٧٢٩</sup> <sup>٧٣٠</sup> <sup>٧٣١</sup> <sup>٧٣٢</sup> <sup>٧٣٣</sup> <sup>٧٣٤</sup> <sup>٧٣٥</sup> <sup>٧٣٦</sup> <sup>٧٣٧</sup> <sup>٧٣٨</sup> <sup>٧٣٩</sup> <sup>٧٤٠</sup> <sup>٧٤١</sup> <sup>٧٤٢</sup> <sup>٧٤٣</sup> <sup>٧٤٤</sup> <sup>٧٤٥</sup> <sup>٧٤٦</sup> <sup>٧٤٧</sup> <sup>٧٤٨</sup> <sup>٧٤٩</sup> <sup>٧٥٠</sup> <sup>٧٥١</sup> <sup>٧٥٢</sup> <sup>٧٥٣</sup> <sup>٧٥٤</sup> <sup>٧٥٥</sup> <sup>٧٥٦</sup> <sup>٧٥٧</sup> <sup>٧٥٨</sup> <sup>٧٥٩</sup> <sup>٧٦٠</sup> <sup>٧٦١</sup> <sup>٧٦٢</sup> <sup>٧٦٣</sup> <sup>٧٦٤</sup> <sup>٧٦٥</sup> <sup>٧٦٦</sup> <sup>٧٦٧</sup> <sup>٧٦٨</sup> <sup>٧٦٩</sup> <sup>٧٧٠</sup> <sup>٧٧١</sup> <sup>٧٧٢</sup> <sup>٧٧٣</sup> <sup>٧٧٤</sup> <sup>٧٧٥</sup> <sup>٧٧٦</sup> <sup>٧٧٧</sup> <sup>٧٧٨</sup> <sup>٧٧٩</sup> <sup>٧٨٠</sup> <sup>٧٨١</sup> <sup>٧٨٢</sup> <sup>٧٨٣</sup> <sup>٧٨٤</sup> <sup>٧٨٥</sup> <sup>٧٨٦</sup> <sup>٧٨٧</sup> <sup>٧٨٨</sup> <sup>٧٨٩</sup> <sup>٧٩٠</sup> <sup>٧٩١</sup> <sup>٧٩٢</sup> <sup>٧٩٣</sup> <sup>٧٩٤</sup> <sup>٧٩٥</sup> <sup>٧٩٦</sup> <sup>٧٩٧</sup> <sup>٧٩٨</sup> <sup>٧٩٩</sup> <sup>٨٠٠</sup> <sup>٨٠١</sup> <sup>٨٠٢</sup> <sup>٨٠٣</sup> <sup>٨٠٤</sup> <sup>٨٠٥</sup> <sup>٨٠٦</sup> <sup>٨٠٧</sup> <sup>٨٠٨</sup> <sup>٨٠٩</sup> <sup>٨١٠</sup> <sup>٨١١</sup> <sup>٨١٢</sup> <sup>٨١٣</sup> <sup>٨١٤</sup> <sup>٨١٥</sup> <sup>٨١٦</sup> <sup>٨١٧</sup> <sup>٨١٨</sup> <sup>٨١٩</sup> <sup>٨٢٠</sup> <sup>٨٢١</sup> <sup>٨٢٢</sup> <sup>٨٢٣</sup> <sup>٨٢٤</sup> <sup>٨٢٥</sup> <sup>٨٢٦</sup> <sup>٨٢٧</sup> <sup>٨٢٨</sup> <sup>٨٢٩</sup> <sup>٨٣٠</sup> <sup>٨٣١</sup> <sup>٨٣٢</sup> <sup>٨٣٣</sup> <sup>٨٣٤</sup> <sup>٨٣٥</sup> <sup>٨٣٦</sup> <sup>٨٣٧</sup> <sup>٨٣٨</sup> <sup>٨٣٩</sup> <sup>٨٤٠</sup> <sup>٨٤١</sup> <sup>٨٤٢</sup> <sup>٨٤٣</sup> <sup>٨٤٤</sup> <sup>٨٤٥</sup> <sup>٨٤٦</sup> <sup>٨٤٧</sup> <sup>٨٤٨</sup> <sup>٨٤٩</sup> <sup>٨٥٠</sup> <sup>٨٥١</sup> <sup>٨٥٢</sup> <sup>٨٥٣</sup> <sup>٨٥٤</sup> <sup>٨٥٥</sup> <sup>٨٥٦</sup> <sup>٨٥٧</sup> <sup>٨٥٨</sup> <sup>٨٥٩</sup> <sup>٨٦٠</sup> <sup>٨٦١</sup> <sup>٨٦٢</sup> <sup>٨٦٣</sup> <sup>٨٦٤</sup> <sup>٨٦٥</sup> <sup>٨٦٦</sup> <sup>٨٦٧</sup> <sup>٨٦٨</sup> <sup>٨٦٩</sup> <sup>٨٧٠</sup> <sup>٨٧١</sup> <sup>٨٧٢</sup> <sup>٨٧٣</sup> <sup>٨٧٤</sup> <sup>٨٧٥</sup> <sup>٨٧٦</sup> <sup>٨٧٧</sup> <sup>٨٧٨</sup> <sup>٨٧٩</sup> <sup>٨٨٠</sup> <sup>٨٨١</sup> <sup>٨٨٢</sup> <sup>٨٨٣</sup> <sup>٨٨٤</sup> <sup>٨٨٥</sup> <sup>٨٨٦</sup> <sup>٨٨٧</sup> <sup>٨٨٨</sup> <sup>٨٨٩</sup> <sup>٨٩٠</sup> <sup>٨٩١</sup> <sup>٨٩٢</sup> <sup>٨٩٣</sup> <sup>٨٩٤</sup> <sup>٨٩٥</sup> <sup>٨٩٦</sup> <sup>٨٩٧</sup> <sup>٨٩٨</sup> <sup>٨٩٩</sup> <sup>٩٠٠</sup> <sup>٩٠١</sup> <sup>٩٠٢</sup> <sup>٩٠٣</sup> <sup>٩٠٤</sup> <sup>٩٠٥</sup> <sup>٩٠٦</sup> <sup>٩٠٧</sup> <sup>٩٠٨</sup> <sup>٩٠٩</sup> <sup>٩١٠</sup> <sup>٩١١</sup> <sup>٩١٢</sup> <sup>٩١٣</sup> <sup>٩١٤</sup> <sup>٩١٥</sup> <sup>٩١٦</sup> <sup>٩١٧</sup> <sup>٩١٨</sup> <sup>٩١٩</sup> <sup>٩٢٠</sup> <sup>٩٢١</sup> <sup>٩٢٢</sup> <sup>٩٢٣</sup> <sup>٩٢٤</sup> <sup>٩٢٥</sup> <sup>٩٢٦</sup> <sup>٩٢٧</sup> <sup>٩٢٨</sup> <sup>٩٢٩</sup> <sup>٩٣٠</sup> <sup>٩٣١</sup> <sup>٩٣٢</sup> <sup>٩٣٣</sup> <sup>٩٣٤</sup> <sup>٩٣٥</sup> <sup>٩٣٦</sup> <sup>٩٣٧</sup> <sup>٩٣٨</sup> <sup>٩٣٩</sup> <sup>٩٤٠</sup> <sup>٩٤١</sup> <sup>٩٤٢</sup> <sup>٩٤٣</sup> <sup>٩٤٤</sup> <sup>٩٤٥</sup> <sup>٩٤٦</sup> <sup>٩٤٧</sup> <sup>٩٤٨</sup> <sup>٩٤٩</sup> <sup>٩٥٠</sup> <sup>٩٥١</sup> <sup>٩٥٢</sup> <sup>٩٥٣</sup> <sup>٩٥٤</sup> <sup>٩٥٥</sup> <sup>٩٥٦</sup> <sup>٩٥٧</sup> <sup>٩٥٨</sup> <sup>٩٥٩</sup> <sup>٩٦٠</sup> <sup>٩٦١</sup> <sup>٩٦٢</sup> <sup>٩٦٣</sup> <sup>٩٦٤</sup> <sup>٩٦٥</sup> <sup>٩٦٦</sup> <sup>٩٦٧</sup> <sup>٩٦٨</sup> <sup>٩٦٩</sup> <sup>٩٧٠</sup> <sup>٩٧١</sup> <sup>٩٧٢</sup> <sup>٩٧٣</sup> <sup>٩٧٤</sup> <sup>٩٧٥</sup> <sup>٩٧٦</sup> <sup>٩٧٧</sup> <sup>٩٧٨</sup> <sup>٩٧٩</sup> <sup>٩٨٠</sup> <sup>٩٨١</sup> <sup>٩٨٢</sup> <sup>٩٨٣</sup> <sup>٩٨٤</sup> <sup>٩٨٥</sup> <sup>٩٨٦</sup> <sup>٩٨٧</</sup>







[illegible]



أنظر وقاله الفقيد أبو الليث إذا دعيت إلى وليمة فإن لم يكن ماله حراما ولم يكن فيها فسق فلا بأس بالإجابة وإن كان ماله حراما فلا يجيب وكذلك إذا كان قاسقا معلنا فلا يجيبه ليعلم أنك خير راض بنفسه وإذا أميت وليمة فيها منكر فاتهم من ذلك فإن لم ينهوا عن ذلك فارجع لأنك إن جالسهم ظنوا أنك راض بعملهم وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال من تشبه بقوم فهو منهم وقال بعضهم إجابة الدعوة واجبة لا يسع تركها واجتنبوا بما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال من لم يجيب الدعوة فقد عصى أبا القاسم وقال طائفة العلماء ليست بواجبة ولكنها سنة والأفضل أن يجيب إذا كانت وليمة يدعى فيها الفنى والفقير وإذا دعيت إلى وليمة وانت صائم فاجزه بذلك فإن قال لا بد لك من الحضور فأجبه فإذا دخلت المنزل فإن كان صومك تطوعا وتعلم أنه لا يشق عليه ذلك فلا تضر وإن علمت أنه يشق عليه امتناعك من الطعام فإن شئت فافطر واقض يوما مكانه وإن شئت فلا تضر والافطار أفضل لأن فيه ادخال السرور على المؤمن ٥ الوجه الرابع في نصر المظلوم وهو فرض على من قدر عليه ويطاع أمره وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنصر أخاك ظالما أو مظلوما فقال رجل يا رسول الله أنصره إذا كان مظلوما ما أرى أن كان ظالما كيف أنصره قال تحجزه أو تمنعه من الظلم فإن ذلك نصرة روى البخارى والترمذى وفي رواية مسلم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولينصر الرجل أخاه ظالما أو مظلوما إن كان ظالما فليمنه فإنه له نصرة وإن كان مظلوما فلينصره ومن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حذى مؤمنا من مائة أراه قال نعمت الله ملاكا يحمى لوجه يوم القيامة من نار جهنم روى أبو داود وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى وعزنى وجلالى لا تقمن من الظالم فى عاجله وآجله ولا تقمن من رأى مظلوما فقدر أن ينصره فلم يفعل روى أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب التوبخ ٥ الوجه الخامس فى إبرار القسم وهو خاص فيما يحل وهو من مكارم الأخلاق فإن ترتب على تركه مصلحة فلا ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا بى بكر فى قصة تعير الرؤيا لا تقسم حين قال أقسمت عليك يا رسول الله لتخبرنى ما لى أصبت ٥ الوجه السادس فى رد السلام هو فرض على الكفاية وفى التوضيح رد السلام فرض على الكفاية عدم مالت والشايعى وعد الكوفيين فرض على كل واحد من الجماعة وقال صاحب المعونة الابتداء بالسلام سنة وردة أكد من ابتدائه وأقله السلام عليكم قلت قال أصحابنا رد السلام ونصته على كل من سمع السلام إذا قام به البعض سقط عن الآخرين والتسلم سنة والرد فريضة وبواب المسلم أكثر ولا يصح الرد حتى يسمع المسلم إلا أن يكون أصم وذخى أن يرد عليه بتحريك شفتيه وكذلك تشببت العاطس ولو علم على جماعة ويهم صدى فرد الصدى أن كان لا يعمل لا يصح وأن كان يعقل هل يصح هذه اختلاف ويصح على المرأة رد السلام الرجل ولا ترفع صوتها لأن بها عورة وإن سلمت عليه فإن كان بى وراد عليه أو أن كان شافى رد فى نفسه وعلى هذا التصيل تشببت الرجل المرأة بالكس ولا يجب رد السلام السائل ولا ينبغي أن يسلم على من يهرو القرآن فإن سلم عليه يجب الرد عليه الوجه السابع فى تشببت العاطس وهو أن يقول بحك الله إذا حذر العاطس ويرد العاطس به ربه يهديك الله ويصلح بالكم وروى عن الأورخى أن رجلا عطس بخبر ربه فإى محمد فقال كيف تهمل إذا عطست قال الحمد لله ما لى بحك الله وحواله كفاية خلافا لبعض المالكية قال مالك ومن عطس فى الصلاة جدد فى نفسه وحاله سمعوا فقال ولا فى نفسه وقد ذكرنا حكمه الآن وهذا الذى



ذكرناه حكم السبعة التي امر بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو اما السبعة التي نهانا عنها ما اولها  
آية الفضة والنهي فيه نهى تحريم وكذلك الآية الذهب بل هي اشد قال اصحابنا لا يجوز استعمال  
آية الذهب والفضة للرجال والنساء في حديث حذيفة عند الجماعة ولا تشربوا في آية الذهب  
والفضة ولا تأكلوا في صحافها الحديث وقالوا على هذا المجرى والملعة والمدهن والميل والمكحلة  
والمرأة ونحو ذلك فيستوى في ذلك الرجال والنساء لعموم النهي وعليه الاجماع ويجوز الشرب  
في الاثاء المفضض والجلوس على السرير المفضض اذا كان يتقى موضع الفضة اي يتقى فيه ذلك وقيل  
يتقى اخذه باليد وقال ابو يوسف يكره وقول محمد مضطرب ويجوز التجميل بالاواني من الذهب  
والفضة بشرط ان لا يريد به التفاخر والتكاثر لان فيه اظهار نعم الله تعالى **٢** الثاني خاتم الذهب  
فانه حرام على الرجال والحديث يدل عليه ومن الناس من اباح التختم بالذهب لما روى الطحاوي  
في شرح الآثار باسناده الى محمد بن مالك قال رأيت علي البراء خاتما من ذهب فقل له فقال قم رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بسنيه وقال اليس ما كسالك الله عز وجل ورسوله والجواب عنه ان الترجيع  
للمحرم وما روى من ذلك كان قبل النهي واما التختم بالفضة فانه يجوز لما روى عن انس ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة له فص حبشي وقضى عليه محمد رسول الله رواء الجماعة  
والسنة ان يكون قدر مثقال فما دونه والتختم ستة لمن يحتاج اليه كالسلطان والقاضي ومن في معناه  
ومن لا حاجة له اليه فتركه افضل **٤** الثالث الحرير وهو حرام على الرجال دون النساء لما روى  
ابوداود وابن ماجه من حديث علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ حريرا  
فجعل في يمينه واخذ ذهباً فجعل في شماله ثم قال ان هذين حرام على ذكور امتي زاد ابن ماجه حل  
لائهم وروى عن جماعة من الصحابة انهم رويوا حل الحرير للنساء وهم غير فحدينه عند البرار  
وابو موسى الاشعري فحدينه عند الترمذي وعبد الله بن عمرو فحدينه عند اسحق والبرار وابي علي وعبد الله  
ابن عباس فحدينه عند البرار وزيد بن ارقم فحدينه عند ابن شبة ووالله بن الاسقع فحدينه عند  
الطبراني وعقبة بن العامر الجهني فحدينه عند ابي سعيد بن يونس فاحاديثهم خصت احاديث التحريم  
على الاطلاق وقال بعضهم حرام على النساء ايضا لعموم النهي **٥** الرابع الديباج **٦** والخامس  
القسي **٧** السادس الاستبرق وكل هذه داخل في الحرير وقد ذكرنا ان واحدة قد سقطت من المنهيات  
وهي البثرة الحمراء وسذكرها في موضعها ان شاء الله تعالى وقد سأل الكرماني ههنا بما حاصله ان الامر  
في الامور **٨** في بعضه الوحوب وفي بعضه لاندب وفي النهي كذلك بعضه الحرمه وبعضه لغيرها فهو  
استعمال الملقب في معنييه الحقيقي والمجازي وذلك بمنع واجاب بما حاصله ان ذلك غير متمتع عند الشافعي  
وبعضه لعموم المجاز وسأل ايضا ان بعض هذه الاحكام عام للرجال والنساء كآية الفضة  
وبعضها خاص بحرمه حرم الذهب للرجال ولهذا الحديث يقتضي التساري واجاب بان التفصيل علم من غير  
هذا الحديث **٩** ص حدنا محمد قال حدثنا عمرو بن ابي سلمة عن الاوزاعي قال اخبرني ابن شهاب قال اخبرني  
سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول حق السلم على السلم خمس  
رد السلام وعبادة المريض واتباع الجائر واجابة الدعوة وتثبيت العاطس ش **١٠** مطابقتها للترجمة في  
قوله واتباع الجائر **١١** ذكر لطائف اساده **١٢** وهم ستة **١٣** الاول محمد قال الكلابي روى البخاري  
عن محمد بن ابي سلمة غير منسوب في كتاب الجائر يقال انه محمد بن يحيى الدهلي وقال في اسماء رجال



الصحيفتين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذئب أبو عبد الله الذهلي النيسابوري روى عنه البخاري في الصوم والطب والجائز والعقوبات وغير موضع في قريب من ثلاثين موضعاً ولم يقل حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحاً ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله ينسبه إلى جده ويقول محمد بن خالد ينسبه إلى جده أيده والسبب في ذلك أن البخاري لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه مات محمد بن يحيى بعد البخاري يسير تقديره سنة سبع وخمسين ومائتين \* الثاني عمرو بن أبي سلمة بفتح اللام أبو حفص التنيسي مات سنة ثلثي عشرة ومائتين \* الثالث عبد الرحمن بن عمر والأوزاعي \* الرابع محمد بن مسلم ابن شهاب الزهري \* الخامس سعيد المسيب \* السادس أبو هريرة \* ذكر لطائف أسناده \* فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتقة في موضع وفيه الأخبار بصيغة الأفراد في موضعين وفيه السماع وفيه القول في أربعة مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه أن شيخه المذكور بلانسية وواحد مذكور بنسبه والآخر مذكور باسم جده قيل عمرو بن أبي سلمة ضعفه ابن معين وغيره فكيف حال حديثه عند البخاري واجيب بأن تضعيفه كان بسبب أن في حديثه عن الأوزاعي مناولة وإجازة فلذلك عنعن فدل على أنه لم يسمعه واجيب بنصرة البخاري بأنه اعتمد على المناولة واحتج بها وكان يعتمد عليها ويحتج بها ومع هذا لم يكتب بذلك وقد قواه بالتابعة على ما ذكرها عن قريب وفيه أن شيخه نيسابوري وعمرو بن أبي سلمة تيسى سكن بها ومات بها وأصله من دمشق والأوزاعي شامي وابن شهاب وابن المسيب مديان والحديث أخرجه النسائي في اليوم والليلة عن عمرو بن عثمان عن بقة بن الوليد عن الأوزاعي نحوه \* ذكر معناه \* قوله حق المسلم على المسلم وفي رواية مسلم من طريق عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجب للمسلم على أخيه رد السلام وتثبيت العاطس وإجابة الدعوة وعيادة المريض وإتيان الجائز قال عبد الرزاق كان معمر يرسل هذا الحديث عن الزهري فأسنده مرة عن ابن المسيب عن أبي هريرة حدثني يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال حق المسلم على المسلم ست قيل ما هن يا رسول الله قال إذا لقينه فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح له فإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه والعلاء هو ابن عبد الرحمن قوله حق المسلم قال الكرمانى هذا اللفظ أهم من الواجب على الكفاية وعلى العين ومن المدوب وقال ابن بطلال أي حق الحرمة والعكبة وفي الوضوح الحق فيه بمعنى حق حرمة عليه وبجيل صحبته له لانه من الواجب ونظيره حق على المسلم أن يعتسل كل جمعة وقال بعضهم المراد من الحق هنا الوجوب خلافاً لقول ابن بطلال قلت المراد هو الوجوب على الكفاية وقال الطبري هذه كلها من حق الاسلام يسئوى فيها جميع المسلمين برهم وفاجرهم غير أنه يخص البر بالبشاعة والمصالح دون العاجر المظاهر للفسور وقد مر الكلام في بقية الحديث عن قريب \* حس تابعه عبد الرزاق أخبرنا معمر ش \* أي تابع عمرو بن أبي سلمة عبد الرزاق بن همام قال أخبرنا معمر بن راشد وهذه التابعة ذكرها مسلم وقد ذكرناها الآن \* حس ورواه سلامة بن روح عن عقيل ش \* أي روى الحديث المذكور سلامة بتخفيف اللام ابن خالد بن عقيل

الابلي توفي سنة ثمان وتسعين ومائة وهو ابن اخي عقيل بضم الهمزة ابن خالد بن عقيل ذكر البخاري  
 انه سمع من عقيل بن خالد وذكر غير واحد ان حديثه عنه كتاب ولم يجمع منه وسئل ابو زرعة  
 عن سلامة فقال ضعيف منكر الحديث **ص** باب **ص** الدخول على الميت بعد الموت اذا  
 ادرج في كفايته **ش** اي هذا باب في بيان جواز الدخول على الميت اذا ادرج اي اذا لقي في كفايته  
**ص** حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرني معمر ويونس عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة  
 ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته قالت اقبل ابوبكر على فرسه من مسكه بالسيف  
 حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فتمت النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وهو مسجي يرد حبرة فكشف عن وجهه ثم اكب عليه قبله ثم بكى فقال ما بي  
 انت يا نبي الله لا يجمع الله عليك موتين اما المودة الاولى التي كتب الله عليك فقد منها قال ابو سلمة فاخبرني  
 ابن عباس ان ابابكر خرج وعمر يكلم الناس فقال اجلس فابي فقال اجلس فابي فشهد ابوبكر رضي الله  
 تعالى عنه قال اليه الناس وتركوا عمر فقال اما بعد فمن كان منكم بعد محمدان محمدان مات ومن كان  
 بعد الله فان الله حي لا يموت قال الله عز وجل (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) الى الشاكرين  
 فوالله لكان الناس لم يكونوا يعلمون ان الله ازلها حتى تلاها ابوبكر فلقاها منه الناس فاسمع  
 بشر الايتلوها **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة قيل لانسلم الظهور لان الترجمة في الدخول  
 على الميت اذا ادرج في الكفن ومت الحديث وهو مسجي يرد حبرة ولم يكن حيث نزل غسل فضلا  
 عن ان يكون مدرجا في الكفن واجيب بان كشف الميت بعد تسميته مساو لحاله بعد تكفينه  
 وذلك لان منهم من منع عن الاطلاع على الميت الا الغاسل ومن يليه وذلك لان الموت سبب لتغير  
 محاسن الخي لانه يكون كرها في النظر فذلك امر بتغيضه وتسميته واثار البخاري الى جواز  
 ذلك بالترجمة المذكورة ولما كان حاله بعد التسمية مثل حاله بعد التمكن وقع التطابق بين الترجمة  
 والحديث من هذه الحيثية **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة **و** الاول بشر بكسر الباء الموحدة  
 وسكون الشين المججمة ابن محمد ابو محمد المحتشاني المروزي مات سنة اربع وعشرين ومائتين **و**  
 الثاني عبد الله بن المبارك **و** الثالث معمر بن يحيى بن راشد **و** الرابع يونس بن يزيد **و** الخامس  
 محمد بن مسلم الزهري **و** السادس ابو سلمة عبد الله بن عبد الرحمن بن هوف **و** السابع ام المؤمنين  
 عائشة رضي الله تعالى عنها **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع  
 واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه القول في اربعة  
 مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو عبد الله مروزيان ومعمر بن يونس ابني الزهري  
 وابو سلمة مديان وفيه اربعة منهم بلانسية واحدا بالكنية وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة  
**و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في الغزالي عن يحيى  
 ابن بكير عن ليت عن عقيل وفي فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه عن اسمعيل بن ابي اويس  
 اخرجه في الجائز عن - ويدين نصر عن ابن المبارك واخرجه ابن ماجه عنه من علي بن  
 محمد عن ابي معاوية **و** ذكر معناه **و** قتيبة **و** بالفتح بضم السين المهملة والتون والحاء المهملة  
 هو ازل بني الحارث بن الخزرج بينها وبين منزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 سيل ورعم المطالع ان المذركان يهوله ماسكان اللون قوله قيم اي قصد النبي صلى الله



تعالى عليه وسلم قوله وهو مسجى بجلالة وعتبالا ومعنى اسم مفعول من مسجى مسجى  
تسجى يقال مسجت الميت تسجى اذا مدت عليه ثوبا ومعنى مسجى ها منطى قوله يرد خبره  
بالوصف والاضافة والبرد بضم الباء الموحدة وسكون الراء هو نوع من الثياب معروف والجمع  
ابراد وبرود والبردة الثملة المخططة وخبرة على وزن عبة ثوب يماى يكون من قطن او كتان  
مخطط وقال الداودى هو ثوب اخضر قوله ثم اكب عليه هذا اللفظ من النوادر حيث هو لازم  
وثلاثيه كب متعد عكس ما هو المشهور في القواعد التصريفية قوله قبله اى بين عينيه وقد  
ترجم عليه الثنائى واورده صريحا حيث قال تقبل الميت واين يقبل منه قال اخبرنا احمد بن  
عمر بن السرح قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان  
ابابكر قبل بين يني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ميت قوله بأبي انت اى انت مفدى  
بأبي قالباء متعلقة بمحذوف فيكون مرفوعا لانه يكون مبتدأ وخبرا وقيل فعل فيكون مابعد منصوبا  
تقديره قد بك بأبي قوله لا يجمع الله عليك موتين قال الداودى لم يجمع الله عليك شدة بعد هذا  
الموت لان الله تعالى قد عصمك من احوال القيامة قال وقيل لا يموت موتة اخرى في قبره كما يحيى غيره في القبر  
فيسأل ثم يقبض وقال ابن التين اراد بذلك موته وموت شريعته بدل عليه قوله من كان بعد محمدا  
وقيل انما قال ذلك ردالمن قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يميت وسيبعث ويقطع  
ايدي رجال وارجلهم قيل انه معارض لقوله تعالى ( امتنا اثنتين واحيتنا اثنتين ) واجيب بان  
الاولى الخلقة من التراب ومن نطفة لانهما موات والثانية التى يموت الخلق واحدى الحياتين  
في الدنيا والاخرى بعد الموت في الآخرة وعن الضحاك ان الاولى الموت في الدنيا والثانية الموت  
في القبر بعد القنة والمسألة واحتج بانه لا يجوز ان يقال لنطفة والتراب ميت وانما الميت من تقدمت له  
حياة ورد عليه بقوله تعالى ( وآية لهم الارض الميتة احييناها ) لم يتقدم لها حياة قط وانما خلقها الله  
جادا ومواتا وهذا من سعة كلام العرب قوله التى كتب الله اى قدر الله وفي رواية الكشيى  
التي كتبت على صيغة المجهول اى قدرت قوله تنها بضم الميم وكسر هاء من مات يموت ومات يمات والضمير  
فيه يرجع الى الموتة قوله وعمر يكلم الناس الواو فيه للحال قوله فليسمع بضم الميم على صيغة  
المجهول تقديره ما يسمع بشر يلو شيئا الايتلو هذه الآية وذكر ما يستفاد منه في استحباب  
تسجى الميت وفيه جواز تقبل الميت لفعل ابي بكر رضى الله تعالى عنه وكان ابابكر  
في تقبيله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعله الاقدوبة عليه الصلاة والسلام لما روى الترمذى  
صححا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على عثمان بن مظعون وهو ميت فاكب  
عليه وقبله ثم بكى حتى رايت الدموع تسيل على وجهه وبكى بكاء طويلا وقبل بين ينيه فلما رفع على الصرير  
قال طوبى لك يا عثمان لم تلبسك الدنيا ولم تلبسها وفيه جواز البكاء على الميت من غير نوح  
فيه ان الصديق اسلم من عمر وهذه احدى المسائل التي ظهر فيها ناقب علمه وفضل معرفته  
ورجاحد رأيه وما يع فهمه وحسن اسراره بالقرآن ونبات نفسه وكذلك مكانته عند الامرة  
لاساو له وبما يرى انه حين شرب بالكللام مال اليه الناس وتركوا عمر ولم يكن ذلك  
الا بعظيم منزلته في اموس على عمرو سمى محله عندهم وقد اقر بذلك عمر حين مات الربيعي فقال

المصالح التي يحبها ويرسلها دفع المصالح التي يكرهها ويسخطها . وما بين ذلك كان ليصنع ما يشاء  
 ويسخطه ومنه مما يحب ويرضاه . وكثير من الناس يصرون على ما يكره الله ويرضون  
 من مصالح القلوب والنفوس وما يكره من مصالح الآداب وما يرضون من المصالح  
 والشهوة كقول تعالى ( ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً ) وقال تعالى  
 ( فأعرض عن تولي عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ) فتجد كثيراً من  
 هؤلاء في كثير من الأحكام لا يرى من المصالح والمفاسد إلا ما عاد لمصلحة المال والبدن . وغاية  
 كثير منهم إذا تبادى ذلك أن ينظر إلى سياسة النفس وتهذيب الأخلاق بمبلغهم من العلم كما  
 يذكر مثل ذلك المتفلسفة والعلماء مثل أصحاب رسائل اخوان الصفا وأمثالهم فانهم يتكلمون  
 في سياسة النفس وتهذيب الأخلاق بمبلغهم من علم الفلسفة وما ضمروا إليه مما ظنوه من الشريعة  
 وهم في غاية ما يشبهون إليه دون اليهود والنصارى بكثير كما بسط في غير هذا الموضع . وقوم من  
 الخائضين في أصول الفقه وتعليل الأحكام الشرعية بالأوصاف المناسبة إذا تكلموا في المناسبة  
 وأن ترتيب الشارع للأحكام على الأوصاف المناسبة يتضمن تحصيل مصالح العباد ودفع مضارهم  
 ورأوا أن المصلحة نوعان أخروية ودنيوية جعلوا الأخروية في سياسة النفس وتهذيب الأخلاق  
 من الحكم وجعلوا الدنيوية ما تضمن حفظ الدماء والأموال والفروج والعقول والدين الظاهر  
 وأعرضوا عما في البينات الباطنة والظاهرة من أنواع المعارف بالله تعالى وملائكته وكتبه  
 ورسله وأحوال القلوب وأعمالها كمحبة الله وخشيته وإخلاص الدين له والتوكل عليه وإرجاء  
 لرحمته ودعائه وغير ذلك من أنواع المصالح في الدنيا والآخرة . وكذلك فيما شرعه الشارع من  
 الوفاء بالعهود وإزالة الأرحام وحقوق المالك والجيران وحقوق المسلمين بعضهم على بعض  
 وغير ذلك من أنواع ما أمر به وما نهى عنه حفظاً لأحوال السنية وتهذيب الأخلاق . ويتبين  
 أن رب عليهم من أجزاء ما جات به الشريعة من المصالح . فهكذا من جعل تحريم الخمر والميسر لمجرد  
 أن يضرهم فبالباطل والنفع الذي كان فيهما بمجرد أخذ المال يشبه هذا<sup>(١)</sup> أن هذه المغالبات  
 الكتابي ذكر الله وعن الصلاة من جهة كونها عملاً لا من جهة أخذ المال بها<sup>(٢)</sup> لا تصد  
 كره الله ولا عن الصلاة إلا كما يصدق سائر أنواع أخذ المال ومعلوم أن الأموال التي يكتسب



من ذلك لا ينهي عنها مطلقا لكونها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة بل ينهي عنها عما يصد  
 من الواجب كما قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر  
 الله وذروا البيع) وقال تعالى (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله)  
 وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم من ذكر الله) وقال تعالى (لا تلهمهم  
 تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) فما كان ملها وشاغلا عما أمر الله تعالى  
 به من ذكره والصلاة فهو منهي عنه أن لم يكن جنسه محرما كالبيع والعمل في التجارة وغير  
 ذلك. فلو كان اللعب بالشطرنج والورد ونحوهما في جنسه مباحا وانما حرم إذا اشتمل على أكل  
 المال بالباطل كان تحريمه من جنس تحريم ما نهى عنه من المبيعات والمواجرات المشتملة على أكل  
 المال بالباطل كبيع الغرر ومعلوم أن هذه لا يعلل النهي عنها بأنها تصد عما يجب من ذكر  
 الله وعن الصلاة فإن البيع الصحيح منه ما كان يصد فيمكن أن يقال في تلك المعاملات الفاسدة  
 لا يعلل تحريمها بأنها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة وأن المعاملات الصحيحة ينهي عنها عما  
 يصد عن الواجب فتبين أن تحريم الميسر ليس لكونه من المعاملات الفاسدة وأن نفس العمل  
 به منهي عنه لاجل هذه المفسدة كما حرم شرب الخمر وهذا بين لمن تدبره. ألا ترى أنه لما حرم  
 الربا لما فيه من الظلم وكل المال بالباطل قرن بذلك ذكر البيع الذي هو عدل وقدم عليه ذكر  
 الصدقة التي هي إحسان فذكر في آخر سورة البقرة حكم الأموال المحسن<sup>(١)</sup> والمادل والظالم.  
 ذكر الصدقة والبيع والربا. والظلم في الربا وكل المال بالباطل به أين منه في الميسر فإن المربي  
 يأخذ فضلا محققا من المحتاج ولهذا عافيه الله بنقيض قصده فقال (يحق الله الربا ويربي  
 الصدقات) وأما المقامر فإنه قد يغلب فيظلم وقد يغلب فيظلم فقد يكون المظلوم هو الغني وقد  
 يكون هو الفقير وظلم الفقير المحتاج أشد من ظلم الغني. وظلم يتعين فيه الظلم وهو ميسر أعظم  
 من ظلم لا يتعين فيه الظلم فإن ظلم القادر الغني للمعجز الضعيف أقبح من رفع على ابن  
 غنيين لا بدري أيهما هو الذي يظلم قال ربا في ظلم الأموال أعظم من القمار ومع هذا من غير نور  
 تحريمه وكان آخر ما حرم الله تعالى في القرآن فلو لم يكن في الميسر إلا مجرد القمار لكان هذا الأمر  
 من الربا لتأخر تحريمه وقد أباح الشارع أنواعا من الغرر للحاجة كما أباح اشتراط ثمر النخل كن ذلك

(١) قوله المحسن الخ) أي من الأموال وكذا ما بعده اه مصححه

التأثير تبعاً للأصل وجوز بيع المجازفة وغير ذلك وأما الربا فلم يبيح منه شيئاً ولكن أباح العدول  
عن التقدير بالكيل إلى التقدير بالحرص عند الحاجة كما أباح التيمم عند عدم الماء للحاجة إذا  
الحرص تقدير بظن والكيل تقدير بعلم والعدول عن العلم إلى الظن عند الحاجة جائز. فتبين أن الربا  
أعظم من القمار الذي ليس فيه إلا مجرد أكل المال بالباطل لكن الميسر تطلب به الملاعبة والمغالبة  
نهى عنه في الإنسان<sup>(١)</sup> مع فساد ماله لا لفساد ماله. مثل ما فيه من الصدود عن ذكر الله وعن الصلاة  
وكل من الخمر والميسر فيه إيقاع العداوة والبغضاء وفيه الصد عن ذكر الله وعن الصلاة أعظم من  
الربا وغيره من المعاملات الفاسدة \* فتبين أن الميسر اشتمل على مفسدتين مفسدة في المال وهي  
أكله بالباطل. ومفسدة في العمل وهي ما فيه من مفسدة المال وفساد القلب والعقل وفساد  
ذات البين. وكل من المفسدتين مستقلة بالنهاي فنهى عن أكل المال بالباطل مطلقاً ولو كان  
غير ميسر كالربا ونهى عما يصد عن ذكر الله وعن الصلاة ويوقع العداوة والبغضاء ولو كان  
غير أكل مال فإذا اجتمعما عظم التحريم فيكون الميسر المشتمل عليهما أعظم من الربا ولهذا  
حرّم ذلك قبل تحريم الربا ومعلوم أن الله تعالى لما حرّم الخمر حرّمها ولو كان التارب يتداوى  
بها كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح. وحرّم بيعها لأهل الكتاب وغيرهم وإن كان أكل ثمنها  
لا يصد عن ذكر الله وعن الصلاة ولا يوقع العداوة والبغضاء لأن الله تعالى إذا حرّم على قوم  
أكل شيءٍ حرّم عليهم ثمنه كل ذلك مبالة في الاجتناب فهكذا الميسر منهى عن هذا وعن هذا  
والمعين على الميسر كالمعين على الخمر فإن ذلك من التعاون على الإثم والعدوان. وكما أن الخمر تحرم  
الاعانة عليها ببيع أو عصر أو سقي أو غير ذلك فكذلك الاعانة على الميسر كبائع آلاته والمؤجر  
لها والمذنب الذي يعين أحدهما بل مجرد الحضور عند أهل الميسر كالحضور عند أهل شرب  
الخمر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة  
يشرب عليها الخمر \* وقد رفع إلى عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه قوم يشربون الخمر فأمر  
بضربهم فقبل له أن فيهم صائماً فقال ابدؤا به ثم قال أما سمعت قوله تعالى (وقد نزل عليكم في  
الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث

(١) كذا بالأصلين ولعل الوجه في العبارة فهي عنه لما فيه من فساد قلب الإنسان مع فساد ماله والله



فإن كان هذا هو المقصود من الاستحواج في السكر فليس له وجه في الشرع بل إذا  
كان المقصود من الاستحواج كمنع الخمر من الاستحواج في السكر فليس له وجه في الشرع  
بل هو من جنس الدعوى من فكيف يمنع السكر من غير من يفسد ذلك (فإن قيل) إذا  
كان هذا من الجنس فكيف استحواج طائفة من السلف (فيلزم) المستحواج للشرع من السلف  
بلا حرج من كل استحواج لغيره فلا حرج من السلف وكلها ما تورد عن بعض السلف بل في الشرع  
قد بين غير مبهم كما كان الشئ يلب به لما ظنه المحتاج لتولية القضاء . رأى أن يلب به  
ليحقق نفسه ولا يتولى القضاء للحجاج ورأى أن يحتل مثل هذا ليدفع عن نفسه عانة مثل  
الحجاج على مظالم المسلمين وكان هذا أعظم محذورا عنه ولم يمكنه الاعتذار إلا بمثل ذلك . ثم  
يقال من المعلوم أن الذين استحووا النبي المتنازع فيه من السلف والذين استحووا الدرهم بالدرهمين  
من السلف أكثر وأجل قدرا من هؤلاء فإن ابن عباس ومعاوية وغيرهما وخصوا في الدرهم  
بالدرهمين وكانوا متأولين أن الربا لا يحرم إلا في النساء لا في اليد باليد وكذلك من ظن أن الخمر  
ليست إلا المسكر من عصير العنب فهؤلاء فهموا من الخمر نوعا منه دون نوع وظنوا أن التحريم  
مخصوص به وشمول اليسر لا أنواعه كشمول الخمر والربا لا أنواعهما . وليس لاحد أن يتبع زلات  
العلماء كما ليس له أن يتكلم في أهل العلم والإيمان إلا بما هم له أهل فإن الله تعالى عفا للمؤمنين  
عما أخطؤا كما قال تعالى ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ قال الله قد فعلت وأمرنا أن  
نتبع ما أنزل إلينا من ربنا ولا نتبع من دونه أولياء وأمرنا أن لا نطيع مخلوقا في معصية الخالق  
ونستغفر لإخواننا الذين سبقونا بالإيمان فنقول ربنا اغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان  
الآية . وهذا أمر واجب على المسلمين في كل ما كان يشبه هذا من الأمور . ونظم أمر الله تعالى  
بالطاعة لله ورسوله ونزعى حقوق المسلمين لا سيما أهل العلم منهم كما أمر الله ورسوله . ومن  
عدل عن هذه الطريق فقد عدل عن اتباع الحجة إلى اتباع الهوى في التقليد وأذى المؤمنين  
والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فهو من الظالمين . ومن عظم حرمان الله وأحسن إلى عباد الله  
كان من أولياء الله المتقين والله سبحانه أعلم

﴿ المسئلة الرابعة ﴾ فيمن يحصل له الحضور في الصلاة تارة ويحصل له الوسواس تارة .

فما الذي يستعين به على دوام الحضور في الصلاة . وهل تكون تلك الوسوس مبطلّة للصلاة



في الصلاة لا يجوز أن يكون بين يدي لا بعد جهره وأما الصلاة هل كان ذلك من  
 أعلاه في سجدة أم لا ؟  
 هو الجواب في الحديث في رب العالمين هو الوسواس لا يظلم الصلاة إذا كان طيلاً بأن كان أهل  
 العلم لا يمتنع إلا بغير كما قال من علم من ذلك من الصلاة لا ما عطلت منها وفي السنن  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن العبد لينصرف من سجدة ولم يكتب له منها إلا نصفها  
 إلا أنها إلا ربعها إلا نصفها إلا نصفها إلا نصفها إلا عشرها . ويقال إن النوافل  
 شرعت بخير النقص النقص في الفرائض كما في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول  
 ما يحاسب عليه العبد من عمله الصلاة فإن أكملها وأقبل انظرها هل له من تطوع فإن كان  
 له تطوع أكملت به الفريضة ثم يصنع بسائر أعماله . وهذا إلا كمال يتناول ما نقص مطلقاً . وأما  
 الوسواس الذي يكون غالباً على الصلاة فقد قال طائفة منهم أبو عبد الله بن حامد وأبو حامد  
 الغزالي وغيرهما أنه يوجب الإعادة<sup>(١)</sup> لما أخرجاه في الصحيحين عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله ضراط حتى  
 لا يسمع التأذين فإذا قضي التأذين أقبل فإذا ثوب بالصلاة أدبر فإذا قضي التثويب أقبل  
 حتى يخطر بين المرء ونفسه فيقول ادكر كذا ادكر كذا لما لم يكن يذكر حتى يظل الرجل  
 لم يدرك صلى فإذا وجد أحدكم ذلك فليسجد سجدتين قبل أن يسلم . وقد صح عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم الصلاة مع الوسواس مطلقاً ولم يفرق بين القليل والكثير ولا رب أن  
 الوسواس كلما قل في الصلاة كان أكمل كما في الصحيح عنه من حديث عثمان رضي الله عنه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من توجها نحو وضوئي ثم صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه  
 غفر له ما تقدم من ذنبه . وكذلك في الصحيح أنه قال من توجها فأحسن الوضوء ثم صلى ركعتين  
 يقبل عليهما بوجهه وقلبه غفر له ما تقدم من ذنبه وما زال في الصلوتين من هو كذلك كما قال  
 سعد بن معاذ رضي الله عنه في ثلاث خصال لو كنت في سائر أحوالي أكون فيهن كنت  
 أنا أنا إذا كنت في الصلاة لا أحدث نفسي بغير ما أنا فيه . وإذا سمعت من رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم حديثاً لا يقع في قلبي رب أنه الحق . وإذا كنت في جنازة لم أحدث نفسي بغير

ما تقول ويقال لها \* وكان مسلمة بن بشار يصلي في المسجد فأنهزم طائفة منه وقام الناس وهو في الصلاة لم يشعر \* وكان عبد الله بن الزبير رضي الله عنه يسجد فأثى المنجنيق فأخذ طائفة من ثوبه وهو في الصلاة لا يرفع رأسه \* وقالوا لعامر بن عبد القيس أتحدث نفسك في شيء في الصلاة فقال أو شيء أحب إلي من الصلاة أحدث به نفسي قالوا أنا لنحدث أنفسنا في الصلاة فقال أبا لجنة والحدود ونحو ذلك فقالوا لا ولكن بأهلينا وأموالنا فقال لأن تختلف الأمة في أحب إلي ومثال هذا متعدد \* والذي يمين على ذلك شيآن قوة المقتضى وضيف الشاغل أما الأول فاجتهاد العبد في أن يعقل ما يقوله ويفعله ويتدبر القراءة والذكر والدعاء ويستحضر أنه مناج لله تعالى كأنه يراه فإن المصلي إذا كان قائماً قائماً يناجي ربه \* والاحسان أن تبه الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك \* ثم كلما ذاق العبد حلاوة الصلاة كان انجذابه إليها أوكد وهذا يكون بحسب قوة الايمان والاسباب المقوية للايمان كثيرة ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول حُبب إلي من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة \* وفي حديث آخر أنه قال أرحنا يا بلال بالصلاة ولم يقل أرحنا منها \* وفي أثر آخر ليس بمستكمل للايمان من لم يزل مهموماً حتى يقوم إلى الصلاة أو كلام يقارب هذا وهذا باب واسع فإن ما في القلب من معرفة الله ومحبه وخشيته وإخلاص الدين له وخوفه ورجائه والنصديق بأخباره وغير ذلك مما يتباين الناس فيه ويتفاضلون تفاضلاً عظيماً ويقوى ذلك كلما ازداد العبد تدبراً للقرآن وفهماً ومعرفة باسماء الله وصفاته وعظمته وتفقره إليه في عبادته واشتغاله به بحيث يجد اضطرابه إلى أن يكون تعالى معبوده ومستغاثه أعظم من اضطرابه إلى الأكل والشرب فإنه لا صلاح له إلا بأن يكون الله هو معبوده الذي يطمئن إليه رباً ناس به ويلتذ بذكره ويستريح به ولا حصول لهذا إلا باعانة الله ومتى كان للقلب غير الله فسد وهلك هلاكاً لا صلاح معه ومتى لم يعنه الله على ذلك لم يصلحه ولا حول ولا قوة إلا به ولا ملجأ ولا منجاة منه إلا إليه ولهذا يروى أن الله أنزل مائة كتاب وأربعة كتب جمع علمها في الكتب الأربعة وجمع الكتب الأربعة في القرآن وجمع علم القرآن في المفصل وجمع علم المفصل في فاتحة الكتاب وجمع علم فاتحة الكتاب في قوله (اياك نعبد واياك نستعين) \* وذئلب ذلك قوله (ناعبده وتوكل عليه) وقوله (عليه توكلت واليه مناب) وقوله (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه)



وقد قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله وبسط هذا طويلا لا يحتمله هذا الموضع \* وأما زوال المعارض فهو الاجتهاد في دفع ما يشتغل القلب من تفكر الانسان فيما لا يعنيه وتدبر الجواذب التي تجذب القلب عن مقصود الصلاة وهذا في كل عبد بحسبه فان كثرة الوسواس بحسب كثرة الشبهات والشهوات وتعلق القلب بالمحجوبات التي ينصرف القلب الى طلبها والمكروهات التي ينصرف القلب الى دفعها. والوسواس إما من قبيل الحب من ان يخطر بالقلب ما قد كان أو من قبيل الطلب وهو ان يخطر في القلب ما يريد ان يفعله. ومن الوسواس ما يكون من خواطر الكفر والتفارق فيتألم لها قلب المؤمن تألما شديدا كما قال الصحابة يا رسول الله ان أحدنا ليجد في نفسه مالا أن يخرج من السماء احب اليه من ان يتكلم به فقال أوجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان \* وفي لفظ ان أحدنا ليجد في نفسه ما يتعاضم ان يتكلم به فقال الحمد لله الذي رد كيده الى الوسوسة \* قال كثير من العلماء فكرامة ذلك ونفضه وفرار القلب منه هو صريح الايمان والحمد لله الذي كان غاية كيد الشيطان الوسوسة فان شيطان الجن اذا غلب وسوس وشيطان الانس اذا غلب كذب والوسواس يعرض لكل من توجه الى الله تعالى بذكر أو غيره لا بد له من ذلك فينبغي للعبد ان يثبت ويصبر ويلزم ما هو فيه من الذكر والصلاة ولا يضجر فانه بملازمة ذلك ينصرف عنه كيد الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا. وكلما أراد العبد توجهها الى الله تعالى بقلبه جاء من الوسواس أمور أخرى فان الشيطان بمنزلة قاطع الطريق كلما أراد العبد يسير الى الله تعالى اراد قطع الطريق عليه ولهذا قيل لبعض السلف ان اليهود والنصارى يقولون لا تؤسوس فقال صدقوا وما يصنع الشيطان بالبيت الخراب وتفاصيل ما يعرض للسالكين طويلا موضعه \* وأما ما يروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه من قوله إني لأجهز جيشي وأنا في الصلاة فذاك لان عمر كان مأمورا بالجهاد وهو أمير المؤمنين فهو أمير الجهاد فصار بذلك من بعض الوجوه بمنزلة المصلي الذي يصلي صلاة الخوف حال معاينة العدو إما حال القتال وإما غير حال القتال فهو مأمور بالصلاة ومأمور بالجهاد فعليه يؤدي الواجبين بحسب الامكان وقد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فابتنوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) ومعلوم ان طمأنينة القلب حال الجهاد لا تكون كطمانته حال الأمن فاذا قدر انه نقص من الصلاة









الإنشائية فليس من جنس الطائفة الفرعونية \* والرافضة في هذه الأزمان مع الرفض جهمية قدرية  
فأنهم ضموها إلى الرفض مذهب المعتزلة ثم قد يخرجون إلى مذهب الاسماعيلية ونحوهم من أهل  
الزندقة والاتحاد والله ورسوله أعلم

المسألة السادسة \* الأفضية هل هي مقتضية الحكمة أم لا . فإذا كانت مقتضية  
الحكمة أراد ربك من الناس ما هم فاعلوه <sup>(١)</sup> للإرادة قد تقدمت مامنع وجوب القدر والحالة  
هذه \* أفثونا مأجورين

الجواب \* الحمد لله رب العالمين \* قد أحاط ربنا سبحانه وتعالى بكل شيء علما . وقدرة  
وحكما . ووسع كل شيء رحمة وعلما . فما من ذرة في السموات والأرض ولا معنى من المعاني إلا  
وهو شاهد لله تعالى بتمام العلم والرحمة . وكمال القدرة والحكمة . وما خلق الخلق باطلا ولا فعل  
شيئا عبثا بل هو الحكيم في أفعاله وأقواله سبحانه وتعالى \* ثم من حكمته ما أطلع <sup>(٢)</sup> خلقه  
بعضهم - ومنه ما استأثر سبحانه بعلمه \* وإرادته قسمان إرادة أمر وتشريع وإرادة قضاء وتقدير  
فالقسم الأول انما يتعلق بالطاعات ودون المعاصي سواء وقعت أو لم تقع كما في قوله ( يريد الله ليبين  
لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم ) وقوله ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) \*  
وأما القسم الثاني وهو إرادة التقدير فهي شاملة لجميع الكائنات محيطه بجميع الحادثات وقد  
أراد من العالم ما هم فاعلوه بهذا المعنى لا بالمعنى الأول كما في قوله تعالى ( فمن ير د الله ان يهديه يشرح  
صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ) وفي قوله ( ولا ينفعكم نصحي  
ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم ) وفي قول المسلمين ما شاء الله كان  
وما لم يشأ لم يكن ونظائره كثيرة . وهذه الإرادة تتناول ما حدث من الطاعات والمعاصي دون  
ما لم يحدث كما ان الأولى تتناول الطاعات حدث أو لم تحدث . والسعيد من أراد منه تشريعا  
ما أراد به تقديرا . والعبد الشقي من أراد به تقديرا ما أراد به <sup>(٣)</sup> تشريعا والحكم يجري على وفق  
هاتين الإرادتين \* فمن نظر إلى الأعمال بهاتين العينين كان بصيرا ومن نظر إلى القدر دون

(١) قوله للإرادة قد تقدمت مامنع وجوب القدر . كذا بالأصلي ولعل الصواب وإذا كانت الإرادة

قد تقدمت فما مع حواز الاحتجاج بالقدر أو نحوه أخذا من الجواب فتأمل والله أعلم كسه مصححه

(٢) بيأس بالأصلي ولعل أصل الشيخ ما أطلع عليه من حلقه الخ اه (٣) كذا بالأصلي وصوابه

ما لم يرد به تشريعا قد ر اه مصححه



الشرع أو الشرع دون القدر كان أعور مثل قرش الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمتنا من شيء قال الله (كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون) فإن هؤلاء اعتقدوا أن كل ما شاء الله وجوده وكونه وهي الإرادة القدريّة قدأمر به ورضيه دون الإرادة الشرعية ثم رأوا أن شرهم بغير شرع مما قد شاء الله وجوده قالوا فيكون قد رضيه وأمر به قال الله هكذا كذب الذين من قبلهم بالشرائع من الأمر والنهي حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا بأن الله شرع الشرك وتحريم ما حرمتهم . إن تتبعون في هذا إلا الظن وهو توهمكم أن كل ما قدره فقد شرعه وإن أنتم إلا تخرصون أي تكذبون وتقررون بإبطال شريعته قل فله الحجة البالغة على خلقه حين أرسل الرسل إليهم فدعواهم إلى توحيدهم وشريعته ومع هذا فلو شاء هدى الخلق أجمعين إلى متابعة شريعته لكنه يمن على من يشاء فيهديه فضلا منه وإحسانا ويحرم من يشاء لأن المتفضل له أن يتفضل وله أن لا يتفضل فترك تفضله على من حرمه عدل منه وقسط وله في ذلك حكمة بالغة وهو يعاقب الخلق على مخالفته أمره وإرادته الشرعية وإن كان ذلك بإرادته القدريّة فإن القدر كما جرى بالأمسية جرى أيضا بعقابها كما أنه سبحانه قد يقدر على العبد أمراضا تعقبه آلاما فالمرض بقدره والألم بقدره فإذا قال العبد قد تقدمت الإرادة بالذنب فلا أعاقب كان بمنزلة قول المريض قد تقدمت الإرادة بالمرض فلا ألم أو قد تقدمت الإرادة بأكل الحار فلا يحمّ مزاجي أو قد تقدمت بالضرب فلا يتألم المضروب وهذا مع أنه جهل فاته لا ينفع صاحبه بل اعتلاله بالقدر ذنب ثانٍ يعاقب عليه أيضا وإنما اعتل بالقدر إبليس حيث قال فيما أغويتني لازين لهم في الأرض . وأما آدم فقال (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) فمن أراد الله سعادته ألهمه أن يقول كما قال آدم عليه السلام أو نحو . ومن أراد سقاوته اعتل بعاد إبليس أو نحوها فيكون كالمتجبر من الرضاء بالنار . ومثله مثل رجل طار إلى داره شرارة نار فقال له العقلاء أطفئها لئلا تحرق المنزل فأخذ يقول من أين كانت . هذريج ألقها وأنا لا ذنب لي في هذه النار فما زال يتعلل بهذه العلل حتى انتشرت وانتشرت الدار وما فيها . هذمه حال من سرع يحيل الذنوب على المعاذير . ولا يردّها بالاستغفار والمعاذير . بل حاله أسوأ من زلات الذنوب فله وإن كان الله<sup>(١)</sup>

(١) ينص بالاصحاح مع باقي العبارة من بعض التفسيرات أنه موصوفه



[illegible]





وقد قيل حديث عائشة حديث حسن \* وأما حديث أبي هريرة فلفظه الثاني من رواية محمد بن عجلان وقد خرج له البخاري في الشواهد ومسلم في المتابعات ووثقه غير واحد \* واللفظ الاول لم يسم راويه لكن تعدده مع عدم التهمة وعدم الشذوذ يقتضي انه حسن أيضا وهذا أصح قول العلماء ومع دلالة السنة عليه هو مقتضى الاعتبار فان هذا عمل تكرر ملاقاته للنجاسة فاجزا الازلة عنه بالجأمة كالخارجين فانه يجزئ فيهما الاستجمار بالأحجار كما تواترت به السنة مع القدرة على الماء وقد أجمع المسلمون على جواز الاستجمار \* يبين ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يصلون تارة في نعالهم وتارة حفاة كما في السنن لابن داود وابن ماجه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حافيا ومتعلا والحجة في الاعتقال ظاهرة \* وأما في الاحتفاء ففي سنن أبي داود والنسائي عن عبد الله بن السائب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي يوم الفتح ووضع نعليه عن يساره \* وكذلك في سنن أبي داود حديث أبي سعيد المتقدم قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه اذ خلع نعليه ووضعهما عن يساره \* وتعمام الحديث يدل على انه كان في المسجد كما تقدم \* وكذلك حديث ابن السائب فان أصله قد رواه مسلم والنسائي وابن ماجه عن عبد الله بن السائب قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنين حتى اذا جاء ذكر موسى وهرون أو ذكر موسى وعيسى أخذت رسول الله صلى الله عليه وسلم سعة فرمعه وعبد الله بن السائب حاضر لذلك فهذا كان في المسجد الحرام وقد وضع نعليه في المسجد مع العلم بان الناس يصلون ويطوفون بذلك الموضع فلو كان الاحتراز من نجاسة أسفل النعل مستحبا لكان النبي صلى الله عليه وسلم أحق الناس بفعل المستحب الذي فيه صيانة المسجد \* وأيضا ففي سنن أبي داود عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى أحدكم فخلع نعليه فلا يؤذ بهما أحدا وليجعلهما بين رجله أو ليصل فيهما \* وفيه أيضا عن يوسف بن ماهك عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى أحدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره يكون عن يمين غيره الا ان لا يكون عن يساره أحد. وليضعهما بين رجله. وهذا الحديث قد قيل في اسناده لين لكنه هو والحديث الاول قد انفقا على ان يجعلهما بين رجله. ولو كان الاحتراز من ظن



نجاستهما مشروعا لم يكن كذلك وأيضا في الاول الصلاة فيهما وفي الثاني وضعهما من يساره اذا لم يكن هناك مصل. وما ذكر من كراهة وضعهما عن يمينه أو عن يمين غيره لم يكن للاحتراز من النجاسة لكن من جهة الادب كما كره البصاق عن يمينه \* وفي صحيح مسلم عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شدة حر الرضاء في جباهنا وأكفنا فلم يُشكِنَا \* وقد ظن طائفة ان هذه الزيادة في مسلم وليس كذلك \* وسبب هذه الشكوى انهم كانوا يسجدون على الارض فتسخن جباههم وأكفهم وطلبوا منه ان يؤخر الصلاة زيادة على ما كان يؤخرها ويترد بها فلم يفعل وقد ظن بعض الفقهاء انهم طلبوا منه ان يسجدوا على ما يقيمهم من الحر من عمامة ونحوها فلم يفعل \* وجعلوا ذلك حجة في وجوب مباشرة المصلي بالجهة. وهذه حجة ضعيفة لوجهين (أحدهما) انه تقدم حديث أنس الملق على صحته وانهم كانوا اذا لم يستطع أحدهم ان يمكن جبهته من الارض بسط ثوبه وسجد عليه. والسجود على ما يتصل بالإنسان من كفه وذيله وطرف ازاره وردائه فيه النزاع المشهور وقال هشام عن الحسن البصري كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجدون وايديهم في ثيابهم ويسجد الرجل على عمامته رواه البيهقي. وقد استشهد بذلك البخاري في باب السجود على الثوب من شدة الحر فقال وقال الحسن كان القوم يسجدون على العمامة والقندسوة ويداه في كفه وروى حديث أنس المتقدم قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم فيضع أحدنا الثوب من شدة الحر في مكان السجود \*

واما ما يروي عن عبادة بن الصامت انه كان اذا قام الى الصلاة حسر العمامة عن جبهته \* وعن نافع ان ابن عمر كان اذا سجد وعليه العمامة يرفعها حتى يضع جبهته بالارض رواه البيهقي \* وروى أيضا عن علي رضي الله عنه قال اذا كان أحدكم يصلي فليحسر العمامة عن جبهته. فلا ريب ان هذا هو السنة عند الاختيار. وقد تقدم حديث أبي سعيد الخدري في الصحيحين وأنه رأى أثر الماء والطين على أنف النبي صلى الله عليه وسلم وأرنبته \* وفي لفظ قال فصلي بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رأيت أثر الماء والطين على جبهة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرنبته تصديق رؤياه وقد رواه البخاري بهذا اللفظ \* وقال الحميدي يحتج بهذا الحديث ان لا تمسح بالجهة في الصلاة بل تمسح بعد الصلاة لان النبي صلى الله عليه وسلم رُئي في الماء في أرنبته وجبهته بعد ما صلى (قلت)



هذا هو الوجه الثاني في كون سجدة آدم عليه السلام من أجل أن الله تعالى خلقه على صورة الإنسان  
وقال له اسجد لله سجدة فاسجد ساجداً واحداً ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه  
والبيهقي وغيرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد  
على الأرض وأضأ يمينه وأنته في سجوده رواء أحمد فالاحاديث والآثار تدل على أنهم في حال  
الاختيار كانوا يمشون الأرض بالحفاة وعند الحاجة كالحر ونحوه . يتقون بما يتصل بهم من  
طرف نوب وعمامة وفلسوة ولهذا كان أعدل الاقوال في هذه المسئلة انه يرخص في ذلك عند  
الحاجة ويكره السجود على العمامة ونحوها عند عدم الحاجة وفي المسئلة نزاع وتفصيل وليس  
هذا موضعه

(الوجه الثاني) انه لو كان مطلوبهم منه السجود على الحائل لا اذن لهم في اتخاذ ما يسجدون عليه منفصلا عنهم فقد ثبت عنه انه كان يصلي على الخمرة فقالت ميمونة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على الخمرة أخرجه أصحاب الصحيح كالبخاري ومسلم وأهل السنن الثلاثة أبو داود والنسائي وابن ماجه ورواه أحمد في المسند ورواه الترمذي من حديث ابن عباس \* ولفظ أبي داود كان يصلي وأنا حائضه وأنا حائض وربما أصابني ثوبه اذا سجد وكان يصلي على الخمرة وفي صحيح مسلم والسنن الأربعة والمسند عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الخمرة من المسجد فقلت يا رسول الله اني حائض فقال ان حيضتك ليست في يدك \* وعن ميمونة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكب على احدانا وهي حائض فيضع رأسه في حجرها فيقرأ القرآن وهي حائض ثم يقوم احدانا بخمرته فتضعها في المسجد وهي حائض رواه أحمد والنسائي ولفظه فتبسطها وهي حائض فهذا صلاته على الخمرة وهي نسج ينسج من خوص كان يسجد عليه \* وأيضا في الصحيحين عن انس بن مالك ان جدته ملىكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فاكل منه ثم قال قوموا فلا صل لكم قال انس قممت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحته بماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصففت انا واليتيم من ورائه





لم يمنعهم أن يتخذوا شيئاً يسجدون عليه يتفون به الحر ولكن طلبوا منه تأخير الصلاة زيادة على ما كان يؤخرها فلم يجبههم وكان منهم من يتقى الحر إما بشيء منفصل عنه وأما بما يتصل به من طرف ثوبه (فان قيل) ففي حديث الخمره حجة لمن يتخذ السجادة كما قد احتج بذلك بعضهم (قيل) الجواب عن ذلك من وجوه (أحدها) أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي على الخمره دائماً بل أحياناً كأنه كان إذا اشتد الحر يتقى بها الحر ونحو ذلك بدليل ما قد تقدم من حديث أبي سعيد أنه رأى أثر الماء والطين في جبهته وأنفه فلم يكن في هذا حجة لمن يتخذ السجادة يصلي عليها دائماً (والثاني) قد ذكرنا أنها كانت لموضع سجوده لم تكن بمنزلة السجادة التي تسع جميع بدنه كأنه كان يتقى بها الحر هكذا قال أهل الغريب هـ قالوا الخمره كالحصير الصغير تعمل من سعف النخل وتنسج بالسيور والخيوط وهي قدر ما يوضع عليه الوجه والأنف فإذا كبرت عن ذلك فهي حصير سميت بذلك لسترها الوجه والكمين من حر الأرض وبردها. — وقيل لأنها تخمر وجه المصلي أي تستره. — وقيل لأن خيوطها مستورة بسعفها وقد قال بعضهم في حديث ابن عباس جاءت فارة فأخذت تجر الفتيلا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمره التي كان قاعداً عليها فاحترقت منها مثل موضع درهم قال وهذا ظاهر في إطلاق الخمره على الكبير من نوعها لكن هذا الحديث لا تعلم صحه والفقود عليها لا يدل على أنها طويلة بقدر ما يصلي عليها فلا يعارض ذلك ما ذكره.

(الثالث) أن الخمره لم تكن لاجل اتقاء النجاسة أو الاحتراز منها كما يعلل بذلك من يصلي على السجادة ويقول أنه إنما يفعل ذلك للاحتراز من نجاسة المسجد أو نجاسة حصر المسجد وفرشه لكثرة دوس العامة عليه فإنه قد ثبت أنه كان يصلي في ثوبه وأنه صلى بأصحابه في ثوبه وهم في ثوبهم وأنه أمر بالصلاة في الثعال لمخالفة اليهود وأنه أمر إذا كان بها أذى أن تدلك بالتراب ويصلي بها ومعلوم أن الثعال تصيب الأرض وقد صرح في الحديث بأنه يصلي فيها بعد ذلك ذلك وإن أصابها أذى فمن تكون هذه سريته وسنته كيف يستحب أن يجعل بينه وبين الأرض حائلاً لاجل النجاسة فإن المراتب أربع (أما الغلاة) من الموسوسين فانهم لا يصلون على الأرض ولا على ما يفرش للعامة على الأرض لكن على سجادة ونحوها وهؤلاء كيف يصلون في ثعالهم وذلك أبعد من الصلاة على الأرض فإن الثعال قد لاقت الطريق التي مشوا فيها



[illegible]

(الرابع) أن الخمرة لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بها الصحابة ولم يكن كل منهم يتخذ له خمرة بل كانوا يسجدون على التراب والحصى كما تقدم ولو كان ذلك مستحبا أو سنة لفعلوه ولا مرهم به فعلم انه كان رخصة لأجل الحاجة الى ما يدفع الاذى عن المصلي وهم كانوا يدفعون الاذى بثيابهم ونحوها ومن المعلوم أن الصحابة في عهده وبعده أفضل منا وأتبع للسنة وأطوع لأمره فلو كان المقصود بذلك ما يقصده متخذو السجادات لكان الصحابة يفعلون ذلك \*

﴿الوجه الخامس﴾ أن المسجد لم يكن مفروشا بل كان ترابا وحصى وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم على الحصير وفراش امرأته ونحو ذلك ولم يصل هناك لأعلى خمرة ولا

(١) كذا بالاصلين والمراد ظاهر وهو الفرق بين الارض والتعل بأن الارض أقرب الى الطهارة واحتمال تحييسها بعيد بخلاف أسفل التعل فانه بالعكس الا ان في العبارة شبه زيادة أو تحريف والله أعلم اهـ مصححه

سجادة ولا غيرها (فإن قيل) ففي حديث ميمونة ومائشة ما يقتضي أنه كان يصلي على الخمرة في بيته فانه قال ناوليني الخمرة من المسجد. وأيضا ففي حديث ميمونة المتقدم ما يشعر بذلك (قيل) من اتخذ السجادة ليفرشها على حُصْر المسجد لم يكن له في هذا الفعل حجة في السنة بل كانت البدعة في ذلك منكرة من وجوه (أحدها) أن هؤلاء يتقوا أحداً أن يصلي على الأرض خذراً أن تكون نجسة مع أن الصلاة على الأرض سنة ثابتة بالنقل المتواتر فقد قال صلى الله عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأما رجل من أمتي أدركته الصلاة فمنده مسجده وطهوره. — ولا يشرع اتقاء الصلاة عليها لأجل هذا بل قد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عمر قال كانت الكلاب تقبل وتدبر في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك أو كما قال. وفي سنن أبي داود تبول وتقبل وتدبر ولم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك \* وهذا الحديث احتج به من رأى أن النجاسة إذا أصابت الأرض فإنها تطهر بالشمس والريح ونحو ذلك كما هو أحد القولين في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما وهو مذهب أبي حنيفة — واحتجوا أيضاً بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك النعل النجس بالأرض وجعل التراب لها طهوراً فإذا كان طهوراً في إزالة النجاسة عن غيره فلا أن يكون طهوراً في إزالة النجاسة عن نفسه بطريق الأولى \* وهذا القول قد يقول به من لا يقول أن النجاسة تطهر بالاستحالة فإن أحد القولين في مذهب الشافعي وأحمد تطهر بذلك مع قول هؤلاء إن النجاسة لا تطهر بالاستحالة. — وأما من قال أن النجاسة تطهر بالاستحالة كما هو إحدى الروايتين عن أحمد وأحد القولين في مذهب مالك وهو مذهب أبي حنيفة وأهل الظاهر وغيرهم فالأمر على قول هؤلاء اظهر فإنهم يقولون أن الروث النجس إذا صار رماداً ونحوه فهو طاهر وما يقع في الملاءحة من دم ومينة ونحوهما إذا صار ملحاً فهو طاهر. وقد اتفقوا جميعهم أن الخمر إذا استحال بفعل الله سبحانه فصارت خلا طهرت. وثبت ذلك عن عمر بن الخطاب وغيره من الصحابة فسائر الأعيان إذا اقلبت يقيسونها على الخمر المنقلبة. ومن فرق بينهما يستدريان أن الخمر نجست بالاستحالة فطهرت بالاستحالة لأن العصير كان طاهراً فلما استحال خمرًا نجس فإذا استحال خلا طهر \* وهذا قول ضعيف وإن جميع النجاسات إنما نجست أيضاً بالاستحالة فإن الطعام والشراب يتناولهما الحيوان طاهراً في حال الحياة ثم يموت فينجس وكذلك الخنزير



والكلب والسباع ايضاً عند من يقول بنجاستها انما خلقت من الماء والتراب الطاهرين . —  
وايضاً فان هذا النخل والملح ونحوهما أعيان طيبة طاهرة داخلية في قوله تعالى ( ويحل لهم  
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ) فللمحرم المنجس لها ان يقول انه حرماً لكونها داخلية في  
المنصوص او لكونها في معنى الداخل في فكل الامرين منتف فان النص لا يتناولها ومعنى  
النص الذي هو الخبث منتف فيها ولكن كان اصلها نجساً وهذا لا يضر فان الله يخرج الطيب  
من الخبيث ويخرج الخبيث من الطيب . ولا ريب ان هذا القول اقوى في الحجة نصاً وقياساً  
وعلى ما تقدم ذكره ينبغي طهارة المقابر فان القائلين بنجاسة المقبرة العتيقة يقولون انه خالط  
التراب صديد الموتى ونحوه واستحال عن ذلك فينجسونه — وأما على قول الاستحالة وغيره من  
الاقوال فلا يكون التراب نجساً وقد دل على ذلك ما ثبت في الصحيحين من أن مسجد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان حائطاً لبني النجار وكان فيه قبور المشركين وخرب ونخل فأمر النبي صلى  
الله عليه وسلم بالقبور فنبشت وبالنخل فقطعت وبالخرب فسويت وجعل قبلة المسجد <sup>(١)</sup>  
فهذا كان مقبرة للمشركين . ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر بنبيشهم لم يأمر بنقل التراب  
الذي لا قام وغيره من تراب المقبرة ولا أمر بالاحتراس من العذرة وليس هذا موضع بسط هذه  
المسئلة بل لکن الغرض التنبيه على أن ما عليه أكثر أهل الوسواس من توقي الأرض وتنجيسها باطل  
بالنص وان كان بعضه فيه نزاع وبعضه باطل بالاجماع أو غيره من الأدلة الشرعية ( الوجه الثاني )  
أن هؤلاء يقتصر أحدهم السجادة على مصليات المسلمين من الحصر والبسط ونحو ذلك مما  
يفرش في المساجد فيزدادون بدعة على بدعتهم . وهذا الامر لم يفعله أحد من السلف ولم ينقل  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يكون شبهة لهم فضلاً عن أن يكون دليلاً بل يملكون أن هذه  
الحصر يطؤها عامة الناس ولعل أحدهم أن يكون قد رأى أو سمع أنه بعض الاوقات بالصبى  
أو غيره على بعض حصر المسجد أو رأى عليه شيئاً من ذرق الحمام أو غيره فيصير ذلك حجة  
في الوسواس . وقد علم بالتواتر أن المسجد الحرام ما زال يطأ عليه المسلمون على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وعهد خلفائه وهناك من الحمام ما ليس بغيره ويمر بالمطاف من الخلق ما لا يمر

(١) باض الاصاين ولعل المبروك قوله قطع النخل كما يدل عليه قوله في الصحيح فصفوا النخل قبلة

من المناجيد فتكون هذه الشبهة التي ذكرتموها أقوى. ثم إنه لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه وأصحابه يصلون هناك على حائل ولا يستحب ذلك فلو كان هذا مستحبا كما زعمه هؤلاء، لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه وأصحابه متفقين على ترك المستحب الأفضل ويكون هؤلاء أطوع لله وأحسن عملا من النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه وأصحابه فإن هذا خلاف ما ثبت في الكتاب والسنة والاجماع. وإيضاحه قد كانوا يطؤون مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنعالهم وخفافهم ويصلون فيه مع قيام هذا الاحتمال ولم يستحب لهم هذا الاحتراز الذي ابتدعه هؤلاء فلم يخطئوا في ذلك. وقد يفرقون بينهما بأن يقولوا الأرض تطهر بالشمس والريح والاستحالة دون الحصر فيقال هذا إذا كان حقا فإنا هو من النجاسة الخفيفة. وذلك يظهر بالوجه الثالث وهو أن النجاسة لا يستحب البحث عما لم يظهر منها ولا الاحتراز عما ليس عليه دليل ظاهر لاحتمال وجوده فإن كان قد قال طائفة من الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم إنه يستحب الاحتراز عن المشكوك فيه مطلقا فهو قول ضعيف. وقد ثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه مرّ هو وصاحب له بمكان فسقط على صاحبه ماء من ميزاب فنادى صاحبه يا صاحب الميزاب أماؤك طاهر أم نجس فقال له عمر يا صاحب الميزاب لا تخبره فإن هذا ليس عليه فنهى عمر عن إخباره لأنه تكلف من السؤال ما لم يؤمر به. وهذا قد ينبي على أصل وهو أن النجاسة إنما يثبت حكمها مع العلم فلو صلى ويدينه أو ثيابه نجاسة ولم يعلم بها إلا بعد الصلاة لم يجب عليه الإعادة في أصح قول العلماء وهو مذهب مالك وغيره وأحمد في أقوى الروايتين وسواء كان علمها ثم نسيها أو جهلها ابتداء لما تقدم من أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في نعليه ثم خلعهما في أثناء الصلاة لما أخبره جبريل أن بهما أذى ومضى في صلاته ولم يستأنفها مع كون ذلك موجودا في أول الصلاة لكن لم يعلم به فتكلفه للخلع في أثناءها مع أنه لو لا الحاجة لكان عبثا أو مكروها<sup>(١)</sup> يدل على ما مر به من اجتناب النجاسة مع العلم ومظنة<sup>(٢)</sup>

تدل على العفو عنها في حال عدم العلم بها. وقد روى أبو داود أيضا عن أم جحدر العامرية أنها سألت عائشة عن دم الحيض يصيب الثوب فقالت كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلينا شعارنا وقد أقمنا فوقه كساء فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الكساء



فلبسه ثم خرج فصلى الغداة ثم جلس فقال رجل يا رسول الله هذه لعة من دم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يليها فيمت بها إلى مصرودة في يد غلام فقال اغسل هذا وأجفئها وأرسل بها إلى فدعوت بقصتي ففعلتها ثم أجففتها فأحرثها<sup>(١)</sup> إليه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم نصف النهار وهي عليه وفي هذا الحديث لم يأمر المؤمنين بالاعادة ولا ذكر لهم أنه يعيد وأن عليه الاعادة ولا ذكرت ذلك عائشة وظاهر هذا أنه لم يعد ولأن النجاسة من باب المنهى عنه في الصلاة وباب المنهى عنه معفو عن الخطي والناسي كما قال في دعاء الرسول والمؤمنين (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة أن الله استجاب هذا الدعاء. ولأن الأدلة الشرعية دلت على أن الكلام ونحوه من مبطلات الصلاة يعني فيها عن الناسي والجاهل وهو قول مالك والشافعي وأحمد في إحدى الروايتين—وقد دل على ذلك حديث ذي اليدين ونحوه وحديث معاوية بن الحكم السلمي لما شئت العاطس في الصلاة وحديث ابن مسعود المتفق عليه في التشهد لما كانوا يقولون أولا السلام على الله قبل عباده فنهاهم عن ذلك وقال إن الله هو السلام وأمرهم بالتشهد المشهور ولم يأمرهم بالاعادة. وكذلك حديث الأعرابي الذي قال في دعائه اللهم ارحمني وارحم محمدًا ولا ترحم معنا أحدا وامثال ذلك. فهذا ونحوه مما يبين أن الأمور المنهى عنها في الصلاة وغيرها يعني فيها عن الناسي والخطي ونحوهما من هذا الباب. وإذا كان كذلك فاذا لم يكن عالما بالنجاسة صحت صلاته باطنا وظاهرا فلا حاجة به حينئذ عن السؤال عن أشياء إن أبدت ساءته قد عفا الله عنها. وهو لا قد يبلغ الحال بأحدهم إلى أن يكره الصلاة إلا على سجادة بل قد جعل الصلاة على غيرها محرما فيمتنع منه امتناعه من المحرم. وهذا فيه مشابة لأهل الكتاب الذين كانوا لا يصلون إلا في مساجدهم. فإن الذي لا يصل إلا على ما يصنع للصلاة من المفارش شبيه بالذي لا يصل إلا فيما يصنع للصلاة من الأماكن—وأیضا فقد يجعلون ذلك من شعار أهل الدين فيعدون ترك ذلك من قلة الدين ومن قلة الاعتناء بأمر الصلاة فيجعلون ما ابتدعوه من الهدى الذي ما أنزل به من سلطان أكمل من هدى محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه. وربما يظاهر أحدهم بوضع السجادة على منكبه وإظهار المسامحة في يده وجعله من شعار الدين والصلاة وقد

(١) أي رجعتها وأعدتها



علم بالنقل المتواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يكن هذا شعارهم وكانوا يسبحون  
ويعتدون على أصابعهم كما جاء في الحديث اعتدن بالأصابع فانهن مسؤولات مستنطقات وربما  
عقد أحدهم التسبيح بحصى أو نوى. والتسبيح بالمسابع من الناس كرهه ومنهم من رخص فيه  
لكن لم يقل أحد أن التسبيح به أفضل من التسبيح بالأصابع وغيرها وإذا كان هذا مستحبا  
يظهر قصد اظهار ذلك والتميز به على الناس مذموم فانه ان لم يكن رياء فهو تشبه باهل الرياء  
اذ كثير ممن يصنع هذا يظهر منه الرياء ولو كان رياء بامر مشروع لكانت إحدى المصيبتين  
لكنه رياء ليس مشروعاً وقد قال تعالى ( ليلوكم أيكم أحسن عملاً ) قال الفضيل بن عياض  
رضي الله عنه أخلصه وأصوبه. قالوا يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه. قال ان العمل اذا كان خالصا  
ولم يكن صوابا لم يقبل واذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا. والخالص  
أن يكون لله. والصواب أن يكون على السنة. وهذا الذي قاله الفضيل متفق عليه بين المسلمين  
فانه لا بد له في العمل أن يكون مشروعاً مأموراً به وهو العمل الصالح. ولا بد أن يقصد به وجه  
الله كما قال تعالى ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) وكان  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول اللهم اجعل عملي كله صالحاً واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل  
لاحد فيه شيئاً. ومنه قوله تعالى ( بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون ) وقال تعالى ( ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة  
ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً ) \* وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى انا أغنى الشركاء عن الشرك. من عمل عملاً  
أشرك فيه غيري فاني منه بريء وهو كالمذبح يذبح عليه وهو لا يدري ما يفعل. وفي السنن عن الرباض بن سارية  
قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب  
فقال قائل يا رسول الله كأنها موعظة. ودع فإذا تمهد اليها فقال أوصيكم بالسمع والطاعة فانه  
من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً فليكن سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدى  
تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ. وإياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة \* وفي  
الصحيحين عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من أحدث في أمرنا ما ليس منه  
فهو رد. وفي لفظ من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد \* وفي صحيح مسلم عن جابر ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم كان يقول في خطبته ان أحسن الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد  
وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة \* وأما ما يفعله كثير من الناس من تقديم مفارش الى  
المسجد يوم الجمعة أو غير هاقبل ذهابهم الى المسجد فهذا منهي عنه باتفاق المسلمين بل محرم  
وهل تصح صلاته على ذلك المفروش فيه قولان للعلماء لانه غصب بقعة في المسجد بفرش ذلك  
المفروش فيها ومنع غيره من المصلين الذين يسبقونه الى المسجد أن يصلي في ذلك المكان  
ومن صلى في بقعة من المسجد مع منع غيره أن يصلي فيها فهل هو كالصلاة في الارض المنصوبة  
على وجهين . وفي الصلاة في الارض المنصوبة قولان للعلماء . وهذا مستند من كره الصلاة في  
المقاصير التي تمنع الصلاة فيها عموم الناس \* والمشروع في المسجد أن الناس يتمون الصف الاول  
كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها . قالوا وكيف تصف  
الملائكة عند ربها قال يتمون الصف الاول فالاول ويترأصون في الصف \* وفي الصحيحين  
عنه أنه قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا أن يستهموا عليه لاستهموا ولو  
يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه \* والمأمور به أن يسبق الرجل بنفسه الى المسجد فاذا قدم  
المفروش وتأخر هو فقد خالف الشريعة من وجهين . من وجه تأخره وهو مأمور بالتقدم . ومن  
جهة غصبه لطائفة من المسجد ومنعه السابقين الى المسجد أن يصلوا فيه وأن يتموا الصف  
الاول فالاول ثم انه يتخطى الناس اذا حضروا \* وفي الحديث . الذي يتخطى رباب الناس يتخذ  
جسرا الى جهنم — وقال النبي صلى الله عليه وسلم للرجل اجلس فقد آذيت \* ثم اذا فرش هذا فهل  
لمن سبق الى المسجد ان يرفع ذلك ويصلي موضعه فيه قولان (أحدهما) ليس له ذلك لانه تصرف  
في ملك الغير بغير اذنه (والثاني) وهو الصحيح أن لغيره رفعه والصلاة مكانه لان هذا السابق  
يستحق الصلاة في ذلك الصف المقدم وهو مأمور بذلك أيضا وهو لا يمكن من فعل هذا  
المأمور واستيفاء هذا الحق الا برفع ذلك المفروش . وما لا يتم المأمور الا به فهو مأمور به  
وأيضا فذلك المفروش وضعه هناك على وجه الغصب وذلك منكر وقد قال النبي صلى الله  
عليه وسلم من رأي منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهه فان لم يستطع فبقبله  
وذلك أضعف الايمان لكان ينبغي ان يراعى في ذلك أن لا يؤل الى منكر أعظم منه والله  
تعالى أعلم والحمد لله وحده \*



في أفهام يؤخروا صلاة الفجر الى بعد طلوع الشمس فتكون لهم  
الاجابة والحرث والجنابة وغير ذلك فهل لهم ان يؤخروا الصلاة الى غير وقتها ثم يقضوها  
في الجواب لا يجوز لاحد ان يؤخر صلاة النهار الى الليل ولا يؤخر صلاة الليل الى النهار  
لشغل من الأشغال لا لحصد ولا لحرث ولا لصناعة ولا لغير ذلك ولا لجنابة ولا لنجاسة بل المسلمون  
كلهم متفقون على أن عليه أن يصلي الظهر والعصر في النهار ويصلي الفجر قبل طلوع الشمس  
ولا يترك ذلك لصناعة من الصناعات ومن آخرها لصناعة حتى تيب الشمس وجبت عقوبته  
بل يجب قتله عند جمهور العلماء بعد أن يستتاب فإن تاب والتزم ان يصلي في الوقت ألزم بذلك  
وان قال لا اصلي الا بعد غروب الشمس فإنه يقتل \* وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه  
عليه وسلم أنه قال من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله \* وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه  
وسلم أنه قال من فاتته صلاة العصر فقد حبط عمله \* وفي وصية أبي بكر الصديق لعمر بن الخطاب  
انه قال إن لله حق بالليل لا يقبله بالنهار وحقا بالنهار لا يقبله بالليل والنبي صلى الله عليه وسلم أخر  
صلاة العصر يوم الخندق لاشتغاله بجهاد الكفار وصلاتها بعد المغرب فأنزل الله تعالى حافظوا  
على الصلوات والصلوة الوسطى \* وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة  
الوسطى صلاة العصر فلماذا قال جمهور العلماء ان ذلك التأخير منسوخ بهذه الآية فلا يجوزون  
تأخير الصلاة حال القتال بل اوجبوا عليه الصلاة في الوقت حال القتال. وهذا مذهب مالك  
والشافعي واحمد في المشهور عنه. وعن احمد رواية اخرى انه يخير حال القتال بين الصلاة وبين  
التأخير. ومذهب ابى حنيفة يشغل بالقتال ويصلي بعد الوقت . واما تأخير الصلاة لغير الجهاد  
كصناعة أو زراعة أو صيد أو عمل من الاعمال ونحو ذلك فلا يجوزها أحد من العلماء بل قد  
قال تعالى ( فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون ) قال طائفة من السلف هم الذين  
يؤخرونها عن وقتها وقال بعضهم هم الذين لا يؤدونها على الوجه المأمور به وان صلاها في الوقت .  
فتأخيرها عن الوقت حرام باتفاق العلماء فان العلماء متفقون على أن تأخير صلاة الليل الى النهار  
وتأخير صلاة النهار الى الليل بمنزلة تأخير صيام شهر رمضان الى شوال فن قال أصلي الظهر  
والعصر بالليل فهو باتفاق العلماء بمنزلة من قال أفطر شهر رمضان وأصوم شوال وانما يندر  
بالتأخير النائم والناسي كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من نام عن صلاة او نسيها فليصلها اذا

ذكرها فان ذلك وقتها لا كفارة لها الا ذلك \* ولا يجوز تأخير الصلاة عن وقتها لجنابة ولا حدث ولا نجاسة ولا غير ذلك بل يصلى في الوقت بحسب حاله فان كان محدثا وقد عدم الماء أو خاف الضرر باستعماله تيمم وصلى . وكذلك الجنب يتيمم ويصلى اذا عدم الماء أو خاف الضرر باستعماله لمرض أو لبرد . وكذلك العريان يصلى في الوقت عريانا ولا يؤخر الصلاة حتى يصلى بعد الوقت في ثيابه . وكذلك اذا كان عليه نجاسة لا يقدر أن يزيلها فيصلى في الوقت بحسب حاله . وهكذا المريض يصلى على حسب حاله في الوقت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع فقاعد فان لم تستطع فملي جنب فالمرضى باتفاق العلماء يصلى في الوقت قاعدا أو على جنب اذا كان القيام يزيد في مرضه ولا يصلى بعد خروج الوقت قائما \* وهذا كله لان فعل الصلاة في وقتها فرض والوقت اوكد فرائض الصلاة كما أن صيام شهر رمضان واجب في وقته ليس لاحد أن يؤخره عن وقته ولكن يجوز الجمع بين الظهر والعصر بعرفة وبين المغرب والعشاء بمزدلفة باتفاق المسلمين \* وكذلك يجوز الجمع بين صلاة المغرب والعشاء وبين الظهر والعصر عند كثير من العلماء للسفر والمرض ونحو ذلك من الأعذار \* واما تأخير صلاة النهار الى الليل وتأخير صلاة الليل الى النهار فلا يجوز لمرض ولا لسفر ولا لشغل ولا لصناعة باتفاق العلماء بل قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه اجمع بين صلاتين من غير عذر من الكبائر لكن المسافر يصلى ركعتين ليس عليه أن يصلى اربعا بل الركتان تجزئ المسافر في سفر القصر باتفاق العلماء . ومن قال إنه يجب على كل مسافر أن يصلى اربعا فهو بمنزلة من قال إنه يجب على المسافر أن يصوم شهر رمضان وكلاهما ضلال مخالف لاجماع المسلمين يستتاب قائله فان تاب والا قتل والمسلمون متفقون على ان المسافر اذا صلى الرباعية ركعتين والفجر ركعتين والمغرب ثلاثا وأفطر شهر رمضان وقضاه أجزاء ذلك \* وأما من صام في السفر شهر رمضان أو صلى اربعا ففيه نزاع مشهور بين العلماء منهم من قال لا يجزئه ذلك فالمرضى له أن يؤخر الصوم باتفاق المسلمين وليس له أن يؤخر الصلاة باتفاق المسلمين والمسافر له أن يؤخر الصيام باتفاق المسلمين \* وهذا مما يبين أن المحافظة على الصلاة في وقتها أوكد من الصوم في وقته فالتمالى ( تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات ) قال طائفة من السلف إضاعتها تأخيرها عن وقتها ولو تركوها لكانوا كفارا وقال النبي صلى الله عليه



وإذا يؤخر عن الصلاة بمن وقتها فصلوا الصلاة لوقتها ثم اجعلوا صلاتكم  
فيهم نافذة ولهذا اتفق العلماء على أن الرجل إذا كان عريانا مثل أن تنكسر بهم السفينة أو تسلبه  
القطاع ثيابه فإنه يصلي في الوقت عريانا. والمسافر إذا عدم الماء يصلي بالتيمم في الوقت باتفاق  
العلماء وإن كان يجد الماء بعد الوقت. وكذلك الجنب والمسافر إذا عدم الماء تيمم وصلى ولا إعادة  
عليه باتفاق الأئمة الأربعة وغيرهم. وكذلك إذا كان البرد شديدا تخاف أن اغتسل أن يمرض فإنه  
يتيمم ويصلي في الوقت ولا يؤخر الصلاة حتى يصلي بعد الوقت باغتسال وقد قال النبي صلى الله  
عليه وسلم الصعيد الطيب طهور المسلم ولو لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجدت الماء فأمسه بشرتك  
فإن ذلك خير. وكل ما يباح بالماء يباح بالتيمم فاذا تيمم لصلاة فريضة قرأ القرآن داخل الصلاة  
وخارجها وإن كان جنبا. ومن امتنع عن الصلاة بالتيمم فإنه من جنس اليهود والنصارى فإن  
التيمم لامة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح  
فضلنا على الناس بثلاث. جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لي الأرض مسجدا وجعلت  
تربتها طهورا وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي - وفي لفظ جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا  
فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فعنده مسجده وطهوره. وإذا كان عليه نجاسة وليس عنده  
ما يزيلها به صلى في الوقت وعليه النجاسة كما صلى عمر بن الخطاب وجرحه يشب دما ولم يؤخر  
الصلاة حتى يخرج الوقت. ومن لم يجد إلا ثوبا نجسا قبل يصلي عريانا. وقيل يصلي فيه ويعيد. وقيل  
يصلي فيه ولا يعيد وهذا أصح أقوال العلماء فإن الله لم يأمر العبد أن يصلي الفرض مرتين  
إلا إذا لم يفعل الواجب الذي يقدر عليه في المرة الأولى مثل أن يصلي بلا طمأنينة فعليه أن  
يعيد الصلاة كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ولم يطمئن أن يعيد الصلاة وقال ارجع فصل  
فإنك لم تصل وكذلك من نسي الطهارة وصلى بلا وضوء فعليه أن يعيد كما أمر النبي صلى الله  
عليه وسلم من توضأ وترك لامة من قدمه لم يمسه الماء أن يعيد الوضوء والصلاة. فأما من يفعل  
ما أمر به بحسب قدرته فقد قال تعالى ( فاتقوا الله ما استطعتم ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا  
أمرنكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم ومن كان مستيقظا في أول الوقت والماء يعيد منه لا يدركه إلا  
بعد الوقت فإنه يصلي في الوقت بالتيمم باتفاق العلماء. وكذلك إذا كان البرد شديدا وبضره الماء البارد  
ولا يمكنه الذهاب إلى الحمام أو تسخين الماء حتى يخرج الوقت فإنه يصلي في الوقت بالتيمم. والمرأة

والرجل في ذلك سواء فإذا كانا جنين ولم يمكنهما الاغتسال حتى يخرج الوقت فانهما يصليان في الوقت بالتيميم . والمرأة الحائض اذا انقطع دمها في الوقت ولم يمكنها الاغتسال الا بعد خروج الوقت تيممت وصلت في الوقت . ومن ظن ان الصلاة بعد خروج الوقت بالماء خير من الصلاة في الوقت بالتيميم فهو ضال جاهل . واذا استيقظ آخر وقت الفجر فاذا اغتسل طلعت الشمس فجمهور العلماء هنا يقولون يغتسل ويصلي بعد طلوع الشمس وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد وأحد القولين في مذهب مالك وقال في القول الآخر بل يتيم أيضا هنا ويصلي قبل طلوع الشمس كما تقدم في تلك المسائل لان الصلاة في الوقت بالتيميم خير من الصلاة بعده بالغسل . والصحيح قول الجمهور لان الوقت في حق النائم هو من حين يستيقظ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها فان ذلك وقتها . فالوقت في حق النائم هو من حين يستيقظ وما قبل ذلك لم يكن وقتا في حقه . واذا كان كذلك فاذا استيقظ قبل طلوع الشمس فلم يمكنه الاغتسال والصلاة الا بعد طلوعها فقد صلى الصلاة في وقتها ولم يفوتها بخلاف من استيقظ في اول الوقت فان الوقت في حقه قبل طلوع الشمس فليس له أن يفوت الصلاة . وكذلك من نسي صلاة وذكرها فانه حيثئذ يغتسل ويصلي في أي وقت كان وهذا هو الوقت في حقه فاذا لم يستيقظ الا بعد طلوع الشمس كما استيقظ أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ناموا عن الصلاة عام خيبر فانه يصلي بالطهارة الكاملة وان أخرها الى حين الزوال فاذا قدر أنه كان جنبا فانه يدخل الحمام ويغتسل وان أخرها الى فوت الزوال ولا يصلي هنا بالتيميم ويستحب له أن ينتقل عن المكان الذي نام فيه كما انتقل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن المكان الذي ناموا فيه وقال هذا مكان حضرنا فيه الشياطين وقد نص على ذلك أحمد وغيره . وان صلى فيه جازت صلاته (فان قيل) هذا يسمى قضاء أو أداء (قيل) الفرق بين اللفظين هو فرق اصطلاحى لا أصل له في كلام الله ورسوله فان الله تعالى سمي فعل العبادة في وقتها قضاء كما قال في الجمعة (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض) وقال تعالى (فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله) مع ان هذين يفعلان في الوقت . والقضاء هو في لغة العرب الإكمال كما قال تعالى (فقضاهن سبع سموات) أي أكملهن وأتمهن . فن فعل العبادة كاملة فقد قضاهما وان فعلها في وقتها وقد اتفق العلماء فيما أعلم على انه لو اعتقد بقاء وقت الصلاة



فتواها اداء ثم تبين انه صلى بعد خروج الوقت صحت صلاته - ولو اعتقد خروجه فتواها قضاء  
ثم تبين له بقاء الوقت أجزأته صلاته . وكل من فعل العبادة في الوقت الذي أمر به أجزأته صلاته  
سواء نواها اداء أو قضاء والجمعة تصح سواء نواها اداء أو قضاء وأراد القضاء للمذكور في القرآن  
والناسم والناسي اذا صليا وقت الذكر والانتباه فقد صليا في الوقت المشروع لغيرهما فمن سمى  
ذلك قضاء باعتبار هذا المعنى وكان في لفته أن القضاء فعل العبادة بعد خروج الوقت المقدر شرعا  
للعوم فهذه التسمية لا تضر ولا تنفع \* وبالجمله فليس لاحد قط شغل يسقط عنه فعل الصلاة  
في وقتها بحيث يؤخر صلاة النهار الى الليل وصلاة الليل الى النهار بل لا بد من فعلها في الوقت  
لكن يصلي بحسب حاله فما قدر عليه من فرائضها فعله وما عجز عنه سقط عنه ولكن يجوز  
للعذر الجمع بين صلاتي النهار وبين صلاتي الليل عند أكثر العلماء . فيجوز الجمع للمسافر اذا جدد به  
السير عند مالك والشافعي وأحمد في إحدى الروايتين عنه ولا يجوز في الرواية الاخرى عنه  
وهو قول أبي حنيفة . وفعل الصلاة في وقتها أولى من الجمع اذا لم يكن عليه حرج بخلاف القصر  
فان صلاته ركعتين أفضل من صلاة أربع عند جماهير العلماء . فلو صلى المسافر أربعاً فهل تجزئته  
صلاته على قولين والنبي صلى الله عليه وسلم كان في جميع أسفاره يصلي ركعتين ولم يصل في  
السفر أربعاً قط ولا أبو بكر ولا عمر \*

وأما الجمع فانما كان يجمع بعض الاوقات اذا جدد به السير وكان له عذر شرعي كما جمع  
بعرفة ومزدلفة وكان يجمع في غزوة نبوك أحيانا . كان اذا ارتحل قبل الزوال أخر الظهر الى  
العصر ثم صلاهما جميعا وهذا ثابت في الصحيح وأما اذا ارتحل بعد الزوال فقد روى انه كان  
صلى الظهر والعصر جميعا كما جمع بينهما بعرفة وهذا معروف في السنن . وهذا اذا كان لا ينزل  
الى وقت المغرب كما كان بعرفة لا يفيض حتى تغرب الشمس . وأما اذا كان ينزل وقت العصر  
فانه يصليها في وقتها فليس القصر كالجمع بل القصر سنة رابعة . وأما الجمع فانه رخصة عارضة \*  
ومن يسوى من العامة بين الجمع والقصر فهو جاهل بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأقوال  
علماء المسلمين فان سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقت بينهما والعلماء اتفقوا على ان  
أحدهما سنة واختلفوا في وجوبه وتنازعوا في جواز الآخر فأين هذا من هذا \* وأوسع المذاهب  
في الجمع بين الصلاتين مذهب الامام احمد فانه نص على انه يجوز الجمع للخرج والشغل

بحديث روى في ذلك قال القاضي أبو يعلى وغيره من اصحابه يعني اذا كان هناك شغل يبيع له ترك الجمعة والجماعة جازله الجمع \* ويجوز عنده وعند مالك وطائفة من أصحاب الشافعي الجمع للمرض ويجوز عند الثلاثة الجمع للمطر بين المغرب والعشاء وفي صلاة في النهار نزاع بينهما \* ويجوز في ظاهر مذهب احمد ومالك الجمع للوحل والريح الشديدة الباردة ونحو ذلك . ويجوز للمرضع ان تجمع اذا كان يشق عليها غسل الثوب في كل صلاة نص عليه احمد \* وتنازع العلماء في الجمع والقصر هل يفترق الى نية فقال جمهور لا يفترق الى نية وهذا مذهب مالك وأبي حنيفة وأحد القولين في مذهب احمد وعليه تدل نصوصه وأصوله \* وقال الشافعي وطائفة من أصحاب أحمد انه يفترق الى نية \* وقول الجمهور هو الذي تدل عليه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى أعلم

المسئلة التاسعة : فيما يجب له الطهارة في الغسل والوضوء \* وذلك واجب للصلاة بالكتاب والسنة والاجماع فرضها وتلقاها . — واختلف في الطواف ومس المصحف . — واختلف أيضا في سجود التلاوة وصلاة الجنابة هل تدخل في مسمى الصلاة التي يجب لها الطهارة \* وأما الاعتكاف فما علمت أحدا قال انه يجب له الوضوء وكذلك الذكر والدعاء فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الحائض بذلك \* وأما القراءة ففيها خلاف شاذ \* فذهب الاربعة يجب الطهارة لمذاكلة الاطواف مع الحدث الاصغر فقد قيل فيه نزاع . والاربعة أيضا لا يجوزون للجنب قراءة القرآن ولا اللبث في المسجد اذا لم يكن على وضوء وتنازعوا في قراءة الحائض وفي قراءة الشيء اليسير \* وفي هذا نزاع في مذهب الامام أحمد وغيره كما قد ذكر في غير هذا الموضع \* ومذهب أهل الظاهر يجوز للجنب أن يقرأ القرآن واللبث في المسجد هذا مذهب داود وأصحابه وابن حزم وهذا منقول عن بعض السلف \* وأما مذهبهم فيما يجب له الطهارة فالذي ذكره ابن حزم انها لا يجب الا لصلاة هي ركعتان أو ركعة الوتر أو ركعة في الخوف أو صلاة الجنابة ولا يجب عنده الطهارة لسجدة السهو فيجوز عنده للجنب والمحدث والحائض قراءة القرآن والسجود فيه ومس المصحف . قال لان هذه الافعال خير مندوب اليها فن ادعى منع هؤلاء منها فعليه الدليل . وأما الطواف فلا يجوز للحائض بالنص والاجماع . وأما الحدث ففيه نزاع بين السلف وقد ذكر عبد الله ابن الامام أحمد في الناسك باسناده عن النخعي وحامد



في بيان أنه يجوز الطواف مع الحدث الأصغر وقد قيل أن هذا قول الحنفية أو بعضهم  
 ولنا مع الجنابة والحيض فلا يجوز عند الأربعة لكن مذهب أبي حنيفة أن ذلك واجب فيه لا فرض  
 وهو قول في مذهب أحمد، وظاهر مذهبه كذهب مالك والشافعي أنه ركن فيه \* والصحيح في  
 هذا الباب ما ثبت عن الصحابة رضوان الله عليهم وهو الذي دل عليه الكتاب والسنة وهو  
 أن مس المصحف لا يجوز للمحدث ولا يجوز له صلاة الجنازة ويجوز له سجود التلاوة فهذه  
 الثلاثة ثابتة عن الصحابة \* وأما الطواف فلا أعرف الساعة فيه نقلاً خاصاً عن الصحابة لكن  
 إذا جاز سجود التلاوة مع الحدث فالطواف أولى كما قاله من قاله من التابعين \* قال البخاري في  
 باب سجدة المسلمين مع المشركين والمشرك نجس ليس له وضوء وكان ابن عمر يسجد على غير  
 وضوء . . . ووقع في بعض نسخ البخاري يسجد على وضوء \* قال ابن بطال في شرح البخاري  
 الصواب أثبات غير لأن المعروف عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير وضوء \* ذكر ابن أبي شبة  
 حدثنا محمد بن بشار . حدثنا زكريا بن أبي زائدة . حدثنا أبو الحسن يعني عبيد بن الحسن عن  
 رجل زعم أنه نسيه عن سعيد بن جبير قال كان عبد الله بن عمر ينزل عن راحلته فيهرق الماء ثم  
 يركب فيقرأ السجدة فيسجد وما يتوضأ \* وذكر عن وكيع عن زكريا عن الشعبي في الرجل يقرأ  
 السجدة على غير وضوء قال يسجد حيث كان وجهه \* قال ابن المنذر واختلفوا في الحائض تسمع  
 السجدة فقال عطاء وأبو قلابة والزهرى وسعيد بن جبير والحسن البصري وإبراهيم وقتادة ليس  
 عليها أن تسجد وبه قال مالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي . وقد رويناه عن عثمان بن عفان  
 قال تومي برأسها . وبه قال سعيد بن المسيب قال تومي وتقول لك سجدت وقال ابن المنذر (ذكر  
 من سمع السجدة وهو على غير وضوء) قال أبو بكر واختلفوا في ذلك . فقالت طائفة يتوضأ ويسجد  
 هكذا قال النخعي وسفيان الثوري وإسحاق وأصحاب الرأي وقد رويناه عن النخعي قولاً ثالثاً أنه  
 يتيم ويسجد وروينا عن الشعبي قولاً ثالثاً أنه يسجد حيث كان وجهه . وقال ابن حزم وقد روى  
 عن عثمان بن عفان وسعيد بن المسيب تومي الحائض بالسجود وقال سعيد وتقول رب لك  
 سجدت وعن الشعبي جواز سجود التلاوة إلى غير القبلة (وأما صلاة الجنازة) فقد قال البخاري  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على الجنازة . وقال صلوا على صاحبكم . وقال صلوا على النجاشي  
 سماها صلاة وليس فيها ركوع ولا سجود ولا يتكلم فيها وفيها تكبير وتسليم . قال وكان ابن عمر

لا يصلي الا طاهرا ولا يصلي عند طلوع الشمس ولا غروبها ويرقع يديه \* قال ابن بطال عرض البخاري للرد على الشعبي فانه اجاز الصلاة على الجنابة بغير طهارة قال لانها دماء ليس فيها ركوع ولا سجود والفقهاء يجمعون من السلف والخلف على خلاف قوله فلا يلتفت الى شدوذه وأجمعوا أنها لا تصلي الا الى القبلة ولو كانت دعاء كما زعم الشعبي لجازت الى غير القبلة (قال) واحتجاج البخاري في هذا الباب حسن (قلت) فالنزاع في سجود التلاوة وفي صلاة الجنابة - قيل هما جميعا ليسا صلاة كما قال الشعبي ومن وافقه - وقيل هما جميعا صلاة تجب لهما الطهارة \* والمأثور عن الصحابة وهو الذي تدل عليه النصوص والقياس الفرق بين الجنابة والسجود المجرد سجود التلاوة والشكر. وذلك لانه قد ثبت بالنص لا صلاة الا بطهور كما في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقبل الله صلاة أحدكم اذا أحدث حتى يتوضأ \* وفي صحيح مسلم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول \* وهذا قد دل عليه القرآن بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق الآية) وقد حرم الصلاة مع الجنابة والسكر في قوله (ولا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا) وثبت أيضا أن الطهارة لا تجب لغير الصلاة لما ثبت في صحيح مسلم من حديث ابن جريح ثنا سعيد بن الحرث عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى حاجته من الخلاء فقرب له طعام فأكل ولم يمس ماء. قال ابن جريح وزادني عمرو بن دينار عن سعيد بن الحرث أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له انك لم تتوضأ قال ما اردت صلاة فأتوضأ قال عمرو سمعته من سعيد بن الحرث \* والذين أوجبوا الوضوء للطواف ليس معهم حجة أصلا فانه لم ينقل أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بأسناد صحيح ولا ضعيف انه أمر بالوضوء للطواف مع العلم بأنه قد حج معه خلائق عظيمة وقد اعتمر عمرا متعددة والناس يستمرون معه فلو كان الوضوء فرضا للطواف لينه النبي صلى الله عليه وسلم بيانا عاما ولو بينه لنقل ذلك المسلمون عنه ولم يهملوه ولكن ثبت في الصحيح انه لما طاف توضحا. وهذا وحده لا يدل على الوجوب فانه قد كان يتوضأ لكل صلاة وقد قال إني كرهت ان أذكر الله الاعلى طهر فيقيم لرد السلام. وقد ثبت عنه في الصحيح انه لما خرج من الخلاء وأكل وهو محدث قيل له ألا تتوضأ قال ما أردت صلاة فأتوضأ \* يدل على



في الوضوء إلا إذا أراد صلاة وإن وضوءه بالسوى ذلك يستحب ليس واجب \*  
 رواه علي بن أبي حمزة وسلم ما أوردت صلاة فأوضأ ليس أنكار الوضوء لغير الصلاة لكن أنكار  
 لأجل الوضوء لغير الصلاة وأنت بعض الخاصين قال له ألا تتوضأ فكان هذا القائل عن  
 وجوب الوضوء لأكل كل فقال صلى الله عليه وسلم ما أوردت صلاة فأوضأ فيمن أداه الحمار من  
 الله الوضوء على من قام إلى الصلاة \* والحديث الذي يروي الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله  
 أباح فيه الكلام فمن تكلم فلا يتكلم إلا بخير قد رواه النسائي وهو يروي موقوفاً مرغوا وأهل  
 المعرفة بالحديث لا يصحونه إلا موقوفاً ويحملونه من كلام ابن عباس لا يثبتون رفعه وبكل  
 حال فلا حجة فيه لأنه ليس المراد به أن الطواف نوع من الصلاة كصلاة العيد والجنائز ولا  
 أنه مثل الصلاة مطلقاً فإن الطواف يباح فيه الكلام بالنص والاجماع ولا تسليم فيه ولا يبطله  
 الضحك والقهقهة ولا يجب فيه القراءة باتفاق المسلمين فليس هو مثل الجنائز فإن الجنائز فيها  
 تكبير وتسليم فتفتح بالتكبير وتختتم بالتسليم \* وهذا أحد الصلاة التي أمر فيها بالوضوء كما قال صلى  
 الله عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم والطواف ليس له تحريم  
 ولا تحليل وإن كبر في أوله فكما يكبر على الصفا والمروة وعند رمي الجمار من غير أن يكون ذلك  
 تحريماً ولهذا يكبر كلما حاذى الركن والصلاة لها تحريم لأنه بتكبيرها يحرم على المصلي ما كان حلالاً  
 له من الكلام أو الأكل أو الشرب أو غير ذلك والطواف لا يحرم شيئاً بل كل ما كان  
 مباحاً قبل الطواف في المسجد فهو مباح في الطواف وإن كان قد يكره ذلك لأنه يشغل عن  
 مقصود الطواف كما يكره في عرفة وعند رمي الجمار ولا يعرف نزاعاً بين العلماء أن الطواف  
 لا يبطل بالكلام والأكل والشرب والقهقهة كما لا يبطل غيره من مناسك الحج بذلك وكما  
 لا يبطل الاعتكاف بذلك والاعتكاف يستحب له طهارة الحدث ولا يجب فلو قعد المعتكف  
 وهو محدث في المسجد لم يحرم بخلاف ما إذا كان جنباً أو حائضاً فإن هذا يمنعه منه الجمهور  
 كنهم الجنب والحائض من اللبث في المسجد لأن ذلك يبطل الاعتكاف ولهذا إذا خرج  
 المعتكف للاغتسال كان حكم اعتكافه عليه في حال خروجه فيحرم عليه مباشرة النساء في غير  
 المسجد ومن جوز له اللبث مع الوضوء جوز للمعتكف أن يتوضأ ويلبث في المسجد وهو قول  
 أحمد بن حنبل وغيره \* والذي ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى الحائض عن الطواف



في الحرم فليس من الجاهل بل من الجاهل بالشرع والجاهل بالشرع لا يطهرها ولا يطهرها  
 حرماناً وكان المشركون يحرمون طوافهم بالبيت من غير طهارة من ثيابهم أو غيرها فلا  
 يطوفونها إلا الحسنة ومن دناها في ذلك أنزل الله تعالى أن يحرم من يطوفها  
 مسجداً وقوله (وإذا طافوا فاجتنبوا على طوافهم بالبيت حراماً) (والأول عينا طهارة ثيابهم والثاني  
 ما قل أن الله لا يأمر بالمعصية) أقولون على الله ما لا يعلمون (ومعلوم أن ستر العورة يجب مطلقاً  
 خصوصاً إذا كان في المسجد الحرام والناس يرونه فلم يجب ذلك لخصوص الطواف لكن  
 الاستتار في حال الطواف أو كونه لكثرة من يراه وقت الطواف فينبغي النظر في معرفة حدود  
 ما أنزل الله على رسوله وهو أن يعرف معنى الصلاة التي لا يحلها الله إلا يطهرها التي أمر  
 بالوضوء عند القيام إليها \* وقد فسر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في الحديث الذي في  
 الستين عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير  
 وتحليلها التسليم \* في هذا الحديث دلالتان (أحدهما) أن الصلاة تحريمها التكبير وتحليلها التسليم  
 فالتمس تحريمها التكبير وتحليلها التسليم لم يكن من الصلاة (والثانية) أن هذه هي الصلاة التي  
 مفتاحها الطهور فكل صلاة مفتاحها الطهور فتحريمها التكبير وتحليلها التسليم فالتمس تحريمها  
 التكبير وتحليلها التسليم فليس مفتاحها الطهور فدخلت صلاة الجنابة في هذا فان مفتاحها الطهور  
 وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم \*

(وأما سجود التلاوة والشكر) فلم ينقل أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن  
 أصحابه أن فيه تسليماً ولا أنهم كانوا يسلمون منه ولهذا كان أحمد بن حنبل وغيره من العلماء  
 لا يعرفون فيه التسليم. وأحمد في إحدى الروايتين عنه لا يسلم فيه لعدم ورود الأثر بذلك \*  
 وفي الرواية الأخرى يسلم واحدة أو اثنتين ولم يثبت ذلك بنص بل بالقياس وكذلك من  
 رأى فيه تسليماً من الفقهاء ليس معه نص بل بالقياس أو قول بعض التابعين \* وقد تكلم  
 الخطابي على حديث نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ علينا  
 القرآن فإذا مر بالسجدة الكبرى وسجد وسجدنا معه (قال) فيه بيان أن السنة أن يكبر للسجود وعلى

(١) جمع الأحسن وهم قريش ومن ولدت قريش وكنانة وجذيلة قيس \* سموا حسلاً لأنهم تحمسوا  
 في دينهم أي تشددوا والحماسة الشجاعة \* كانوا يقفون بمزدلفة ولا يقفون بعرفة ويقولون نحن أهل الله فلا  
 نخرج من الحرم وكانوا لا يدخلون البيوت من أبوابها وهم محرمون أي نهاية



هنا مذاهب أكثر أهل العلم وكذلك يكبر إذا رفع رأسه من السجود (قال) وكان الشافعي وأحمد يقولان يرفع يديه إذا أراد أن يسجد. وعن ابن سيرين وعطاء إذا رفع رأسه من السجود يسلم. وبه قال اسحق بن راهويه (قال) واحتج لهم في ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم. وكان أحمد لا يعرف وفي لفظ لا يرى التسليم في هذا (قلت) وهذه الحجة إنما تستقيم لهم أن ذلك داخل في معنى الصلاة لكان قد يحتجون بهذا على من يسلم<sup>(١)</sup> أنها صلاة فينقض قوله. وحديث ابن عمر رواه البخاري في صحيحه وليس فيه التكبير (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ علينا السورة فيها السجدة فيسجد ونسجد حتى ما يجد أحدا موضع جبهته. وفي لفظ حتى ما يجد أحدا مكانا لجبهته. فابن عمر قد أخبر أنهم كانوا يسجدون مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا تسليما وكان ابن عمر يسجد على غير وضوء. ومن المعلوم أنه لو كان النبي صلى الله عليه وسلم يبين لأصحابه أن السجود لا يكون إلا على وضوء لكان هذا مما يعلمه عامة الناس لأنهم كانوا يسجدون معه وكان هذا شائعا في الصحابة فإذا لم يعرف عن أحد منهم أنه أوجب الطهارة لسجود النلاوة وكان ابن عمر من أعلمهم وأقربهم وأتبعهم للسنة وقد بقي إلى آخر الأمر ويسجد للنلاوة على غير طهارة كان هو مما بين أنه لم يكن معروفا بينهم أن الطهارة واجبة لها. ولو كان هذا مما أوجبه النبي صلى الله عليه وسلم لكان ذلك شائعا بينهم كشيع وجوب الطهارة للصلاة وصلاة الجنازة وابن عمر لم يعرف أن غيره من الصحابة أوجب الطهارة فيها ولكن سجودها على الطهارة أفضل باتفاق المسلمين. وقد يقال أنه يكره سجودها على غير طهارة مع القدرة على الطهارة فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما سلم عليه مسلم لم يرد عليه حتى تيمم وقال كرهت أن أذكر الله إلا على طهر فالسجود أركد من رد السلام. لكن كون الإنسان إذا قرأ وهو يحدث يحرم عليه السجود ولا يحل له أن يسجد لله إلا بطهارة قول لا دليل عليه وما ذكر أيضا على أن الطواف ليس من للصلاة ويدل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بأم الكتاب والطواف والسجود لا يقرأ فيهما بأم الكتاب وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الله يحدث من أمره ما يشاء وإن مما أحدث

( ١ ) كذا بالأصناف وأمل السواب إنما يستقيم لهم على من يسلم أن ذلك داخل في معنى الصلاة لكن قد يحتجون بهذا على من لا يسلم أنها صلاة وقوله فيناقص بالصواب في جواب النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم اهـ مصححه

أن لا تكلموا في الصلاة والكلام يجوز في الطواف والطواف أيضا ليس فيه تسليم لكن  
 يفتتح بالتكبير كما يسجد للتلاوة بالتكبير ومجرد الافتتاح بالتكبير لا يوجب أن يكون المفتح  
 صلاة فقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف على بعير كلما أتى الركن أشار  
 إليه بشيء بيده وكبر. وكذلك ثبت عنه أنه كبر على الصفا والمروة وعند رمي الجمار ولأن الطواف  
 يشبه الصلاة من بعض الوجوه (وأما الحائض) فقد قيل إنما منعت من الطواف لاجل المسجد  
 كما تمتنع من الاعتكاف لاجل المسجد والمسجد الحرام أفضل المساجد وقد قال تعالى لا براهيم  
 (وطهر بيتي للطائفين والماكفين والركع السجود) فأمر بتطهيره فتمنع منه الحائض من الطواف  
 وغير الطواف. وهذا من سر قول من يجعل الطهارة واجبة فيه ويقول إذا طافت وهي حائض  
 عصت بدخول المسجد مع الحيض ولا يجعل طهارتها للطواف كطهارتها للصلاة بل يجعله من  
 جنس منهما أن تمتكف في المسجد وهي حائض ولهذا لم تمتنع الحائض من سائر المناسك كما قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم الحائض تقضي المناسك كلها إلا الطواف بالبيت وقال لعائشة أفعلي  
 ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت. ولما قيل له عن صفية أنها حائض قال أحباستناهي. قيل  
 لها أنها قد أفاضت قال فلا إذا متفق عليه. وقد اعترض ابن بطال على احتجاج البخاري بجواز  
 السجود على غير وضوء بحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد وسجد  
 معه المسلمون والمشركون والجن والانس وهذا السجود متواتر عند أهل العلم وفي الصحيح  
 أيضا من حديث ابن مسعود قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم بمكة النجم فسجد فيها وسجد من  
 معه غير شيخ أخذ كفا من حصي أو تراب فرفعه إلى جبهته وقال يكفيني هذا قال فرأيت به بعد قتل  
 كفرة قال ابن بطال هذا لا حجة فيه لأن سجود المشركين لم يكن على وجه العبادة لله  
 والتعظيم له وإنما كان لما أتى الشيطان على لسان النبي صلى الله عليه وسلم من ذكر آلهتهم في  
 قوله (أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) فقال تلك العرائق البلى وإن شفاعتهن قد  
 ترتجى فسجدوا لما سمعوا من تعظيم آلهتهم فلما علم النبي صلى الله عليه وسلم ما ألقى الشيطان  
 على لسانه من ذلك أشفق وحزن له فأنزل الله تعالى نأيسا له وتسلية عما عرض له (وما أرسلنا  
 من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمى ألقى الشيطان في أمنيه) إلى قوله (والله عليم حكيم) أي  
 إذا نلا ألقى الشيطان في تلاوته فلا يستنبط من سجود المشركين جواز السجود على غير وضوء.



لا يصح له وضوء ولا سجود إلا بعد عقد الاسلام فيقال هذا ضعيف فان  
القوم انما سجدوا لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم ( ائمن هذا الحديث تمجيون وتضحكون ولا  
تكونون وانتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا ) فسجد النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه امثالا  
لهذا الامر وهو السجود لله والمشركون تابعوه في السجود لله وما ذكر من التمني اذا كان  
صحيحا فانه هو كان سبب موافقتهم له في السجود لله ولهذا لما جرى هذا بلغ المسلمين بالحبيشة  
ذلك فرجع منهم طائفة الى مكة والمشركون ما كانوا يشكرون عبادة الله وتعظيمه ولكن كانوا  
يعبدون معه آلهة أخرى كما أخبر الله عنهم بذلك فكان هذا السجود من عبادتهم لله وقد قال  
سجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس . واما قوله لا سجود الا بعد عقد الاسلام فسجود  
الكافر بمنزلة دعائه لله وذكره له وبمنزلة صدقته وبمنزلة حاجتهم لله وهم مشركون فالكفار قد  
يعبدون الله وما فعلوه من خير أتبعوا عليه في الدنيا فان ماتوا على الكفر حبطت أعمالهم في الآخرة وان  
ماتوا على الايمان فهل يثابون على ما فعلوه في الكفر . فيه قولان مشهوران . والصحيح انهم يثابون على  
ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام أسلمت على ما أسلفت من خير - وغير ذلك  
من النصوص . واما ان اليهود والنصارى لهم صلاة وسجود وان كان ذلك لا ينفعهم في  
الآخرة اذا ماتوا على الكفر . - وايضا فقد أخبر الله في غير موضع من القرآن عن سجود  
سحرة فرعون كما قال تعالى ( فألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون )  
وذلك سجود مع ايمانهم وهو مما قبله الله منهم وأدخلهم به الجنة ولم يكونوا على طهارة . وشرع  
من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا بنسخه . ولو قرئ القرآن على كفار فسجدوا لله سجود ايمان  
بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم أو رأوا آية من آيات الايمان فسجدوا لله مؤمنين بالله  
ورسوله لنفعهم ذلك . ومما بين هذا أن السجود يشرع منفردا عن الصلاة كسجود التلاوة  
وسجود الشكر وكالسجود عند الآيات فان ابن عباس لما بلغه موت بعض أمهات المؤمنين  
سجد وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا اذا رأينا آية ان نسجد . وقد تنازع الفقهاء  
في السجود المطلق لغير سبب هل هو عبادة أم لا . ومن سوغه يقول هو خضوع لله والسجود  
هو الخضوع قال تعالى ( وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة ) قال أهل اللغة السجود في  
اللغة هو الخضوع وقال غير واحد من المفسرين أمروا أن يدخلوا ركعا منحنين فان الدخول

مع وضع الجبهة على الارض لا يمكن وقد قال تعالى ( ألم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس ) وقال تعالى ( والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها ) ومعلوم ان سجود كل شيء بحسبه ليس سجود هذه المخلوقات وضع جباهها على الارض وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أبي ذر لما غربت الشمس أنها تذهب فتسجد تحت العرش رواه البخاري ومسلم . فلم ان السجود اسم جنس وهو كمال الخضوع لله وأعز ما في الانسان وجهه فروضه على الارض لله غاية خضوعه ببدنه وهو غاية ما يقدر عليه من ذلك . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وقال تعالى ( واسجد واقترب ) فصار من جنس أذكار الصلاة التي تشرع خارج الصلاة كالتسبيح والتحميد والتكبير والتهليل وقراءة القرآن وكل ذلك يستحب له الطهارة . ويجوز للمحدث فعل ذلك بخلاف ما لا يفعل الا في الصلاة كالركوع فان هذا لا يكون إلا جزءاً من الصلاة . وأفضل أفعال الصلاة السجود . وأفضل أقوالها القراءة وكلاهما مشروع في غير الصلاة فیسرت العبادة لله لكن الصلاة أفضل الاعمال فاشترط لها أفضل الاحوال . واشترط للفرض ما لم يشترط للنفل من القيام والاستقبال مع القدرة وجاز التطوع على الراحة في السفر كما مضت به سنة النبي صلى الله عليه وسلم فانه قد ثبت في الصحاح أنه كان يتطوع على راحته في السفر قبل أي وجه توجهت به . وهذا مما اتفق العلماء على جوازه وهو صلاة بلا قيام ولا استقبال للقبلة فانه لا يمكن المتطوع على الراحة أن يصلي الا كذلك . فلو نهى عن التطوع أفضى الى تقويت عبادة الله التي لا يقدر عليها الا كذلك بخلاف الفرض فانه شيء مقدر يمكنه ان ينزل له ولا يقطعه ذلك عن سفره . ومن لم يمكنه النزول لقتال أو مرض أو وحل صلى على الدابة أيضا . ورخص في التطوع جالسا لكن يستقبل القبلة فان الاستقبال يمكنه مع الجلوس فلم يسقط عنه بخلاف تكليفه القيام فانه قد يشق عليه ترك التطوع وكان ذلك تيسيرا للصلاة بحسب الامكان فأوجب الله في الفرض ما لا يجب في النفل . وكذلك السجود دون صلاة النفل فانه يجوز فعله فاعدا وان كان القيام أفضل وصلاة الجنابة أكمل من النفل من وجه فاشترط لها القيام بحسب الامكان لان ذلك لا يتعذر وصلاة النافلة فيها ركوع وسجود فهي أكمل من هذا الوجه . والمقصود الأكبر من صلاة



الجنائز هو الدعاء للميت ولهذا كان عامة ما فيها من الذكر دعاء \* واختلف السلف والعلماء هل فيها قراءة على قولين مشهورين لم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم فيها دعاء بعينه فلم أنه لا يتوقت فيها وجوب شيء من الأذكار وإن كانت قراءة الفاتحة فيها سنة كما ثبت ذلك عن ابن عباس . فالناس في قراءة الفاتحة فيها على أقوال قيل تكره . وقيل تجب . والأشبه أنها مستحبة لا تكره ولا تجب فإنه ليس فيها قرآن غير الفاتحة فلو كانت الفاتحة واجبة فيها كما تجب في الصلاة التامة لشرع فيها قراءة زائدة على الفاتحة . ولأن الفاتحة نصفها ثناء على الله ونصفها دعاء للمصلي نفسه لا دعاء للميت والواجب فيها الدعاء للميت وما كان تنمة كذلك \* والمشهور عن الصحابة أنه إذا سلم فيها سلم تسليم واحدة لقصرها عن الصلاة التامة \* وقوله <sup>(١)</sup> من صلى صلاة لا يقرأ فيها بأم الكتاب فهي خداج - يقال الصلاة المطلقة هي التي فيها ركوع وسجود بدليل ما لو نذر أن يصلي صلاة <sup>(٢)</sup> وهذه صلاة تدخل في قوله مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم لكنها تقيد يقال صلاة الجنائز ويقال صلوا على الميت كما قال تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) والصلاة على الميت قد بينها الشارع أنها دعاء مخصوص بخلاف قوله (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم) تلك قد بين أنها الدعاء المطلق الذي ليس له تحريم وتحليل ولا يشترط له استقبال القبلة ولا يمنع فيه من الكلام \* والسجود المجرد لا يسمى صلاة لا مطلقا ولا مقيدا ولهذا لا يقال صلاة التلاوة ولا صلاة الشكر فلهذا لم تدخل في قوله لا يقبل الله صلاة بغير طهور وقوله لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ فإن السجود مقصوده الخضوع والذل له \* وقيل لسهل بن عبد الله التستري أسجد القلب قال نعم سجدة لا يرفع رأسه منها أبدا . ومسمى الصلاة لا بد فيه من الدعاء فلا يكون مصليا إلا بدعاء بحسب مكانه والصلاة التي يقصد بها التقرب إلى الله لا بد فيها من قرآن وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إني نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فالسجود لا يكون فيه قرآن وصلاة التقرب لا بد فيها من قرآن بخلاف الصلاة التي مقصودها الدعاء للميت

(١) غرضه بيان أنه لا حجة في هذا الحديث على وجوب قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز لأن الصلاة من غير بد تصرف لدات الركوع والسجود بدليل أنه لو نذر أن يصلي صلاة واطاقه لا سرا من عهدة نذره إلا بالصلاة التي فيها الركوع والسجود اهـ مصححه

(٢) كذا بالأصناف من غير ذكر حوايل ولو علمه حذفه كفاء بعلمه من المقام والله أعلم اهـ مصححه

فاتها بقرآن أكمل ولكن مقصودها يحصل بغير قرآن \*

(واما مس المصحف) فالصحيح أنه يجب له الوضوء كقول الجمهور وهذا هو المعروف عن الصحابة سعد وسلمان وابن عمر . وفي كتاب عمرو بن حزم عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يمس القرآن الا طاهر . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو مخافة أن تناله أيديهم وقد أقر المشركين على السجود لله ولم ينكره عليهم فان السجود لله خضوع ( والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها ) وأما كلامه فله حرمة عظيمة ولهذا ينهى أن يقرأ القرآن في حال الركوع والسجود فاذا نهى ان يقرأ في السجود لم يجوز أن يحمل المصحف مثل السجود وحرمة المصحف أعظم من حرمة المسجد والمسجد يجوز أن يدخله المحدث ويدخله الكافر للحاجة وقد كان الكفار يدخلونه . واختاف في نسخ ذلك بخلاف المصحف فلا يلزم اذا جاز الطواف مع الحدث أن يجوز للمحدث مس المصحف لان حرمة المصحف أعظم . وعلى هذا فما روى عن عثمان وسعيد من ان الحائض تومي بالسجود هو لأن حدث الحائض أغلظ والركوع هو سجد خفيف كما قال تعالى ( ادخلوا الباب سجدا ) قالوا ركعا فرخص لها في دون كمال السجود . وأما احتجاج ابن حزم على أن مادون ركعتين ليس بصلاة بقوله صلاة الليل والنهار . متنى فهذا يرويه الأزدى عن علي بن عبد الله البارقى عن ابن عمر وهو خلاف ما رواه الثقات المعروفون عن ابن عمر فانهم رووا ما في الصحيحين أنه سئل عن صلاة الليل فقال صلاة الليل . متنى فاذا خفت الفجر فأوتر بواحدة ولهذا ضعف الامام أحمد وغيره من العلماء حديث البارقى . ولا يقال هذه زيادة من الثقة فتكون مقبولة لوجوه ( أحدها ) أن هذا متكلم فيه ( الثاني ) أن ذلك اذا لم يخالف الجمهور والا فاذا انفرد عن الجمهور ففيه قولان في مذهب أحمد وغيره ( الثالث ) أن هذا اذا لم يخالف المزيدي عليه وهذا الحديث قد ذكر ابن عمر أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال صلاة الليل . متنى فاذا خفت الصبح فأوتر بواحدة . ولم يسم أنه لو قال صلاة الليل والنهار . متنى فاذا خفت الصبح فأوتر بواحدة لم يجوز ذلك وإنما يجوز اذا ذكر صلاة الليل منفردة كما ثبت في الصحيحين والسائل انما سأله عن صلاة الليل والنهار صلى الله عليه وسلم وان كان قد يجب عن أهم مما سئل عنه كما في حديث البحر لما قيل له إنا نركب البحر ونحمل معنا



فمن روى أنه سئل عن حديث أبي ثناء السمرقندي قال هو الخبر وعندهما رجل  
يحدثون بغير علم ولا في هذه الحديث ، وهذا إذا ذكر النهار لم يكن  
الحديث منتظماً لا في قوله هذا أصح الصحيح ما ورد به من جهة الحديث  
لا في غيره (فإن قيل) فبطلان أن يكون هذا الحديث كرم النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس  
آخر كلاماً مستغنياً لا يخفى إلا لهذا السائل وإنما الجواب (قيل) كل من روى عن أبي عمر  
أنه رواه هكذا قد ذكرنا في أول السؤال وفي آخره الوتر وليس فيه الصلاة الليل وهذا  
خالقهم فلم يذكر ما في أوله ولا ما في آخره عزاء في وسطه وليس هو من المروفين  
بالحفظ والاعتقاد ولهذا لم يخرج حديثه أهل الصحيح البخاري ومسلم \* وهذه الأمور وما أشبهها  
حتى تأملها اللبيب علم أنه غلط في الحديث . وإن لم يعلم ذلك أوجب زينة قوية تمنع الاحتجاج به  
على إثبات مثل هذا الأصل العظيم \* ومما يبين ذلك أن الوتر وكمة وهو صلاة وكذلك صلاة  
الجنائزة وغيرها فلم ينسأ النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقصد بذلك بيان معنى الصلاة وتحديد لها فإن  
الحد يطرد وينعكس (فإن قيل) فنصديان ما يجوز من الصلاة (قيل) ماذا كرتم جائز وسجود التلاوة  
والشكر أيضاً جائز فلا يمكن الاستدلال به لآعلى الاسم ولا على الحكم \* وكل قول يتفرد به  
للتأخر عن المتقدمين ولم يسبقه إليه أحد منهم فإنه يكون خطأ كما قال الإمام أحمد بن حنبل  
أيالك أن تشكم في مسألة ليس لك فيها امام \*

(وأما سجود السهو) فقد جوزّه ابن حزم أيضا على غير طهارة وإلى غير القبلة كسجود الثلاثة بناء على أصله الضعيف . ولهذا لا يعرف عن أحد من السلف وليس هو مثل سجود الثلاثة والشكر لأن هذا سجدتان يقومان مقام ركعة من الصلاة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح حديث الشك إذا شك أحدكم فلم يدر ثلاثا صلى أم أربعا فليطرح الشك وليبن على ما يتيقن ثم ليسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن صلى خمسا شفعته له صلاته والا كانتا ترغيا للشيطان . - وفي لفظ وإن كانت صلاته تماما كانتا ترغيا . فجعلها كالركعة السادسة التي تشفع الخامسة الزيدة سهوا ودل ذلك على أنه يؤثر عليها لأنه اعتقد أنها من تمام المكتوبة وفعلها تقربا إلى الله وإن كان مخطئا في هذا الاعتقاد \* وفي هذا ما يدل على أن من فعل ما يعتقده قربة بحسب اجتهاده إن كان مخطئا في ذلك أنه ثياب على ذلك وإن كان له علم أنه

ليس بقربة يحرم عليه فعله. — وأيضا فإن سجدتي السهو يفلان إما قبل السلام وإما قريبا من السلام فهما متصلان بالصلاة داخلان فيها فهما منها. — وأيضا فاتهما جبران للصلاة فكانتا كالجزء من الصلاة. — وأيضا فإن لهما تحليلا وتحريرا فانه يسلم منهما ويتشهد فصارتا أوكد من صلاة الجنائزة. وفي الجملة سجدة السهو من جنس سجدتي الصلاة لا من جنس سجود التلاوة والشكر ولهذا يفلان الى الكعبة. وهذا عمل المسلمين من عهد نبيهم ولم ينقل عن احد أنه فعلهما الى غير القبلة ولا بغير وضوء كما يفعل ذلك في سجود التلاوة. وإذا كان السهو في الفريضة كان عليه أن يسجد بها بالأرض كالفريضة. ليس له أن يفعلها على الراحلة. — وأيضا فاتهما واجبتان كما دل عليه نصوص كثيرة وهو قول أكثر الفقهاء بخلاف سجود الشكر فانه لا يجب بالاجماع. وفي استحبابه نزاع وسجود التلاوة في وجوبه نزاع وان كان مشروعا بالاجماع فسجود التلاوة سببه القراءة فيتبعها. ولما كان المحدث له ان يقرأ فله ان يسجد بطريق الأولى فان القراءة أعظم من مجرد سجود التلاوة والمشركون قد سجدوا وما كانوا يقرؤون القرآن وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقرأ القرآن في حال الركوع والسجود فعلم أن القرآن افضل من هذه الحال. وقوله أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد اى من الافعال فلم تدخل الاقوال في ذلك. ويفرق بين الأقرب والافضل فقد يكون بعض الاعمال افضل من السجود وان كان في السجود أقرب كالجهاد فانه سنام العمل الآن يراد السجود العام وهو الخضوع فهذا يحصل له في حال القراءة وغيرها وقد يحصل للرجل في حال القراءة من الخشوع والخضوع ما لا يحصل له في حال السجود وهذا كقوله أقرب ما يكون الرب تعالى من عبده جوف الليل. وقوله ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل. وقوله إنه يدنو عشية عرفة. ومعلوم ان من الأعمال ما هو افضل من الوقوف بعرفة ومن قيام الليل كالصلوات الخمس والجهاد في سبيل الله تعالى وقد قال تعالى (واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان) فهو قريب ممن دعاه وقد يكون غير الداعي افضل من الداعي كما قال من شغله قراءة القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته افضل ما أعطى السائلين والله اعلم

﴿المسئلة العاشرة﴾ قال الشيخ رحمه الله غسل القدمين في الوضوء منقول عن النبي صلى الله عليه وسلم نقلا متواترا. منقول عمله بذلك وأمر به كقوله في الحديث الصحيح من



وجوه متعددة كحديث أبي هريرة وعبد الله بن عمر وطائفة ويل للأعقاب من النار. وفي بعض ألفاظه ويل للأعقاب وبطن الأقدام من النار. فمن توضأ كما تتوضأ المبتدعة فلم ينسل باطن قدميه ولا عقبه بل مسح ظهرهما فالويل لعقبه وباطن قدميه من النار (وتواتر) عن النبي صلى الله عليه وسلم المسح على الخفين ونقل عنه المسح على القدمين في موضع الحاجة مثل ان يكون في قدميه نملان يشق نزعهما (وأما) مسح القدمين مع ظهورهما جميعاً فلم ينقله أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو مخالف الكتاب والسنة. أما مخالفته للسنة فظاهر متواتر. وأما مخالفته القرآن فلأن قوله تعالى (وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين) فيه قراءتان مشهورتان النصب والخفض فمن قرأ بالنصب فانه معطوف على الوجه واليدين والمعنى فاغسلوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم. ومن قرأ بالخفض فليس معناه وامسحوا أرجلكم كما يظنه بعض الناس لأوجه

(أحدها) ان الذين قرؤا ذلك من السلف قالوا عاد الأمر إلى الغسل

(الثاني) أنه لو كان عطفاً على الرأس لكان المأمور به مسح الأرجل لا المسح بها والله إنما أمر في الوضوء والتيمم بالمسح بالعضو لا مسح العضو فقال تعالى (وامسحوا برؤوسكم) وقال (فيمسحوا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) ولم يقرأ القراء المعروفون في آية التيمم وأيديكم بالنصب كما قرؤا في آية الوضوء فلو كان عطفاً لكان الموضعان سواء. وذلك أن قوله وامسحوا برؤوسكم وقوله فامسحوا بوجوهكم وأيديكم يقتضي إصاق المسوح لأن الباء للإصاق وهذا يقتضي إصاق الماء والصعيد إلى أعضاء الطهارة وإذا قيل امسح رأسك ورجلك لم يقتض إصاق الماء إلى العضو. وهذا يبين أن الباء حرف جاء لمعنى لازمة كما يظنه بعض الناس وهذا خلاف قوله معاوي إنا بشر فأسجح<sup>(١)</sup> • قلنا بالجبال ولا الحديد

فإن الباء هنا مؤكدة فلو حذفت لم يخل المعنى والباء في آية الطهارة إذا حذفت اختلف المعنى فلم يجوز أن يكون المطف على محل المرور بها بل على لفظ المرور بها أو ما قبله

(الثالث) أنه لو كان عطفاً على المحل لقروا في آية التيمم فامسحوا بوجوهكم وامسحوا أيديكم فكان في الآية ما يبين فساد مذهب الشارح<sup>(٢)</sup> بأنه قد دلت عليه (فامسحوا بوجوهكم

وأيدىكم منه) بالنصب لان اللفظين سواء فلما اتفقوا على الجبر في آية التيمم مع امكان المطف على المحل لو كان ضوياً علم أن المطف على اللفظ ولم يكن في آية التيمم منصوب معطوف على اللفظ كما في آية الوضوء.

( الرابع ) أنه قال ( وارجلكم الى الكمين ) ولم يقل الى الكماب فلو قدر أن المطف على المحل كالقول الآخر وأن التقدير أن في كل رجلين كمين وفي كل رجل كمب واحد لقيل الى الكماب كما قيل الى المرافق لما كان في كل يد مرفق وحينئذ قال الكمبان هما العظمان الناتان في جانبي الساق ليس هو معقد الشراك جمع الساق والقدم كما يقوله من يرى المسح على الرجلين فاذا كان الله تبارك وتعالى إنما أمر بطهارة الرجلين الى الكمين الناتين والماسح يمسه الى جمع القدم والساق علم أنه مخالف القرآن \*

﴿ الوجه الخامس ﴾ أن القراءتين كالأيتين والترتيب في الوضوء إما واجب وإما مستحب مؤكدا الاستحباب فاذا فصل مسح بين مغسولين وقطع النظر عن النظر دل ذلك على الترتيب المشروع في الوضوء \*

﴿ الوجه السادس ﴾ أن السنة تفسر القرآن وتدل عليه وتبرعنه وهي قد جاءت بالنسب \*  
 ﴿ الوجه السابع ﴾ أن التيمم جعل بدلا عن الوضوء عند الحاجة فحذف شطر أعضاء الوضوء وخفف الشطر الثاني وذلك فانه حذف ما كان ممسوحا ومسح ما كان مغسولا \* وأما القراءة الاخرى وهي قراءة من قرأ وارجلكم بالخفض فهي لا تخالف السنة المتواترة اذ القراءتان كالأيتين والسنة الثابتة لا تخالف كتاب الله بل توافقه وتصدقه ولكن تفسره وتبينه لمن قصر فهمه عن فهم القرآن فان القرآن فيه دلالات خفية تخفى على كثير من الناس وفيه مواضع ذكرت مجتمعة تفسرها السنة وتبينها \* والمسح اسم جنس يدل على إلصاق المسوح به بالمسوح ولا يدل على لفظه <sup>(١)</sup> وجريانه لا بنى ولا اثبات قال ابو زيد الانصاري وغيره العرب تقول تمسحت للصلاة فتسمى الوضوء كله مسحاً ولكن من عادة العرب وغيرهم اذا كان الاسم عاماً تحت نوعان خصوا أحد نوعيه باسم خاص وأبقوا الاسم العام للتنوع الآخر كما في لفظ الدابة فانه عام للانسان وغيره من الدواب لكن للانسان اسم يخصه فصاروا يطلقونه على غيره . وكذلك لفظ الحيوان ولفظ ذوى الارحام يتناول لكل ذى رحم لكن للوارث بفرض او تعصيب اسم يخصه . وكذلك



لفظ المؤمن يتناول من آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ومن آمن بأبليت والطاغوت  
فصار لهذا النوع اسم يخصه وهو الكافر وأبقى اسم الإيمان مختصا بالاول وكذلك لفظ البشارة  
ونظائر ذلك كثيرة \* ثم إنه مع القرينة تارة ومع الإطلاق أخرى يستعمل اللفظ العام في معنيين  
كما إذا أوصى لدوى رحمه فانه يتناول أقاربه من مثل الرجال والنساء فقوله تعالى في آية الوضوء  
وامسحوا برؤسكم وأرجلكم يقتضى إيجاب مسح المسح بينهما وكل واحد من المسح الخاص  
الخالى عن الإسالة والمسح الذى معه إسالة يسمى مسحا فاقترضت الآية القدر المشترك في  
الموضعين ولم يكن في لفظ الآية ما يمنع كون الرجل يكون المسح بها هو المسح الذى معه إسالة  
ودل على ذلك قوله الى الكعنين فأمر بمسحهما الى الكعنين . - وأيضا فالت مسح الخاص  
هو إسالة الماء مع الفسل فهما نوعان المسح العام الذى هو إيصال الماء ومن لغتهم في مثل ذلك أن  
يكتفى بأحد اللفظين كقولهم علفتها تبنا وماء باردا . والماء سقى لا علف - وقوله

ورأيت زوجك في الوغى \* متعلدا سيفا ورمحا

والرمح لا يتعلد ومنه قوله تعالى ( يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس ) الى  
قوله ( وحوير عين ) فكذلك اكتفى بذكر أحد اللفظين وان كان مراده الفسل ودل عليه قوله  
الى الكعنين والقراءة الاخرى مع السنة المتواترة \* ومن يقول بمسحان بلا إسالة بمسحهما  
الى الكعاب لا الى الكعنين فهو مخالف لكل واحدة من القراءتين كما أنه مخالف للسنة  
المتواترة وليس معه لا ظاهر ولا باطن ولا سنة معروفة وانما هو غلط في فهم القرآن  
وجعل بمناه وبالسنة المتواترة . وذكر المسح بالرجل مما يشعر بان الرجل بمسح بها بخلاف الوجه  
واليد فانه لا يمسح بهما بحال ولهذا جاء في المسح على الخفين اللذين على الرجلين ما لم يجيئ مثله  
في الوجه واليد ولكن دلت السنة مع دلالة القرآن على المسح بالرجلين \* ومن مسح على الرجلين  
فهو مبتدع مخالف للسنة المتواترة وللقرآن ولا يجوز لاحد أن يعمل بذلك مع امكان الفسل  
والرجل اذا كانت ظاهرة وجب غسلها واذا كانت في الخف كان حكمها مما بينته السنة كما في آية  
الفرائض فان السنة بينت حال الوارث اذا كان عبدا او كافرا او قاتلا ونظائره متعددة والله  
سبحانه أعلم \*

\* المسئلة الحادية عشرة \* قال الشيخ رحمه الله تعالى نكاح الزانية حرام حتى تتوب سواء كان

زنى بها هو او غيره . هذا هو الصواب بلا ريب وهو مذهب طائفة من السلف والخلف منهم  
أحمد بن حنبل وغيره وذهب كثير من السلف والخلف الى جوازه وهو قول الثلاثة لكن  
مالك يشترط الاستبراء وابو حنيفة يجوز العقد قبل الاستبراء اذا كانت حائلا لكن اذا كانت  
حامل لا يجوز وطأها حتى تضع والشافعي يبيع العقد والوطء مطلقا لان ماء الزانى غير محترم  
وحكمه لا يلحقه نسبه هذا مأخذه . وابو حنيفة يفرق بين الحامل وغير الحامل فان الحامل اذا  
وطئها استلحق ولدا ليس منه قطعا بخلاف غير الحامل . ومالك وأحمد يشترطان الاستبراء  
وهو الصواب لكن مالك وأحمد في رواية يشترطان الاستبراء بحيضة والرواية الاخرى عن  
أحمد هي التي عليها كثير من أصحابه كالثقفي أبي يلى وأتباعه أنه لا بد من ثلاث حيض والصحيح  
انه لا يجب الا الاستبراء فقط فان هذه ليست زوجة يجب عليها عدة وليست أعظم من  
المستبرأة التي يلحق ولدها سيدها وتلك لا يجب عليها الا الاستبراء فهذه اولى وان قدر  
انها حرة كالتى أعتقت بعد وطء سيدها واريد تزويجها إماما من المعتق وإما من غيره فان  
هذه عليها استبراء عند الجمهور ولا عدة عليها وهذه الزانية ليست كالملوطة بشبهة التي يلحق  
ولدها بالواطئ مع ان في ايجاب العدة على تلك نزاعا . وقد ثبت بدلالة الكتاب وصرح السنة  
وأقوال الصحابة ان المختلعة ليس عليها الا الاستبراء بحيضة لا عدة كعدة المطلقة وهو احدى  
الروايتين عن أحمد وقول عثمان بن عفان وابن عباس وابن عمر في آخر قوله وذ كرمكى انه اجماع  
الصحابة وهو قول قبيصة بن ذؤيب واسحق بن راهويه وابن المنذر وغيرهم من فقهاء الحديث  
وهذا هو الصحيح كما قد بسطنا الكلام على هذا في موضع آخر فاذا كانت المختلعة لكونها  
ليست مطلقة ليس عليها عدة المطلقة بل الاستبراء ويسمى الاستبراء عدة فالملوطة  
بشبهة اولى والزانية اولى — وأيضا فالهاجرة من دار الكفر كالمختلعة التي انزل الله فيها (يا أيها  
الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن) الآية . قد ذكرنا في غير هذا الموضع  
الحديث المأثور فيها وأن ذلك كان يكون بعد استبرائها بحيضة مع انها كانت مزوجة لكن  
حصلت الفرقة باسلامها واختيارها فراقه لا بطلاق منه . وكذلك قوله (والحصنات من النساء  
الا ما ملكت أيمانكم) فكانوا اذا سبوا المرأة اباحت بعد الاستبراء والمسبية ليس عليها الا استبراء  
بالسنة واتفاق الناس وقد يسمى ذلك عدة . وفي السنن في حديث بريرة لما أعتقت أن النبي صلى



الله عليه وسلم أمرها أن تعتد فلها قال من قال من أهل الظاهر كابن حزم إن من ليست  
بمطلقة تستبرأ بحيضة إلا هذه وهذا ضعيف فإن لفظ تعتد في كلامهم يراد به الاستبراء كما  
ذكرنا في سورة (١) هذه وقد روى ابن ماجه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن تعتد  
بثلاث حيض فقال كذا لكن هذا حديث معلول (أما أولاً) فإن عائشة قد ثبت عنها من غير  
وجه أن العدة عندها ثلاثة أطهار وأنها إذا طعنت في الحيضة الثالثة حلت فكيف تروى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمرها أن تعتد بثلاث حيض \* والتزاع بين المسلمين من عهد الصحابة  
إلى اليوم في العدة هل هي ثلاث حيض أو ثلاث أطهار وما سمعنا أحداً من أهل العلم احتج  
بهذا الحديث على أنها ثلاث حيض ولو كان لهذا أصل عن عائشة لم يخف ذلك على أهل العلم  
فاطبة \* ثم هذه سنة عظيمة تتوافر الهمم والدواعي على معرفتها لأن فيها امرين عظيمين (أحدهما)  
أن المعتقة تحت عِدَّة ثلاث حيض (والثاني) أن العدة ثلاث حيض - وإيضاً فلو ثبت ذلك  
كان يحتاج به من يرى أن المعتقة إذا اختارت نفسها كان ذلك طلاقاً بائناً كقول مالك وغيره  
وعلى هذا فالعدة لا تكون إلا من طلاق لكن هذا أيضاً قول ضعيف. والقرآن والسنة  
والاعتبار يدل على أن الطلاق لا يكون إلا رجعيًا وإن كل فرقة مباينة فليست من الطلاقات  
الثلاث حتى الخلع كما قد بسط الكلام عليه في غير هذا الموضع \* والمقصود هنا الكلام في نكاح  
الزانية وفيه مسألتان (أحدهما) في استبرائها وهو عدتها وقد تقدم قول من قال لا حرمة لماء الزاني -  
يفال له الاستبراء لم يكن لحرمة ماء الأول بل لحرمة ماء الثاني فإن الإنسان ليس له أن يسلمحق  
ولدا ليس منه وكذلك إذا لم يستبرئها وكانت قد علفت من الزاني - وإيضاً في استحقاق الزاني  
ولده إذا لم تكن المرأة فراشا قولان لأهل العلم والنبي صلى الله عليه وسلم قال الولد للفراش  
واللهاجر الحبر فجعل الولد للفراش دون الهاجر فإذا لم تكن المرأة فراشا لم يتأوله الحديث  
وعمر الاطأ (٢) ولذا ولدوا في الجاهلية بآبائهم وليس هذا موضع بسط هذه المسئلة (والثانية) أنها  
لا تحل حتى تتوب وهذا هو الذي دل عليه الكتاب والسنة والاعتبار والمشهور في ذلك آية  
النور قوله تعالى (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك  
وحرّم ذلك على المؤمنين) وفي السنن حديث أبي هريرة القنوي في عناق \* (٣) والذين لم يعملوا بهذه

(٣) اسم امرأه كات صدقة أبي مراد وحده أخرجه أبو داود في أوائل كتاب النكاح اهـ مصححه

الآية ذكروا لها تأويلاً ونسخاً. أما التأويل فقالوا المراد بالسكاح الوطء وهذا مما يظهر فساداً بأدنى تأمل. (أما أولاً) فليس في القرآن لفظ نكاح إلا ولا بد أن يراد به العقد وإن دخل فيه الوطء أيضاً. فإما أن يراد به مجرد الوطء فهذا لا يوجد في كتاب الله قط (وثانيها) أن سبب نزول الآية إنما هو استفتاء النبي صلى الله عليه وسلم في الزواج بزانية فكيف يكون سبب النزول خارجاً من اللفظ (الثالث) أن قول القائل الزاني لا يوطأ إلا زانية أو الزانية لا يوطأها إلا زان كقوله لا آكل إلا ما كولا والمأ كولا لا يأكله إلا آكل والزواج لا يتزوج إلا بزوجة والزوجة لا يتزوجها إلا زوج وهذا كلام ينزه عنه كلام الله (الرابع) أن الزاني قد يستكره امرأة فيوطئها فيكون زانياً ولا تكون زانية وكذلك المرأة قد تزني بنائم ومكره على أحد القولين ولا يكون زانياً (الخامس) أن تحريم الزنا قد علمه المسلمون بآيات نزلت بمكة وتحريمه أشهر من أن تنزل هذه الآية بتحريمه (السادس) قال لا ينكحها إلا زان أو مشرك فلو أريد الوطء لم يكن حاجة إلى ذكر المشرك فإنه زان وكذلك المشركة إذا زنى بها رجل فهي زانية فلا حاجة إلى التقسيم (السابع) أنه قد قال قبل ذلك (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) فأى حاجة إلى أن يذكر تحريم الزنا بعد ذلك (وأما النسخ) فقال سعيد بن المسيب وطائفة نسخها قوله (وأنكحوا الإيالي منكم) ولما علم أهل هذا القول أن دعوى النسخ بهذه الآية ضيف جداً ولم يجدوا ما ينسخها فاعتقدوا أنه لم يقل بها أحد فالواهي منسوخة بالاجماع كما زعم ذلك أبو علي الجبائي وغيره أما على قول من يرى من هؤلاء أن الاجماع ينسخ النصوص كما يذكر ذلك عن عيسى بن أبان وغيره وهو قول في غاية الفساد مضمونه أن الأمة يجوز لها تبديل دينها بعد نبينا وأن ذلك جائز لهم كما تقول النصارى أنه أبيع لعلمائهم أن ينسخوا من شريعة المسيح ما يرونه وليس هذا من أقوال المسلمين \* ومن يظن الاجماع من يقول الاجماع دل على نص ناسخ لم يبلغنا ولا حديث اجماع في خلاف هذه الآية. وكل من عارض نصاً باجماع وادعى نسخه من غير نص يعارض ذلك النص فإنه مخطئ في ذلك كما قد بسط الكلام على هذا في موضع آخر وبين أن النصوص لم ينسخ منها شيء إلا بنص باق محفوظ عند الأمة. وعلمها بالناسخ الذي العمل به أهم عندها من علمها بالمنسوخ الذي لا يجوز العمل به. وحفظ الله النصوص الناسخة أولى من حفظه المنسوخة وقول من قال هي منسوخة



قوله (ولا تنكحوا إلا يأي منكم) في غاية الضعف فإن كونها زانية وصف عارض لها يوجب تحريمًا عارضًا مثل كونها محرمة ومعتدة ومنكوحة للغير ونحو ذلك مما يوجب التحريم إلى غاية ولو قدر أنها محرمة على التأييد لكانت كالوثنية ومعلوم أن هذه الآية لم تعرض للصفات التي بها تحرم المرأة مطلقًا أو مؤقتًا وإنما أمر بالنكاح إلا يأي من حيث الجملة وهو أمر بالنكاحين بالشروط التي بينها وكما أنها لا تنكح في العدة والاحرام لا تنكح حتى تنوبه وقد احتجوا بالحديث الذي فيه أن امرأتي لا ترد يد لامس فقال طلقها فقال أني أحبها قال فاستمتع بها الحديث رواه النسائي وقد ضعفه أحمد وغيره فلا تقوم به حجة في معارضة الكتاب والسنة ولو صح لم يكن صريحًا فإن من الناس من يؤول اللامس بطالب المال لكنه ضعيف. لكن لفظ اللامس قد يراد به من مسها يده وإن لم يطأها فإن من النساء من يكون فيها تبرج وإذا نظر إليها رجل أو وضع يده عليها لم تنفر عنه ولا تمكنه من وطئها ومثل هذه نكاحها مكروه ولهذا أمره بفراقها ولم يوجب ذلك عليه لما ذكر أنه يحبها فإن هذه لم تزن ولكنها مذنبه ببعض المقدمات ولهذا قال لا ترد يد لامس فجعل اللامس باليد فقط ولفظ اللامس والملاسة إذا عني بهما الجماع لا يخص باليد بل إذا قرن باليد فهو كقوله تعالى (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم) - وأيضًا فالتى تزن بعد النكاح ليست كالتى تزوج وهى زانية فإن دوام النكاح أقوى من ابتدائه والاحرام والعدة تمنع الابتداء دون الدوام فلو قدر أنه قام دليل شرعى على أن الزانية بعد العقد لا يجب فراقها لكان الزنا كالعدة تمنع الابتداء دون الدوام جماين الدليلين (فإن قيل) ما معنى قوله لا ينكحها إلا زان أو مشرك (قيل) المتزوج بها إن كان مسلما فهو زان - وإن لم يكن مسلما فهو كافر فإن كان مؤمنا بما جاء به الرسول من تحريم هذا وفعله فهو زان. وإن لم يكن مؤمنا بما جاء به الرسول فهو مشرك كما كانوا عليه في الجاهلية كانوا يتزوجون البغايا - يقولون فإن تزوجتم بهن كما كنتم تفعلون من غير اعتقاد تحريم ذلك فأنتم مشركون وإن اعتقدتم التحريم فأنتم زناة لأن هذه تمكن من نفسها غير الزوج من وطئها فيبقى الزوج يطؤها كما يطؤها أولئك وكل امرأة اشترك في وطئها رجلان فهي زانية فإن الفروج لا تحتمل الاشتراك بل لا تكون الزوجة إلا محصنة ولهذا لما كان المتزوج بالزانية زانيا كان مذموما عند الناس وهو مذموم أعظم مما يذم الذى يزني بنساء الناس ولهذا يقال في الشتمه سبه بالزاي والقاف أى قال يزوج

العجوة وهذا أعظم ما أساء به الناس لما قد استقر عند المسلمين من فسخ طلاق فكيف يكون  
 مناسبا ولهذا كان ذلك الزنا طعنا في زوجها ولو كان يجوز له الخروج بني لم يكن ذلك طعنا في  
 الزوج ولهذا قال من قال من السلف ما ثبت امرأته لي طعنا قال أياح الأبياء أن يزوجه  
 كافر ولم يزوج النبي لأن هذه قصد النكاح بخلاف الكافرة ولهذا أباح الله  
 للرجل أن يلاعن مكان أربعة شهداء إذا زنت امرأته وأسقط عنه الحد بلعنه لما في ذلك من  
 الضرر عليه وفي الحديث لا يدخل الجنة ديوث . والذي يتزوج ببني هو ديوث . وهذا مما  
 فطر الله على ذمه وعيبه بذلك جميع عباده المؤمنين بل وغير المسلمين . من أهل الكتاب وغيرهم  
 كلهم ينم من تكون امرأته بغيا ويشتم بذلك ويدير به فكيف ينسب إلى شرع الإسلام بإباحة  
 ذلك وهذا لا يجوز أن يأتي به نبي من الأنبياء فضلا عن أفضل الشرائع بل يجب أن تنزه  
 الشريعة عن مثل هذا القول الذي إذا تصوره المؤمن ولو أزمه استعظم أن يضاف مثل هذا  
 إلى الشريعة ورأى أن تنزيها عنها أعظم من تنزيه عائشة عما قاله أهل الأفك وقد أسرار الله  
 المؤمنين أن يقولوا سبحانك هذا بهتان عظيم والنبي صلى الله عليه وسلم انما لم يفارق عائشة لانه  
 لم يصدق ما قيل أولا ولما حصل له الشك استشار عليا وزيدا بن حارثة وسأل الجارية لينظر  
 ان كان حقا فارقها حتى أنزل الله برأيتها من السماء فذلك الذي ثبت نكاحها ولم يقل مسلم انه  
 يجوز امساك بني . وكان المناقون يقصدون بالكلام فيها الطعن في الرسول ولو جاز التزوج  
 ببني لقال هذا لا حرج على فيه كما كان النساء أحيانا يؤذنه حتى يهجرهن فليس ذنوب المرأة  
 طعنا بخلاف بغائها فانه طعن فيه عند الناس قاطبة . ليس أحد يدفع الدم ممن تزوج بمن يعلم أنها  
 بغية مقيمة على البغاء ولهذا توسل المناقون إلى الطعن حتى أنزل الله برأيتها من السماء وقد كان  
 سعد بن معاذ لما قال النبي صلى الله عليه وسلم من يعتزني من رجل بلغني أذاه في أهلي والله  
 ما علمت على أهلي الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا فقال سعد بن معاذ الذي  
 اهتز لموته عرش الرحمن فقال انا أعذرک منه . ان كان من اخواننا من الأوس ضربت عنقه وان  
 كان من اخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا فيه أمرک فأخذت سعد بن عبادة غيرة قالت عائشة وكان قبل  
 ذلك امرأ صالحا ولكن أخذته حمية لان ابن أبي كان كبير قومه فقال كذبت لعمر الله لا تقتله  
 ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير فقال كذبت لعمر الله لنقتله فانك مناق تجادل عن



المنافقين وثار الحيان حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يسكنهم فلو ان ما قيل في عائشة طعن في النبي صلى الله عليه وسلم لم يطلب المؤمنون قتل من تكلم بذلك من الاوس والخزرج لقدفه لمرأته ولهذا كان من قذف ام النبي صلى الله عليه وسلم يقتل لانه قدح في نفسه وكذلك من قذف نساء يقتل لانه قدح في دينه وانما لم يقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم لانهم تكلموا بذلك قبل ان يعلم برائتها وانما من أمهات المؤمنين اللاتي لم يفارقن عليه<sup>(١)</sup>

اذا كان يمكن أن يطلقها فتخرج بذلك من هذه الامومة في أظهر قولي العلماء فان فيمن طلقها النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره (أحدها) انها ليست من أمهات المؤمنين (والثاني) أنها من أمهات المؤمنين (والثالث) يفرق بين المدخول بها وغير المدخول بها \* والاول اصح لان النبي صلى الله عليه وسلم لما خير نساء بين الامساك والفراق وكان المقصود لمن فارها أن يتزوجها غيره فلو كان هذا مباحا لم يكن ذلك قدحا في دينه \* وبالجمله فهذه المسئلة في قلوب المؤمنين أعظم من أن تحتاج الى كثرة الادلة فان الايمان والقرآن يحرم مثل ذلك لكن لما كان قد أباح مثل ذلك كثير من علماء المسلمين الذين لا ريب في علمهم ودينهم من التابعين ومن بعدهم وعلو قدرهم بنوع تأويل تأولوه احتيج الي البسط في ذلك ولهذا نظائر كثيرة يكون القول ضعيفا جدا وقد اشتبه أمره على كثير من أهل العلم والايمان وسادات الناس لان الله لم يجعل العصمة عند تنازع المسلمين الا في الرد الى الكتاب والسنة وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى (فان قيل) فقد قال الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة (قيل) هذا يدل على أن الزاني الذي لم يتب لا يجوز أن يتزوج عفيفة كما هو إحدى الروايتين عن أحمد فانه اذا كان يطا هذه وهذه وهذه كما كان كان وطؤه لهذه من جنس وطئه لغيرها من الزواني وقد قال الشعبي من زوج كريمته من فاجر فقد قطع رحمتها— وأيضاً فانه اذا كان يزني بنساء الناس كان هذا مما يدعو المرأة الي أن تمكن منها غيره كما هو الواقع كثيرا فلم أر من يزني بنساء الناس او ذكر أن فتحيل<sup>(٢)</sup> امرأته لغيره على أن تزني مقابلة على ذلك ومغابطة— وأيضاً فاذا كان عادة الزنا استغنى بالبغايا فلم يكف امرأته في الإغفاف فتحتاج الى الزنا— وأيضاً فاذا زنى بنساء الناس طلب الناس أن يزنوا بنسائه كما هو الواقع فامرأة الزاني

(١) بياض بالاصاين (٢) كذا بالاصلين ولعل الاولى الا ونحمل تدبر اه مصححه

تصير زانية من وجوه كثيرة -- وان استحلت ما حرمه الله كانت مشركة وان لم تزن بفرجها زنت بعينها وغير ذلك فلا يكاد يعرف في نساء الرجال الزناة المصيرين على الزنا الذين لم يتوبوا منه امرأة سليمة سلامة تامة وطبع المرأة يدعو الى الرجال الاجانب اذا رأت زوجها يذهب الى النساء الاجانب وقد جاء في الحديث برأوا آباءكم تبرءكم أبناءكم وعفوا تعف نساؤكم \* قوله لزانى لا ينكح الا زانية إما ان يراد أن نفس نكاحه ووطئه لها زنا أو أن ذلك يفضى الى زناها واما الزانية فنفس ووطئها مع اصرارها على الزنا زنا وكذلك المحصنات من المؤمنات الحرائر وعن ابن عباس هن العفاف فقد نقل عن ابن عباس تفسير المحصنات بالحرائر وبالعفاف وهذا حق \* فنقول بما يدل على ذلك قوله تعالى ( يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتوهن أجورهن محصنين غير مسافحين ) المحصنات قد قال أهل التفسير هن العفاف هكذا قال الشعبي والحسن والنخعي والضحاك والسدي -- وعن ابن عباس هن الحرائر . ولفظ المحصنات ان أريد به الحرائر فالعفة داخلة في الاحصان بطريق الاولى فان أصل المحصنة هي العفيفة التي أحصن فرجها قال الله تعالى ( ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها ) وقال تعالى ( ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات ) وهن العفاف قال حسان بن ثابت \*

حصان رزان ما تزن بريبة \* وتصبح غرثي من لحوم القوافل

ثم عادة العرب ان الحرة عندهم لا تعرف بالزنا وانما تعرف بالزنا الاماء ولهذا لما بايع النبي صلى الله عليه وسلم هنداً امرأة أبي سفيان على أن لا تزني قالت او تزني الحرة فهذا لم يكن معروفاً عندهم والحرة خلاف الامة صارت في عرف العامة أن الحرة هي العفيفة لان الحرة التي ليست أمة كانت معروفة عندهم بالعفة وصار لفظ الاحصان يتناول الحرية مع العفة لان الاماء لم تكن عفاف وكذلك الاسلام هو ينهى عن الفحشاء والمنكر وكذلك المرأة المتزوجة زوجها يحصنها لانها تستكفي به ولانه يغار عليها . فصار لفظ الاحصان يتناول الاسلام والحرية والنكاح وأصله انما هو العفة فان العفيفة هي التي أحصن فرجها من غير صاحبها كالمحصن الذي يمتنع من غير اهله واذا كان الله انما اباح من المسلمين وأهل الكتاب نكاح المحصنات . والبغايا لسن محصنات فلم يبيح الله نكاحهن . وبما يدل على ذلك قوله ( اذا آتيتوهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان )



والمسافح الزاني الذي يسفح مائه مع هذه وهذه . وكذلك المسافحة والمتخذة الخلدن الذي تكون له صديقة يزني بها دون غيره فشرط في الحل أن يكون الرجل غير مسافح ولا متخذ خلدن فإذا كانت المرأة بئيا وتسافح هذا هذا لم يكن زوجها محصنا لها عن غيره اذ لو كان محصنا لها كانت محصنة وإذا كانت مسافحة لم تكن محصنة والله انما اباح النكاح اذا كان الرجل محصنين غير مسافحين واذا شرط فيه أن لا يزني بغيرها فلا يسفح مائه مع غيرها كان ابلغ وابلغ وقال أهل اللغة السفاح الزنا . قال ابن قتيبة محصنين أي متزوجين غير مسافحين . قال وأصله من سفحت القرية اذا صيبتها فسمى الزنا سفاحا لانه يصب النطفة وتصب المرأة النطفة . وقال ابن فارس السفاح صب الماء بلا عقد ولا نكاح فهي التي تسفح مائها وقال الزجاج محصنين أي عاقدين الزوج وقال غيره ما متعفين غير زانين وكذلك قال في النساء (وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين) ففي هاتين الآيتين اشترط ان يكون الرجال محصنين غير مسافحين بكسر الصاد . والمحصن هو الذي يحصن غيره ليس هو المحصن بالفتح الذي يشترط في الخلد فلم يبح الا تزوج من يكون محصنا للمرأة غير مسافح ومن تزوج ببني مع بقائها على البغاء ولم يحصنها من غيره بل هي كما كانت قبل النكاح تبني مع غيره فهو مسافح بها لا محصن لها وهذا حرام بدلالة القرآن (فان قيل) انما اراد بذلك أنك تبني بمالك النكاح لا تبني به السفاح فتعطيها المهر على ان تكون زوجتك ليس لغيرك فيها حق بخلاف ما اذا أعطيتها على انها مسافحة لمن تريد وأنها صديقة لك تزني بك دون غيرك فهذا حرام (قيل) فاذا كان النكاح مقصوده أنها تكون له لا لغيره وهي لم تنب من الزنا لم تكن موفية بمقتضى العقد (فان قيل) فانه يحصنها بغير اختيارها فيسكنها حيث لا يمكنها الزنا (قيل) أما اذا أحصنها بالهر فليس هو بمثل الذي يمكنها من الخروج الى الرجال ودخول الرجال اليها لكن قد عرف بالمعادات والتجارب أن المرأة اذا كانت لها ارادة في غير الزوج احتالت الى ذلك بطرق كثيرة وتمخضت عن الزوج وربما أفسدت عقل الزوج بما تطعمه وربما سحرته ايضا وهذا كثير موجود . رجال اطعمهم نساؤهم وسحرتهم نساؤهم حتى يمكن المرأة ان تفعل ما شاءت وقد يكون قصدها مع ذلك أن لا يذهب هو الى غيرها فهي تقصد منه من الحلال او من الحرام والحلال وقد تقصد ان يمكنها ان تفعل ما ساءت فلا يبقى محصنا لها قواما عليها بل بقي

هي الحاكمة عليه فاذا كان هذا موجودا فيمن تزوجت ولم تكن بنيا فكيف بمن كانت بنيا. والحكايات في هذا الباب كثيرة وباليتم مع التوبة يلزم معه دوام التوبة فهذا اذا ايسر له تكاها وقيل له احصنها واحتفظ امكن ذلك. أما بدون التوبة فهذا متعذر او متعسر ولهذا تكلموا في توبتها فقال ابن عمر واحمد بن حنبل يراودها على نفسها فان اجابته كما كانت تجيبه لم تذب—وقالت طائفة منهم ابو محمد لا يراودها لانها قد تكون ثابت فاذا راودها تهضت التوبة ولانه يخاف عليه اذا راودها أن يقع في ذنب معها. والذين اشترطوا امتحانها قالوا لا يعرف صدق توبتها بمجرد القول فصار كقولهم ( اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحوهن ) والمهاجر قد يتناول التائب قال النبي صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر ما نهى الله عنه والمهاجر من هجر السوء فهذه اذا ادعت انها هجرت السوء امتنحت على ذلك \* وبالجملة لا بدان بنجب على قلبه صدق توبتها \* وقوله تعالى ( ولا متخذي أخدان ) حرم به ان يتخذ صديقة في السر تزني معه لا مع غيره وقد قال سبحانه في آية الاماء ( ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فيما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله اعلم بإيمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن اهلهن وآوهن اجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فاذا أحسن فان آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ) فذكر في الاماء محصنات غير مسافحات ولا متخذات اخدان واما الحرائر فاشترط فيهن ان يكون الرجال محصنين غير مسافحين \* وذكر في المائدة ولا متخذي أخدان لما ذكر نساء اهل الكتاب وفي النساء لم يذكر الا غير مسافحين وذلك ان الاماء كن معروقات بالزنا دون الحرائر فاشترط في نكاحهن ان يكن محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فدل ذلك ايضا على ان الامة التي بنى لا يجوز تزوجها الا اذا تزوجها على انها محصنة يحصنها زوجها فلا تسافح الرجال ولا تتخذ صديقا. وهذا من آيين الامور في تحريم نكاح الامة الفاجرة مع ما تقدم وقد روى عن ابن عباس محصنات عفاف غير زوان ولا متخذات اخدان يعني أخلاء \* كان اهل الجاهلية يحرمون مظهر من الزنا ويستحلون ما خفي—وعنه رواية اخرى المسافحات المعلنات بالزنا والمتخذات اخدان ذوات الخليل الواحد \* قال بعض المفسرين كانت المرأة تتخذ صديقا تزني معه ولا تزني مع غيره فقد فسر ابن عباس هو وغيره من السلف المحصنات بالعفاف وهو كما قالوا وذكروا أن الزنا في الجاهلية كان نوعين نوعا مشتركا ونوعا مخصنا



والمشترك ما يظهر في المادة بخلاف المختص فانه مستتر في المادة . ولما حرم الله المختص وهو شبهه بالنكاح فان النكاح يختص فيه المرأة بالرجل وجب الفرق بين النكاح الحلال والحرام من اتخاذ الاخذان فان هذه اذا كان يزني بها وحدها لم يعرف أنها <sup>(١)</sup> ولم يعرف أن الولد الذي تلده منه ولا يثبت لها خصائص النكاح فلهذا كان عمر بن الخطاب يضرب على نكاح السر فان نكاح السر من جنس اتخاذ الاخذان شبهه به لاسيما اذا زوجت نفسها بلا ولي ولا شهود وكتما ذلك فهذا مثل الذي يتخذ صديقة ليس بينهما فرق ظاهر معروف عند الناس يتميز به عن هذا فلا يشاء من يزني بامرأة صديقة له الا قال تزوجتها ولا يشاء احد ان يقول لمن تزوج في السر إنه يزني بها الا قال ذلك فلا بد ان يكون بين الحلال والحرام فرق مبين قال الله تعالى (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون) وقال تعالى (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) فاذا ظهر للناس أن هذه المرأة قد أحصنها تميزت عن المساحقات والمتخذات أخذاتا واذا كان يمكنها أن تذهب الى الاجانب لم تميز المحصنات كما انه اذا كتم نكاحها فلم يعلم به احد لم تتميز من المتخذات أخذاتا . وقد اختلف العلماء فيما يتميز به هذا عن هذا فقل الواجب الاعلان فقط سواء أشهد او لم يشهد كقول مالك وكثير من فقهاء الحديث واهل الظاهر واحمد في رواية - وقيل الواجب الاشهاد سواء أعلن او لم يعلن كقول ابي حنيفة والشافعي ورواية عن احمد - وقيل يجب الاثران وهو الرواية الثالثة عن احمد - وقيل يجب احدهما وهو الرواية الرابعة عن احمد . واشترط الاشهاد وحده ضعيف ليس له اصل في الكتاب ولا في السنة فانه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه حديث . ومن الممنوع ان يكون الذي يفعله المسلمون دائما له شروط لم يبينها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مما تعم به البلوى لجميع المسلمين يحتاجون الى معرفة هذا . واذا كان هذا شرطا كان ذكره أولى من ذكر المهر وغيره مما لم يكن له ذكر في كتاب الله ولا حديث ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ليس <sup>(٢)</sup> مما أوجبه الله على المسلمين في مناهجهم . قال احمد بن حنبل وغيره من ائمة الحديث لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاشهاد على النكاح شيء ولو أوجبه لكان الايجاب انما يعرف من جهة النبي صلى الله عليه وسلم وكان هذا من الاحكام التي يجب اظهارها واعلانها كاشتراط المهر وأولى فان المهر

لا يجب تقديره في المقعد بالكتاب والسنة والاجماع ولو كان قد اظهر ذلك لنقل ذلك عن الصحابة ولم يضعوا حفظ مالا بد للمسلمين عامة عن معرفته فان الهمم والدواعي تتوافر على نقل ذلك. والذي يأمر بحفظ ذلك وهم قد حفظوا نهيهم عن نكاح الشغار ونكاح المحرم ونحو ذلك من الامور التي تقع قليلا فكيف النكاح بلا اشهاد اذا كانت الله ورسوله قد حرماه وأبطله كيف لا يحفظ في ذلك نص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لو نقل في ذلك شيء من أخبار الآحاد لكان مردودا عند من يرى مثل ذلك فان هذا من أعظم ما تم به البلوى أعظم من البلوى بكثير من الاحكام فيمتنع أن يكون كل نكاح للمسلمين لا يصح الا باشهاد وقد عقد المسلمون من عقود الانكحة مالا يحصىه الا رب السموات \* فعلم ان اشتراط الاشهاد دون غيره باطل قطعا ولهذا كان المشترطون للاشهاد مضطرين اضطرابا يدل على فساد الاصل فليس لهم قول يثبت على سيار<sup>(١)</sup> الشرع اذا كان فيهم من يجوز به شهادة فاسقين والشهادة التي لا تجب عندهم قد أمر الله فيها باشهاد ذوى العدل فكيف بالاشهاد الواجب \* ثم من العجب أن الله أمر بالاشهاد في الرجعة ولم يأمر به في النكاح ثم يأمر به في النكاح ولا يوجب أكثرهم في الرجعة والله أمر بالاشهاد في الرجعة لئلا ينكر الزوج ويدوم مع امرأته فيفضى الى اقامته معها حراما ولم يأمر بالاشهاد على طلاق لرجعة معه لانه حينئذ يسرحها باحسان عقيب العدة فيظهر الطلاق ولهذا قال يزيد بن هرون مما يعيب به أهل الرأي : أمر الله بالاشهاد في البيع دون النكاح وهم أمروا به في النكاح دون البيع وهو كما قال والاشهاد في البيع إما واجب وإما مستحب وقد دل القرآن والسنة على أنه مستحب وأما النكاح فلم يرد الشرع فيه باشهاد واجب ولا مستحب وذلك ان النكاح أمر فيه بالاعلان فأغنى اعلانه مع دوامه عن الاشهاد فان المرأة تكون عند الرجل والناس يعلون أنها امرأته فكان هذا الاطهار الدائم مغنيا عن الاشهاد كالنسب فان النسب لا يحتاج الى أن يشهد فيه أحدا على ولادة امرأته بل هذا يظهر ويعرف أن امرأته ولدت هذا فأغنى هذا عن الاشهاد بخلاف البيع فانه قد يحدد ويتعذر اقامة البينة عليه ولهذا اذا كان النكاح في موضع لا يظهر فيه كان اعلانه

(١) كذا واحد الاصاين وفي الثاني على مسار الشرع واللفظتان لم يظهر لهما فيهما معنى مناسب فالاشه

ان الاصل على سائر السور والله أعلم اهـ مصححه



الشهادة لا يجب في النكاح لانه به يمان ويظهر لا لان كل نكاح لا يشهد الا بشاهدين  
في هذا زوجه وليته ثم خرجا فتحدثا بذلك وسمع الناس او جاء الشهود والناس بعد المقد فاجبروهم  
بانه تزوجها كان هذا كافيا وهكذا كانت عادة السلف لم يكونوا يكلفون احضار شاهدين ولا  
كتابة صداق \* ومن القائلين بالاجاب من اشترط شاهدين مستورين وهو لا يقبل عند الاداء  
الا من تعرف عدالته فهذا أيضا لا يحصل به المقصود \* وقد شد بعضهم فاجب من يكون معلوم  
العدالة وهذا بما يعلم فساد قطعا فان أنكحة المسلمين لم يكونوا يلتزمون فيها هذا \* وهذه الاقوال  
الثلاثة في مذهب أحمد علي قوله باشتراط الشهادة قليل يجزئ فاسقان كقول أبي حنيفة - وقيل  
يجزئ مستوران وهذا المشهور عن مذهبه ومذهب الشافعي - وقيل في المذهب لا بد من معروف  
العدالة - وقيل بل ان عقد حاكم فلا يعقده الا بمعروف العدالة بخلاف غيرهم فان الحكام هم الذين  
يميزون بين المبرور والمستور ثم المعروف العدالة عند حاكم البلد فهو خلاف ما أجمع المسلمون  
عليه قديما وحديثا حيث يعقدون الأنكحة فيما بينهم والحاكم بينهم والحاكم لا يعرفهم - وان  
اشترطوا من يكون مشهورا عندهم بالخير فليس من شرط العدل المقبول الشهادة أن يكون  
كذلك \* ثم الشهود يموتون وتغير احوالهم وهم يقولون مقصود الشهادة اثبات الفراش عند التجاحد  
حفظا لنسب الولد فيقال هذا حاصل باعلان النكاح ولا يحصل بالاشهاد مع السكمان مطلقا  
فالذي لا ريب فيه أن النكاح مع الاعلان يصح وان لم يشهد شاهدان وأما مع السكمان والاشهاد  
فهذا مما ينظر فيه \* واذا اجتمع الاشهاد والاعلان فهذا الذي لا نزاع في صحته وان خلا عن  
الاشهاد والاعلان فهو باطل عند العامة فان قدر فيه خلاف فهو قليل وقد يظن أن في ذلك  
خلاف في مذهب أحمد \* ثم يقال بما يميز هذا عن المتخذات أخذانا وفي الشرطين للشهادة من  
اصحاب أبي حنيفة من لا يعمل ذلك بأثبات الفراش لكن كان المقصود حضور اثنين تمظيما  
للكناح وهذا يعود الى مقصود الاعلان واذا كان الناس ممن يجهل بعضهم حال بعض ولا  
يعرف من عنده هل هي امرأته او خديته مثل الأماكن التي يكثر فيها الناس المجاهيل فهذا قد يقال  
يجب الاشهاد هنا ولم يكن الصحابة يكتبون صداقات لانهم لم يكونوا يتزوجون على مؤخر بل  
يعجلون المهر وان أخروه فهو معروف فلما صار الناس يتزوجون على المؤخر والمدة تطول وينسى  
صاروا يكتبون المؤخر وصار ذلك حجة في اثبات الصداق وفي انها زوجه له لكن هذا الاشهاد

يحصل به المقصود سواء حضر الشهود العقد أو جاؤا بعده العقد فشهدوا على اقرار الزوج والزوجة والولي وقد علموا ان ذلك نكاح قد أعلن واشهادهم عليه من غير توامس بكتمان اعلان وهذا بخلاف الولي فانه قد دحل عليه القرآن في غير موضع والسنة في غير موضع وهو عادة الصحابة انما كان يزوج النساء الرجال لا يعرف ان امرأة تزوج نفسها \* وهذا مما يفرق فيه بين النكاح ومتخذات اخدان ولهذا قالت عائشة لا تزوج المرأة نفسها فان البني هي التي تزوج نفسها لكن لا يكتفي بالولي حتى يعلن فان من الاولياء من يكون مستحسنا على فراسته قال الله تعالى ( وأنكحوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ) وقال تعالى ( ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ) تخاطب الرجال بالنكاح الايامي كما خاطبهم بتزويج الرقيق \* وفرق بين قوله تعالى ولا تنكحوا المشركين وقوله ولا تنكحوا المشركات وهذا الفرق مما احتج به بعض السلف من اهل البيت . - وايضا فان الله أوجب الصداق في غير هذا الموضع ولم يوجب الاشهاد . فمن قال ان النكاح يصح مع نفي المهر ولا يصح الا مع الاشهاد فقد اسقط ما أوجبه الله وأوجب ما لم يوجبه الله \* وهذا مما يبين ان قول المدنيين واهل الحديث اصح من قول الكوفيين في تحريم نكاح الشغار وان علة ذلك انما هو نفي المهر فحيث يكون المهر فالنكاح صحيح كما هو قول المدنيين وهو أنص الروايتين وأصرحهما عن احمد بن حنبل واختيار قدماء اصحابه \* وهذا وامثاله مما يبين رجحان اقوال اهل الحديث والاثار واهل الحجاز كاهل المدينة على ما خالفها من الاقوال التي قلت برأى يخالف النصوص لكن الفقهاء الذين قالوا برأى يخالف النصوص بعد اجتهادهم واستقراغ وسعهم رضى الله عنهم قد فعلوا ما قدروا عليه من طلب العلم واجتهادوا والله يثيبهم وهم مطيعون لله سبحانه في ذلك والله يثيبهم على اجتهادهم فأجرهم الله على ذلك وان كان الذين علموا ما جاءت به النصوص أفضل ممن خفيت عليه النصوص وهؤلاء لهم اجران واولئك لهم اجر كما قال تعالى (وداود وسليمان اذ يحكما في الحرث اذ نشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما ) \* ومن تدبر نصوص الكتاب والسنة وجدها مفسرة لامر النكاح لا يشترط فيه ما يشترطه طائفة من الفقهاء كما اشترط بعضهم ألا يكون الا بلفظ الانكاح والتزويج واشترط بعضهم ان يكون بالعربية واشترط هؤلاء وطائفة ألا يكون الا بحضور شاهدين . ثم انهم مع هذا صححوا النكاح مع نفي المهر ثم



صاروا طائفتين — طائفة تصحح نكاح الشغار لانه لا يفسده الا نفي المهر وذلك ليس يفسد عندهم وطائفة تبطله وتعلل ذلك بطل فاسدة كما قد بسطنا في مواضع وصححوا نكاح المحلل الذي يقصد التجليل فكان قول اهل الحديث واهل المدينة الذين لم يشترطوا انظامعينا في النكاح ولا اشهاد شاهدين مع اعلانه واظهاره وابطلوا نكاح الشغار وكل نكاح نفي فيه المهر وأبطلوا نكاح المحلل<sup>(١)</sup> أشبه بالكتاب والسنة وآثار الصحابة \* ثم ان كثيرا من اهل الرأي

(١) بيان بالاصحاح

الحجازي والمراقي وسعوا باب الطلاق فأوقعوا طلاق السكران والطلاق المحلوف به وأوقع هؤلاء طلاق المكره هؤلاء الطلاق المشكوك فيه فيما حلف به وجعلوا الفرقة البائنة طلاقا محسوبا من الثلاث فجعلوا الخلع طلاقا بائنا محسوبا من الثلاث الى امور اخرى وسعوا بها الطلاق الذي يجرم الحلال وضيّقوا النكاح الحلال. ثم لما وسعوا الطلاق صار هؤلاء يوسعون في الاحتيال في عود المرأة الى زوجها هؤلاء لا سبيل عندهم الى ردها فكان هؤلاء في آصار وأغلال. وهؤلاء في خداع واعتيال \* ومن تأمل الكتاب والسنة وآثار الصحابة تبين له ان الله أغنى عن هذا وأن الله بعث محمدا بالحنيفية السمحة التي أمر فيها بالمعروف ونهى عن المنكر وأحل الطيبات وحرم الخبائث والله سبحانه اعلم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم \*

المسئلة الثانية عشرة \* في الخميس ونحوه من البدع \* قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله

أما بعد حمد الله والصلاة والسلام على محمد وآله وصحبه وسلم فان الشيطان قد سول لكثير ممن يدعى الاسلام فيما يفعلونه في أواخر صوم النصاري وهو الخميس الحقيق من الهدايا والأفراح والنفقات وكسوة الاولاد وغير ذلك مما يصير به مثل عيد المسلمين وهذا الخميس الذي يكون في آخر صوم النصاري فجميع ما يحدثه الانسان فيه من المنكرات . فمن ذلك خروج النساء وتبخير القبور ووضع الثياب على السطح وكتابة الورق وإصافها بالابواب واتخاذها موسما لبيع البخور وشراؤه ورقى البخور مطلقا في ذلك الوقت أو غيره أو قصد شراء البخور المرقى فان رقى البخور واتخاذها قربانا هو دين النصاري والصائبين وانما البخور طيب يتطيب بدخانه كما يتطيب بسائر الطيب . وكذلك تخصيصه بطبخ الاطعمة وغير ذلك من صبح البيض \* وأما القمار بالبيض وبيعه لمن يقامر به أو شراؤه من المقامر ين فحكمه ظاهر \* ومن ذلك ما يفعله النساء من أخذ ورق الزيتون أو الاغتسال بمائه فان أصل ذلك ماء الممودية \* ومن ذلك أيضا ترك الوظائف الراتبية من الصنائع

والتجارات أو خلق العلم في أيام عيدهم واتخاذهم يوم راحة وفرحة وغير ذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهاهم عن اليومين الذين كانوا يلعبون فيهما في الجاهلية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الذبح بالمكان إذا كان المشركون يعبدون فيه ويفعلون أموراً يشعرون منها قلب المؤمن الذي لم يمت قلبه بل يعرف المعروف وينكر المنكر كما لا يتشبه بهم فلا يعان المسلم التشبه بهم في ذلك بل ينهى عن ذلك. فمن صنع دعوة مخالفة للعادة في أعيادهم لم تجب دعوته ومن أهدى من المسلمين هدية في هذه الأعياد مخالفة للعادة في سائر الاوقات لم تقبل هديته خصوصاً إن كانت الهدية مما يستعان به على التشبه بهم مثل اهداء الشمع ونحوه في الميلاد واهداء البيض والابن والنعيم في الخميس الصغير الذي في آخر صومهم وهو الخميس الحقيق ولا يبايع المسلم ما يستعين به المسلمون على مشابهتهم في العيد من الطعام واللباس والبخور لأن في ذلك اعانة على المنكر

﴿ وقال الشيخ ﴾ رضى الله عنه ونذكر أشياء من منكرات دين النصارى لما رأيت طوائف من المسلمين قد ابتلى ببعضها وجهل كثير منهم أنها من دين النصارى الملعون هو وأهله وقد بلغني أنهم يخرجون في الخميس الحقيق الذي قبل ذلك أو السبت أو غير ذلك إلى القبور. وكذلك يبخرون في هذه الاوقات وهم يعتقدون أن في البخور بركة ودفع مضرة ويعبدونه من القرابين مثل الدبائح ويرقونه بنحاس يضربونه كأنه ناقوس صغير وبكلام مصنف ويصلبون على أبواب بيوتهم إلى غير ذلك من الامور المنكرة حتى إن الاسواق تبقى مملوءة أصوات النواقيس الصغار وكلام الرقائين من المنجمين وغيرهم بكلام أكثره باطل وفيه ما هو محرم أو كفر. وقد أتى إلى جماهير العامة أو جميعهم إلا من شاء الله وأعني بالعامة هنا كل من لم يعلم حقيقة الاسلام فإن كثيراً ممن ينسب إلى فقه ودين قد شاركهم في ذلك أتى اليهم أن هذا البخور المرفى ينفع يركته من العين والسحر والأدواء والهوام ويصورون صور الحيات والمقارب ويلصقونها في بيوتهم زعماء أن تلك الصور الملعون فاعلها التي لا تدخل الملائكة بيتها هي فيه تمنع الهوام وهو ضرب من طلائع الصابئة ثم كثير منهم على ما بلغني يصلب باب البيت ويخرج خلق عظيم في الخميس الحقيق المتقدم وعلى هذا يبخرون القبور ويسمون هذا المتأخر الخميس الكبير وهو عند الله الخميس المهيمن الحقيق هو وأهله ومن يعظمه فإن كل ما عظمه بالباطل من



مكان أو زمان أو حجر أو شجر أو بنية يجب قصد اهانتها أو إهانة المعبودة وإن كانت  
لولا عبادتها لكانت كسائر الاحجار \* ومما يفعله الناس من المنكرات أنهم يوظفون على  
الفلاحين وظائف أكثرها كرها من الفهم والدجاج والبن والبيض يجتمع فيها تحريمان \* كل  
مال المسلم والمجاهد بغير حق وإقامة شعار النصارى ويحملونه ميقاتا لأخراج الوكلاء على المزارع  
ويطبخون منه ويصطبغون فيه البيض وينفقون فيه النفقات الواسعة ويزينون أولادهم إلى  
غير ذلك من الأمور التي يقشع منها قلب المؤمن الذي لم يمت قلبه بل يعرف المعروف ومنكر  
المنكر \* وخلق كثير منهم يضعون ثيابهم تحت السماء رجاء لبركة نزول مريم عليها فهل يستريب  
من في قلبه أدنى حبة من الإيمان أن شريعة جاءت لما قدمنا بعضها من مخالفة اليهود والنصارى  
لا يرضى من شرعها بعض هذه القبائح \* وأصل ذلك كله إنما هو اختصاص أعياد الكفار  
بأمر جديد أو مشابهتهم في بعض أمورهم فيوم الخميس هو عيدهم يوم عيد المائدة ويوم  
الأحد يسمونه عيد الفصح وعيد النور والعيد الكبير ولما كان عيداً صاروا يصنعون لأولادهم  
فيه البيض المصبوغ ونحوه لأنهم فيه يأكلون ما يخرج من الحيوان من لحم ولبن وبيض إذ  
صومهم هو عن الحيوان وما يخرج منه \* وعامة هذه الأعمال المحكية عن النصارى وغيرها  
مما لم يحك قد زنها الشيطان لكثير ممن يدعى الإسلام وجعل لها في قلوبهم مكانة وحسن  
ظن وزادوا في بعض ذلك وتقصوا وقدموا وأخروا وكل ما خصت به هذه الأيام من أفعالهم  
وغیرها فليس للمسلم أن يشابههم في أصله ولا في وصفه \* ومن ذلك أيضاً أنهم يكسون بالحرمة  
دوابهم ويصبغون الأطعمة التي لا تكاد تفعل في عيد الله ورسوله ويتهادون الهدايا التي  
تكون في مثل مواسم الحج \* وعامتهم قد نسوا أصل ذلك وبقي عادة مطردة \* وهذا كله تصديق  
قول النبي صلى الله عليه وسلم لتبعن سنن من كان قبلكم - وإذا كانت المتابعة في القليل ذريعة  
ووسيلة إلى بعض هذه القبائح كانت محرمة فكيف إذا أفضت إلى ما هو كفر بالله من التبرك  
بالصليب والتعمد في المعبودية وقول القائل المعبود واحد وإن كانت الطرق مختلفة ونحو ذلك  
من الأقوال والأفعال التي تتضمن إما كون الشريعة النصرانية أو اليهودية المبدلين المنسوخين  
موصلة إلى الله وإما استحسان بعض ما فيها مما يخالف دين الله والتدين بذلك أو غير ذلك مما  
هو كفر بالله ورسوله وبالقرآن وبالإسلام بلا خلاف بين الأمة \* وأصل ذلك المشابهة والمشاركة

وبهذا يتبين لك كمال موقع الشريعة الحنيفية. وبعض حكم ما شرع الله لرسوله مبينة الكفار ومخالفتهم في غاية الامور لتكون المخالفة أحسم لمادة الشر وأبعد عن الوقوع فيما وقع فيه الناس فينبغي للمسلم اذا طلب منه أهله وأولاده شيئاً من ذلك أن يحيلهم على ما عند الله ورسوله ويقضى لهم في عيد الله من الحقوق ما يقطع استشرافهم الى غيره فان لم يرضوا فلا حول ولا قوة الا بالله ومن اغضب أهله لله أرضاء الله وأرضاهم \* فليحذر العاقل من طاعة النساء في ذلك. وفي الصحيحين عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء. وأكثر ما يفسد الملك والدول طاعة النساء \* في صحيح البخاري عن أبي بكره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أفصح قوم ولوا أمرهم امرأة - وروى أيضاً هلك الرجال حين أطاعت النساء وقد قال صلى الله عليه وسلم لا مهات المؤمنين لما راجعته في تقديم أبي بكر إنكن صواحب يوسف - يريد أن النساء من شأنهن مراجعة ذي اللب كما قال في الحديث الآخر ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لبّ ذي اللب من احدا كن \* ولما انشده الاعشى أعشى باهلة ابياته التي يقول فيها (وهن شر غالب لمن غلب) جعل النبي صلى الله عليه وسلم يرددها ويقول (وهن شر غالب لمن غلب) ولذلك امتن الله سبحانه على زكريا حيث قال (وأصلحنا له زوجة) قال بعض العلماء ينبغي للرجل ان يجتهد الى الله في اصلاح زوجته وقد قال صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم \* وقد روى البيهقي باسناد صحيح في باب كراهية الدخول على المشركين يوم عيدهم في كنائسهم والتشبه بهم يوم نبروزهم ومهرجاتهم - عن سفيان الثوري - عن ثور بن يزيد - عن عطاء بن دينار قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تعلموا رطانة الأعاجم ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فان السخط ينزل عليهم - فهذا عمر قد نهى عن تعلم لسانهم وعن مجرد دخول الكنيسة عليهم يوم عيدهم فكيف من يفعل بعض أفعالهم او قصد ما هو من مقتضيات دينهم أليست موافقتهم في العمل أعظم من موافقتهم في اللغة - أو ليس عمل بعض اعمال عيدهم أعظم من مجرد الدخول عليهم في عيدهم واذا كان السخط ينزل عليهم يوم عيدهم بسبب عملهم فمن يشركهم في العمل أو بعضه أليس قد تعرض لعقوبة ذلك \* ثم قوله اجتنبوا أعداء الله في عيدهم أليس نهياً عن لقاءهم والاجتماع بهم فيه فكيف بمن عمل عيدهم - وقال ابن عمر في كلام له من صنع نبروزهم ومهرجاتهم وتشبه



بهم حتى يموت حشر معهم - وقال عمر اجنبوا أعداء الله في عيدهم - ونص الامام أحمد على انه لا يجوز شهود أعياد اليهود والنصارى واحتج بقول الله تعالى والذين لا يشهدون الزور قال الشماين<sup>(١)</sup> وأعيادهم - وقال عبد الملك بن حبيب من أصحاب مالك في كلام له (قال) فلا يماونون على شيء من عيدهم لان ذلك من تعظيم شركهم وعونهم على كفرهم \* وينبغي للسلطين أن ينهوا المسلمين عن ذلك وهو قول مالك وغيره لم أعلم انه اختلف فيه \* وأكل ذبائح أعيادهم داخل في هذا الذي اجتمع على كراهيته بل هو عندى أشد - وقد سئل أبو القاسم عن الركوب في السفن التي تركب فيها النصارى الى أعيادهم فكره ذلك مخافة نزول السخط عليهم بشركهم الذي اجتمعوا عليه وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم) فيوافقهم ويؤينهم (فانه منهم) وروى الامام أحمد بإسناد صحيح عن أبي موسى قال قلت لعمر إن لي كاتباً نصرانياً قال مالك فأتاك الله أما سمعت الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا (لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض) ألا اتخذت حنيفياً قال قلت يا أمير المؤمنين لي كتابته وله دينه قال لا أكرمهم اذا هانهم الله ولا أعزهم اذا أذلهم الله ولا أدنهم اذا أقصاهم الله وقال الله تعالى (والذين لا يشهدون الزور) قال مجاهد أعياد المشركين وكذلك قال الربيع بن أنس وقال القاضي أبو يعلى (مسئلة في الزمى عن حضور أعياد المشركين) وروى أبو الشيخ الاصبهاني بإسناده في شروط أهل الذمة عن الضحاك في قوله (والذين لا يشهدون الزور) قال عيد المشركين - وبإسناده عن سنان عن الضحاك (والذين لا يشهدون الزور) كلام المشركين - وروى بإسناده عن ابن سلام<sup>(٢)</sup> عن عمرو بن مرة (والذين لا يشهدون الزور) لا يما كثون أهل الشرك على شركهم ولا يخالطونهم \* وقد دل الكتاب وجاءت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه الراشدين التي اجمع أهل العلم عليها بمخالفتهم وترك التشبه بهم<sup>(٣)</sup> إيقاد النار والفرح بها من شعار المجوس عباد التيران \* والمسلم يجتهد في

(١) هو عيد النصارى يصنعونه في أول أحد في صومهم يخرجون فيه بورق الزيتون ونحوه يزعمون ان ذلك مشابهة لما جرى للمسيح عليه السلام حين دخل الى بيت المقدس راكباً أتاناً مع جمحشها فامر بالمعروف ونهى عن المنكر فثار عليه غوغاء الناس وكان اليهود قد وكأوا قوماً معهم عصا يضربون بها فأورقت تلك العصا وسجد أولئك للمسيح كذا ذكره الشيخ في كتابه اقضاء الصراط المستقيم اهـ مصححه (٢) في نسخة عن سنان (٣) بياض بالأصليين

إحياء السنن وإماتة البدع \* ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن اليهود والنصارى لا يصبغون تخالفوهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم اليهود منضوب عليهم والنصارى ضالون وقد أمرنا الله تعالى أن نقول في صلواتنا (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين) والله سبحانه أعلم

﴿المسئلة الثالثة عشرة﴾ في كفارة اليمين قال شيخ الاسلام ابن تيمية كفارة اليمين هي المذكورة في سورة المائدة قال تعالى (فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام) فتى كان واجدا فعليه أن يكفر بأحدى الثلاث فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام - وإذا اختار أن يطعم عشرة مساكين فله ذلك \* ومقدار ما يطعم مبنى على أصل وهو أن اطعامهم هل هو مقدر بالشرع أو بالعرف فيه قولان للعلماء . منهم من قال هو مقدر بالشرع وهؤلاء على أقوال - منهم من قال يطعم كل مسكين صاعا من تمر أو صاعا من شعير أو نصف صاع من بر كقول أبي حنيفة وطائفة - ومنهم من قال يطعم كل واحد نصف صاع من تمر وشعير أو ربع صاع من بر وهو مد كقول أحمد وطائفة - ومنهم من قال بل يجزئ في الجميع مد من الجميع كقول الشافعي وطائفة \* والقول الثاني أن ذلك مقدر بالعرف لا بالشرع فيطعم أهل كل بلد من أوسط ما يطعمون أهليهم قدرا ونوعا. وهذا معنى قول مالك قال اسمعيل بن اسحق كان مالك يرى في كفارة اليمين أن المد يجزئ بالمدينة قال مالك وأما البلدان فإن لهم عيشا غير عيشنا فأرى أن يكفروا بالوسط من عيشهم لقول الله تعالى (من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم) وهو مذهب داود وأصحابه مطلقا والمنقول عن أكثر الصحابة والتابعين هذا القول ولهذا كانوا يقولون الأوسط خبز ولبن ، خبز وسمن ، خبز وتمر . والأعلى خبز ولحم وقد بسطنا الآثار عنهم في غير هذا الموضع وبيننا أن هذا القول هو الصواب الذي يدل عليه الكتاب والسنة والاعتبار وهو قياس مذهب أحمد وأصوله فإن أصله أن ما لم يقدره الشارع فانه يرجع فيه الى العرف وهذا لم يقدره الشارع فيرجع فيه الى العرف لاسباب مع قوله تعالى (من أوسط ما تطعمون أهليكم) فإن أحمد لا يقدر طعام المرأة والولد ولا المملوك ولا يقدر أجرة الجير المستأجر بطعامه وكسوته في ظاهر مذهبه ولا يقدر الضيافة الواجبة عنده قولا واحدا ولا يقدر الضيافة



المشروطة على أهل الذمة للمسلمين في ظاهر مذهبه. هذا مع ان هذه واجبة بالشرط فكيف  
 يقدر طعاما واجبا بالشرع بل ولا يقدر الجزية في اظهر الروايتين عنه ولا الخراج ولا يقدر  
 أيضا الأطعمة الواجبة مطلقا سواء وجبت بشرع أو شرط ولا غير الأطعمة مما وجبت  
 مطلقا فطعام الكفارة أولى ان لا يقدره. والأقسام ثلاثة فإله حد في الشرع أو اللغة  
 رجع في ذلك اليهما - وما ليس له حد فيهما رجع فيه الى العرف ولهذا لا يقدر للمقود ألفاظا  
 بل أصله في هذه الامور من جنس أصل مالك كما أن قياس مذهبه ان يكون الواجب في  
 صدقة الفطر نصف صاع من بر وقد دل على ذلك كلامه أيضا كما قد بين في موضع آخر وان  
 كان المشهور عنه تقدير ذلك بالصاع كالتمر والشعير. وقد تنازع العلماء في الادم هل هو واجب  
 أو مستحب على قولين والصحيح أنه ان كان يطعم أهله بادم أطعم المساكين بادم وان كان  
 انما يطعمهم بلا ادم لم يكن عليه ان يفضل المساكين على أهله بل يطعم المساكين من أوسط  
 ما يطعم أهله \* وعلى هذا فن البلاد من يكون أوسط طعام أهله مدا من حنطة كما يقال عن أهل  
 المدينة واذا صنع خبزا جاء نحو رطلين بالعراق وهو بالدمشقي خمسة أواق وخمسة أسباع أوقية  
 فان جمل بعضه أداما كما جاء عن السلف كان الخبز نحو من أربعة أواق وهذا لا يكفي أكثر  
 أهل الامصار فلماذا قال جمهور العلماء يطعم في غير المدينة أكثر من هذا اما مدان أو مد  
 ونصف على قدر طعامهم فيطعم من الخبز إما نصف رطل بالدمشقي واما ثلثا رطل واما رطل  
 واما أكثر إما مع الادم وإما بدون الادم على قدر عاداتهم في الاكل في وقت<sup>(١)</sup>  
 فان عادة الناس تختلف بالرخص والغلاء واليسار والاعسار وتختلف بالشتاء والصيف وغير ذلك  
 واذا حسب ما يوجبه أبو حنيفة خبزا كان رطلا وثلثا بالدمشقي فانه يوجب نصف صاع عنده  
 ثمانية ارطال. واما ما يوجبه من التمر والشعير فيوجب صاعا ثمانية ارطال وذلك بقدر ما يوجبه  
 الشافعي ست مرات وهو بقدر ما يوجبه أحمد بن حنبل ثلاث مرات. والمختار أن يرجع في ذلك  
 الى عرف الناس وعاداتهم فقد يجزئ في بلد ما أوجبه أبو حنيفة وفي بلد ما أوجبه أحمد وفي  
 بلد آخر ما بين هذا وهذا على حسب عادة عملا بقوله تعالى (من أوسط ما تطعمون أهليكم)  
 واذا جمع عشرة مساكين وعشاهم خبزا أو ادم من أوسط ما يطعم أهله أجزاء ذلك عند أكثر

السلف وهو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد في إحدى الروايتين وغيرهم وهو أظهر القولين في الدليل فإن الله تعالى أمر بالأطعام لم يوجب التملك وهذا أطعام حقيقة ومن أوجب التملك احتج بحجتين (أحدهما) أن الطعام الواجب مقدر بالشرع ولا يعلم إذا أكلوا أن كل واحد يأكل قدر حقه (والثانية) أنه بالتملك يتمكن من التصرف الذي لا يمكنه مع الأطعام \* وجواب الأولى أنا لأن سلم أنه مقدر بالشرع وإن قدر أنه مقدر به فالكلام إنما هو إذا أشبع كل واحد منهم غداء وعشاء وحينئذ فيكون قد أخذ كل واحد قدر حقه وأكثر. وأما التصرف بما شاء فالله تعالى لم يوجب ذلك إنما أوجب الأطعام ولو أراد ذلك لا يوجب مالا من النقد ونحوه وهو لم يوجب ذلك والزكاة إنما أوجب فيها التملك لأنه ذكرها باللام بقوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) ولهذا حيث ذكر الله التصرف بحرف الظرف كقوله (وفي الرقاب وفي سبيل الله) فالصحيح أنه لا يجب التملك بل يجوز أن يمتنع من الزكاة وإن لم يكن ذلك تملكاً للمعتق ويجوز أن يشتري منها سلاحاً يعين به في سبيل الله وغير ذلك ولهذا قال من قال من العلماء الأطعام أولى من التملك لأن الملك قد يبيع ما أعطيته ولا يأكله بل قد يكتزعه فإذا أطمع الطعام حصل مقصود الشارع قطعا - وغاية ما يقال أن التملك قد يسمى أطعاماً كما يقال أطمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجدة السدس \* وفي الحديث ما أطمع الله نبياً طعمة إلا كانت لمن يلي الأمر من بعده لكن يقال لا ريب أن اللفظ يتناول الأطعام المعروف بطريق الأولى ولأن ذلك إنما يقال إذا ذكر المظم فيقال أطمعه كذا فأما إذا أطلق وقيل أطمع هؤلاء المساكين فإنه لا يفهم منه إلا نفس الأطعام لكن لما كانوا يأكلون ما يأخذونه سمي التملك للطعام أطعاماً لأن المقصود هو الأطعام أما إذا كان المقصود صرفاً غير الأكل فهذا لا يسمى أطعاماً عند الإطلاق

المسئلة الرابعة عشرة \* في صدقة الفطر هل يجب استيعاب الأصناف الثمانية في صرفها أم يجزئ صرفها إلى شخص واحد - وما أقوال العلماء في ذلك

الجواب \* الحمد لله \* الكلام في هذا الباب في أصليين (أحدهما) في زكاة المال كزكاة الماشية والنقد وعروض التجارة والمشتريات فهذه فيها قولان للعلماء (أحدهما) أنه يجب على مترك أن يستوعب بزكاته جميع الأصناف المقدور عليها وإن يعطى من كل صنف ثلاثة وهذا هو المعروف من مذهب الشافعي وهو رواية عن الإمام أحمد (الثاني) بل الواجب أن لا يخرج بها



عن الاصناف الثمانية ولا يعطى أحدا فوق كفايته ولا يحابى أحدا بحيث يعطى واحدا ويدع من هو أحق منه أو مثله مع إمكان العدل . وعند هؤلاء إذا دفع زكاة ماله جميعها لواحد من صنف وهو يستحق ذلك مثل أن يكون غارما عليه ألف درهم لا يجد لها وفاء فيعطيه زكاته كلها وهي ألف درهم اجزأه . وهذا قول جمهور أهل العلم كابي حنيفة ومالك وأحمد في المشهور عنه وهو المأثور عن الصحابة كحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس ويذكر ذلك عن عمر نفسه وقد ثبت في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقيصة بن مخارق الهلالي أقم ياقيصة حتي تأتينا الصدقة فنأمر لك بها \* وفي سنن أبي داود وغيرها أنه قال لسلمة بن صخر البياضي اذهب الى عامل بني زريق فليدفع صدقتهم اليك \* ففي هذين الحديثين أنه دفع صدقة قوم لشخص واحد لكن الأمر هو الامام وفي مثل هذا تنازع \* وفي المسئلة بحث من الطرفين لا تحتمله هذه الفتوى فان المقصود هو الاصل الثاني وهو صدقة الفطر فان هذه الصدقة هل تجرى مجرى صدقة الاموال أو صدقة الأبدان كالكفارات على قولين — فمن قال بالاول وكان من قوله وجوب الاستيعاب أوجب الاستيعاب فيها \* وعلى هذين الاصلين ينبغي ما ذكره السائل من مذهب الشافعي رضي الله عنه — ومن كان من مذهبه أنه لا يجب الاستيعاب كقول جمهور العلماء فانهم يجوزون دفع صدقة الفطر الى واحد كما عليه المسلمون قديما وحديثا — ومن قال بالثاني ان صدقة الفطر تجرى مجرى كفارة اليمين والظهار والقتل والجماع في رمضان وتجري كفارة الحج فان سببها هو البدن ليس هو المال كما في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فرض صدقة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين . من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات — وفي حديث آخر أنه قال أغنوهم في هذا اليوم عن المسئلة ولهذا أوجب الله <sup>(١)</sup> طعاما كما أوجب الكفارة طعاما وعلى هذا القول فلا يجزئ اطعامها الا ان يستحق الكفارة وهم لا يخذون لحاجة أنفسهم فلا يعطى منها في المؤلفة ولا الرقاب ولا غير ذلك . وهذا القول أقوى في الدليل \* وأضعف الاقوال قول من يقول انه يجب على كل مسلم أن يدفع صدقة فطره الى اثني عشر أو ثمانية عشر أو الى أربعة وعشرين أو اثنين وثلاثين أو ثمانية وعشرين ونحو ذلك فان هذا خلاف ما كان

عليه المسلمون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين وصحابته أجمعين لم يعمل بهذا مسلم على عهدهم بل كان المسلم يدفع صدقة فطره وصدقة فطر عياله الى المسلم الواحد ولو رأوا من يقسم الصاع على بضعة عشر نفسا يعطى كل واحد حفنة لأنكروا ذلك غاية الانكار وعدوه من البدع المستنكرة والافعال المستقبحة فان النبي صلى الله عليه وسلم قدر الأمور به صاعا من تمر أو صاعا من شعير ومن البر إما نصف صاع وأما صاعا على قدر الكفاية التسامة للواحد من المساكين وجعلها طعمة لهم يوم العيد يستفتون بها فإذا أخذ المسكين حفنة لم ينتفع بها ولم تقع موقعا. وكذلك من عليه دين وهو ابن سبيل إذا أخذ حفنة من حنطة لم<sup>(١)</sup> بها من مقصودها ما يعد مقصودا للعقلاء وان جاز أن يكون ذلك مقصودا في بعض الاوقات كما أن لو فرض عدد مضطرون وان قسم بينهم الصاع عاشوا وان خص به بعضهم مات الباقون فهنا ينبغي تفرقه بين جماعة لكن هذا يقتضى ان يكون التفرق هو المصلحة والشرعية منزهة عن هذه الافعال المنكرة التي لا يرضاها العقلاء ولم يفعلها أحد من سلف الامة وأئمتها ثم قول النبي صلى الله عليه وسلم طعمة للمساكين نص في أن ذلك حق للمساكين وقوله تعالى في آية الظهار (فاطعام ستين مسكينا) فإذا لم يجوز أن تصرف تلك للأصناف الثمانية فكذلك هذه ولهذا يعتبر في المخرج من المال أن يكون من جنس النصاب والواجب ما يبقى ويستبقى ولهذا كان الواجب فيها الاناث دون الذكور الا في التبعية وابن لبون لان المقصود الدر والنسل وانما هو للاناث وفي الضحايا والهدايا لما كان المقصود الاكل كان الذكر أفضل من الانثى وكانت الهدايا والضحايا اذا تصدق بها أو ببعضها فانما هو للمساكين أهل الحاجة دون استيعاب المصارف الثمانية وصدقة الفطر وجبت طعاما للاكل لا للاستئناء فعلم انها من جنس الكفارات وإذا قيل ان قوله (انما الصدقات للفقراء والمساكين) نص في استيعاب الصدقة — قيل هذا خطأ لوجوه

(أحدها) ان اللام في هذه انما هي لتعريف الصدقة المعهودة التي تقدم ذكرها في قوله (ومنهم من يلمزك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا) وهذه اذا صدقات الاموال دون صدقات الابدان باتفاق المسلمين ولهذا قال في آية الفدية (فقدية من صيام أو صدقة أو

(١) بياض بالاصلين ولعل الاصل قوله لم يتبلغ ونحوه والله أعلم اهـ مسححه



لكنه لم تكن هذه الصدقة داخلة في آية براءة واتفق الاثمة على ان فدية الاذى لا يجب صرفها في جميع الاصناف الثمانية وكذلك صدقة التطوع لم تدخل في الآية باجماع المسلمين وكذلك سائر المعروف فانه قد ثبت في الصحيح من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل معروف صدقة . لا يختص بها الاصناف الثمانية باتفاق المسلمين . وهذا جواب من يمنع دخول هذه الصدقة في الآية وهي تم جميع الفقراء والمساكين والغاومين في مشارق الارض ومغاربها ولم يقل مسلم انه يجب استيعاب جميع هؤلاء بل غاية ما قيل انه يجب اعطاء ثلاثة من كل صنف وهذا تخصيص اللفظ العام من كل صنف ثم فيه تعيين فقير دون فقير . وايضا لم يوجب أحد التسوية في آحاد كل صنف فاقول عند الجمهور في الاصناف عموما وتسوية كالتقول في آحاد كل صنف عموما وتسوية .

( الوجه الثاني ) أن قوله انما الصدقات للحر وانما ثبت المذكور ويبقى ماعداه والمعنى ليست الصدقة لغير هؤلاء بل لهؤلاء فالمثبت من جنس المنفى ومعلوم انه لم يقصد تبين الملك بل قصد تبين الحل أى لا يحل الصدقة لغير هؤلاء فيكون المعنى بل يحل لهم وذلك أنه ذكر في معرض الذم لمن سأل من الصدقات وهو لا يستحقها والمذموم يذم على طلب ما لا يحل له لا على طلب ما يحل له وان كان لا يملكه اذ لو كان كذلك لذم هؤلاء وغيرهم اذا سألوها من الامام قبل إعطائها ولو كان الذم عاما لم يكن في الحصر ذم لهؤلاء دون غيرهم وسياق الآية يقتضى ذمهم والذم الذى اختصوا به سؤال ما لا يحل فيكون ذلك الذى نفى ويكون المثبت هذا يحل وليس من الاحلال للاصناف وآحادهم وجود الاستيعاب والتسوية كاللام في قوله تعالى ( هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ) وقوله ( وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه ) وقوله عليه الصلاة والسلام ( أنت ومالك لايك ) وأمثال ذلك مما جاءت به اللام للإباحة فقول القائل انه قسمها بينهم بواو التشريك ولام التملك ممنوع لما ذكرناه .

( الوجه الثالث ) أن الله لما قال فى الفرائض ( يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ) وقال ( ولكم نصف ما ترك أزواجكم ) الى قوله ( ولهن الربع مما تركتم ) وقال ( وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين ) لما كانت اللام للتمليك وجب استيعاب الأصناف المذكورين وأفراد كل صنف والتسوية بينهم فاذا كان لرجل أربع زوجات وأربعة

بنين او بنات او اخوات او اخوة وجب العموم والتسوية في الافراد لان<sup>(١)</sup> استحق بالتسبب وهم مستوون فيه وهناك لم يكن الامر فيه كذلك ولم يجب فيه ذلك . - ولا يقال أفراد الصنف لا يمكن استيعابه لانه يقال بل يجب أن يقال في الافراد ما قيل في الاصناف فاذا قيل يجب استيعابها بحسب الامكان ويسقط المعجوز عنه قيل في الافراد كذلك وليس الامر كذلك لكن يجب تحرى العمل بحسب الامكان كما ذكره والله أعلم .

﴿ المسئلة الخامسة عشرة ﴾ قال شيخ الاسلام اذا حلف الرجل يمينا من الايمان فلايمان ثلاثة اقسام (أحدها) ما ليس من ايمان المسلمين وهو الحلف بالخلقوات كالكمبة والملائكة والمشايخ والملوك والآباء وتربتهم ونحو ذلك فهذه يمين غير منعقدة ولا كفارة فيها باتفاق العلماء بل هي منهي عنها باتفاق أهل العلم والنهي نهى تحريم في أصح قولهم . ففي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من كان حائفا فليحلف بالله أو ليصمت . وقال إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم . وفي السنن عنه أنه قال من حلف بنير الله فقد أشرك ( والثاني ) اليمين بالله تعالى كقوله والله لا أفعلن فهذه يمين منعقدة فيها الكفارة اذا حث فيها باتفاق المسلمين . وإيمان المسلمين التي هي في معنى الحلف بالله مقصود الحالف بها تعظيم الخالق لا الحلف بالخلقوات كالحلف بالنذر والحرام والطلاق والعناق كقوله ان فعلت كذا فعلي صيام شهر أو الحج الى بيت الله أو الحل علي حرام لا أفعل كذا أو إن فعلت كذا فكل ما أملكه حرام أو الطلاق يلزمي لا فعلن كذا أو لا أفعله أو ان فعلته ففسأني طوالق وعبيدي أحرار وكل ما أملكه صدقة ونحو ذلك فهذه الايمان للعلماء فيها ثلاثة أقوال - قيل اذا حث لزمه ما علقه وحلف به - وقيل لا يلزمه شيء - وقيل يلزمه كفارة يمين . ومنهم من قال الحلف بالنذر يجزئه فيه الكفارة والحلف بالطلاق والعناق يلزمه ما حلف به . وأظهر الأقوال وهو القول الموافق للأقوال الثابتة عن الصحابة وعليه يدل الكتاب والسنة والاعتبار أنه يجزئه كفارة يمين في جميع أيمان المسلمين كما قال الله تعالى (ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم) وقال تعالى (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) وثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا قليات الذي هو خير وليكفر عن يمينه . فاذا قال الحل علي حرام لا أفعل كذا أو الطلاق يلزمي لا أفعل كذا أو ان



فعلت كذا فعلى الحرج أو مالى صدقة اجزأه في ذلك كفارة يمين فإن كفر كفارة الظهار فهو أحسن وكفارة اليمين بخير فيها بين العتق أو اطعام عشرة مساكين أو كسوتهم وإذا أطعمهم أطعم كل واحد جراية من الجرايات المعروفة في بلده مثل أن يطعم ثمان أواق أو تسع أواق بالشامى ويطعم مع ذلك أدامها كما جرت عادة أهل الشام في إعطاء الجرايات خبزا وأداما وإذا كفر يمينه لم يقع به الطلاق . وأما إذا قصد إيقاع الطلاق على الوجه الشرعى مثل أن ينجز الطلاق فيطلقها واحدة في طهر لم يصحها فيه فهذا يقع به الطلاق باتفاق العلماء وكذلك إذا علق الطلاق بصفة يقصد إيقاع الطلاق عندها مثل أن يكون مريدا للطلاق إذا فعلت أمرا من الأمور فيقول لها إن فعلته فانت طالق قصده أن يطلقها إذا فعلته فهذا مطلق يقع به الطلاق عند السلف وجماهير الخلف بخلاف من قصده أن ينهأها ويخرجها باليمين ولو فعلت ذلك الذى يكرهه لم يجز أن يطلقها بل هو مريد لها وإن فعلته لكنه قصد اليمين لمنهأ عن الفعل لا مريد أن يقع الطلاق وإن فعلته فهذا حالف لا يقع به الطلاق في أظهر قولى العلماء من السلف والخلف بل يجزئه كفارة يمين كما تقدم

﴿ فصل ﴾ والطلاق الذى يقع بلا ريب هو الطلاق الذى أذن الله فيه وأباحه وهو أن يطلقها في الطهر قبل أن يطأها أو بعد ما بين حملها مطلقة واحدة . فأما الطلاق المحرم مثل أن يطلقها في الحيض أو يطلقها بعد أن يطأها وقبل أن يبين حملها فهذا الطلاق محرم باتفاق العلماء ( وكذلك ) إذا طلقها ثلاثا بكلمة أو كلمات في طهر واحد فهو محرم عند جمهور العلماء وتنازعوا فيما يقع بها قليل يقع بها الثلاث - وقيل لا يقع بها الا طلقة واحدة وهذا هو الاظهر الذى يدل عليه الكتاب والسنة كما قد بسط في موضعه ( وكذلك ) الطلاق المحرم في الحيض وبعد الوطء هل يلزم - فيه قولان للعلماء والأظهر أنه لا يلزم كما لا يلزم النكاح المحرم والبيع المحرم وقد ثبت في الصحيح عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وصدر من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة . وثبت أيضا في مسند أحمد أن ركاة بن عبد يزيد طلق امرأته ثلاثا في مجلس واحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي واحدة ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف هذه السنة بل ما يخالفها إما أنه ضعيف بل مرجوح وإما أنه صحيح لا يدل على خلاف ذلك كما قد بسط ذلك في موضعه والله أعلم

﴿فصل﴾ الطلاق منه طلاق سنة أباحه الله تعالى وطلاق بدعة حرمه الله . فطلاق السنة أن يطلقها طلقة واحدة إذا طهرت من الحيض قبل أن يجامعها أو يطلقها حاملا قد يتبين حملها فإن طلقها وهي حائض أو وطئها وطلقها بعد الوطء قبل أن يتبين حملها فهذا طلاق محرم بالكتاب والسنة واجماع المسلمين—وتنازع العلماء هل يلزم أو لا يلزم على قولين . والظاهر أنه لا يلزم وإن طلقها ثلاثا بكلمة أو بكلمات في طهر واحد قبل أن يراجعها مثل أن يقول أنت طالق ثلاثا أو أنت طالق ألف طلقة أو مائة طلقة أو أنت طالق أنت طالق أنت طالق ونحو ذلك من الكلام فهذا حرام عند جمهور العلماء من السلف والخلف وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد وظاهر مذهبه . وكذلك لو طلقها ثلاثا قبل أن تنقضي عدتها فهو أيضا حرام عند الأكثرين وهو مذهب مالك وأحمد في ظاهر مذهبه (وأما السنة) إذا طلقها طلقة واحدة لم يطلقها الثانية حتى يراجعها في العدة أو يتزوجها بمقد جديد بعد العدة فيثبت له أن يطلقها الثانية . وكذلك الثالثة فإذا طلقها الثالثة كما أمر الله ورسوله حرمت عليه حتى تنكح زوجا غيره \* وأما لو طلقها الثلاث طلاقا محرما مثل أن يقول لها أنت طالق ثلاثا جملة واحدة فهذا فيه قولان للعلماء أحدهما يلزمه الثلاث—والثاني لا يلزمه إلا طلقة واحدة وله أن يراجعها في العدة وينكحها بمقد جديد بعد العدة وهذا قول كثير من السلف والخلف وهو قول طائفة من أصحاب مالك وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل وهذا أظهر القولين لدلائل كثيرة \* منها ما ثبت في الصحيح عن ابن عباس قال كان الطلاق الثلاث على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وصدر من خلافة عمر واحدة \* ومنها ما رواه الإمام أحمد وغيره بإسناد جيد عن ابن عباس أن ركابة بن عبد يزيد طلق امرأته ثلاثا في مجلس واحد وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما هي واحدة وردّها عليه \* وهذا الحديث قد ثبته أحمد بن حنبل وغيره . وضعف أحمد وأبو عبيد وابن حزم وغيرهم ما روى أنه طلقها البتة وأنه استنطقه ما أردت إلا واحدة فإن رواة هذا مجاهيل لا يعرف حفظهم وعلمهم ورواة الأول معروفون بذلك \* ولم ينقل أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد منقول أن أحدا طلق امرأته ثلاثا بكلمة واحدة فألزمه الثلاث بل روى في ذلك أحاديث كلها كذب باتفاق أهل العلم ولكن جاء في أحاديث صحيحة أن فلانا طلق امرأته ثلاثا أي ثلاثا متفرقة وجاء أن الملا عن طلق ثلاثا وتلك امرأة لا سبيل له إلى رجعتها بل هي محرمة عليه



سواء طلقها أو لم يطلقها كما لو طلق المسلم امرأته إذا ارتدت ثلاثا وكما لو أسلمت امرأة اليهودي فطلقها ثلاثا أو أسلم زوج المشرقة فطلقها ثلاثا وإنما الطلاق الشرعي أن يطلق من يملك أن يرتبها أو يتزوجها بتقد جديد والله أعلم .

﴿ فصل ﴾ إذا حلف الرجل بالحرام فقال الحرام يلزمني لا أفعل كذا أو الحلال عليّ حرام لا أفعل كذا أو ما أحل الله عليّ حرام إن فعلت كذا أو ما يحل للمسلمين يحرم عليّ إن فعلت كذا أو نحو ذلك وله زوجة ففي هذه المسئلة نزاع مشهور بين السلف والخلف ولكن القول الراجح أن هذه يمين من الأيمان لا يلزمه بها طلاق ولو قصد بذلك الحلف بالطلاق وهذا مذهب الإمام أحمد المشهور عنه حتى لو قال أنت عليّ حرام ونوي به الطلاق لم يقع به الطلاق عنده ولو قال أنت عليّ كظهر أمي وقصد به الطلاق فإن هذا لا يقع به الطلاق عند عامة العلماء وفي ذلك أنزل الله القرآن فانهم كانوا يمدون الظهار طلاقا والايلاء طلاقا فرفع الله ذلك كله وجعل في الظهار الكفارة الكبرى وجعل الايلاء يمينا يترى فيها الرجل أربعة أشهر فإذا أن يمك بمعروف أو يسرح بإحسان . كذلك قال كثير من السلف والخلف أنه إذا كان مزوجا فحرم امرأته أو حرم الحلال مطلقا كان مظاهرا وهذا مذهب أحمد وإذا حلف بالظهار والحرام لا يفعل شيئا وحنث في يمينه أجزأته الكفارة في مذهبه لكن قيل إن الواجب كفارة ظهار وسواء حلف أو أوقع وهو المنقول عن أحمد — وقيل بل إن حلف به أجزأه كفارة يمين وإن أوقعه لزمه كفارة ظهار وهذا أقوى وأقيس على أصول أحمد وغيره فالخالف بالحرام يجرئه كفارة يمين كما يجرئ الخالف بالنذر إذا قال إن فعلت كذا فعليّ الحج أو مالي صدقة . وكذلك إذا حلف بالعتق يجرئه كفارة عند أكثر السلف من الصحابة والتابعين وكذلك الحلف بالطلاق يجرئ فيه أيضا كفارة يمين كما أفتى به <sup>(١)</sup> من السلف والخلف والنابت عن الصحابة لا يخالف ذلك بل معناه يوافق فكل يمين يحلف بها المسلمون في أيمانهم ففيها كفارة يمين كما دل عليه الكتاب والسنة . وأما إذا كان مقصود الرجل أن يطلق أو أن يعتق أو أن يظاهر فهذا يلزمه ما أوقعه سواء كان منجزا أو معلقا ولا يجرئه كفارة يمين والله سبحانه أعلم .

(١) بياض بالأصل ولعل المبروك قوله جمع اه مصححه

﴿فصل﴾ فيمن قال من تبع هذه الفتيا وعمل بها فولده بعد ذلك ولد زنا فانه في غاية الجهل والضلال والمشاقة لله ورسوله فان المسلمين متفقون على أن كل نكاح اعتقه الزوج أنه نكاح سائغ اذا وطئ فيه فانه يلحقه فيه ولده ويتوارثان باتفاق المسلمين وان كان ذلك النكاح باطلا في نفس الامر باتفاق المسلمين سواء كان النكاح كافرا أو مسلما واليهودي اذا تزوج بنت أخيه كان ولده منها يلحقه نسبه ويرثه باتفاق المسلمين وان كان ذلك النكاح باطلا باتفاق المسلمين ومن استحله كان كافرا يجب استنابته وكذلك المسلم الجاهل لو تزوج امرأة في عدتها كما يفعل جهال الأعراب ووطئها يمتقدها زوجة كان ولده منها يلحقه نسبه ويرثه باتفاق المسلمين ومثل هذا كثير فان ثبوت النسب لا يفتقر الى صحة النكاح في نفس الامر بل الولد للفراش كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر فمن طلق امرأته ثلاثا ووطئها يمتد أنه لم يقع بها الطلاق إما لجهله وإما لمست غطى فله الزوج وأما لغير ذلك فانه يلحقه النسب ويتوارثان بالاتفاق بل ولا تحسب العدة الا من حين ترك وطأها فانه كان يوطؤها معتقدا أنها زوجته فهي فراش له فلا تمتد له حتى يزول الفراش ومتى نكح امرأة نكاحا فاسدا متفقا على فساد أو مختلفا في فساد أو ملكها ما كما فاسدا متفقا على فساد أو مختلفا في فساد ووطئها يمتقدها زوجته الحرة أو أمته الملوكة فان ولده منها يلحقه نسبه ويتوارثان باتفاق المسلمين والولد يكون أيضا حرا وان كانت الموطوءة مملوكة للغير في نفس الامر ووطئت بدون إذن سيدها لكن لما كان الواطئ ممرورا زوج بها وقيل له هي حرة أو بيعت منه فاشتراها يمتقدها ملكا للبائع فأنما وطئ من يمتقدها زوجته الحرة أو أمته المملوكة فولده منها حر لاجل اعتقاده وان كان اعتقاده مخطئا وهذا قضى الخلفاء الراشدون واتفق عليه أئمة المسلمين فهو لا الذين ووطئوا أو جاءهم أولاد لو كانوا قد ووطئوا في نكاح فاسد متفق على فساد وكان الطلاق وقع بهم باتفاق المسلمين وهم ووطئوا يستقدون أن النكاح باطل لاجل فتيا من أفتاهم أولغير ذلك كان نسب الأولاد بهم لا حقا ولم يكونوا أولاد زنا بل يتوارثون باتفاق المسلمين هذا في المجمع على فساد فكيف في المختلف في فساد وان كان القول الذي وطئ به ضعيفا كن وطئ في نكاح المتعة أو نكاح المرأة نفسها بلا ولي ولا شهود فان هذا اذا وطئ فيه يمتد نكاحا لحقه فيه النسب فكيف بنكاح مختلف فيه وقد ظهرت حجة القول بصحته



القياس والمنة والقياس يظهر ضعف القول الذي يناقضه وعجز أهله عن نصرته بعد البحث  
التمام لا تنهك الحجة الشرعية \* فن قال ان هذا النكاح او مثله يكون الولد فيه ولد زنا لا يلحقه نسبه  
ولا يتوارث هو وأبوه الواطي \* فانه مخالف لاجماع المسلمين منسوخ من رتبة الدين فان كان  
جاهلا عرفت وبين له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاءه الراشدين وسائر أئمة الدين ألقوا  
أولاد الجاهلية بأبائهم وان كانت محرمة بالاجماع ولم يشترطوا في لحوق النسب أن يكون  
النكاح جائزا في شرع المسلمين فان أصر على مشاقة الرسول من بعد ما تبين له الهدى واتباع  
غير سبيل المؤمنين فانه يستتاب فان تاب والا قتل \* فقد ظهر أن من أنكر الفتيا بأنه لا يقع  
الطلاق وادعي الاجماع على وقوعه وقال ان الولد ولد زنا هو مخالف لاجماع المسلمين مخالف  
لكتاب الله وسنة رسول رب العالمين وأن المفتي بذلك او القاضي به فعل ما يسوغ باجماع  
المسلمين وليس لاحد المنع من الفتيا بقوله او القضاء بذلك ولا الحكم بالمنع من ذلك باتفاق  
المسلمين والاحكام المخالفة للاجماع باطلة باجماع المسلمين والله أعلم \*

المسئلة السادسة عشرة \* قال شيخ الاسلام رحمه الله . أما بعد فقد كنا في مجلس التفقه في  
الدين والنظر في مدارك الاحكام المشروعة تصورا وتقريراً وتأصيلاً وتفصيلاً فوق الكلام  
في شرح القول في حكم منى الانسان وغيره من الدواب الطاهرة وفي أرواث البهائم المباحة  
أهى طاهرة أم نجسة على وجه أحب اصحابنا تقييده وما يقاربه من زيادة ونقصان فكتبت لهم  
في ذلك فأقول ولا حول ولا قوة الا بالله هذا مبنى على أصل وفصلين (أما الاصل) فاعلم  
ان الاصل في جميع الاعيان الموجودة على اختلاف أصنافها وتباين أوصافها أن تكون حلالا  
مطلقا لآدميين وان تكون طاهرة لا يحرم عليهم ملاستها ومباشرتها ومماسستها وهذه كلمة  
جامعة ومقالة عامة وقضية فاضلة عظيمة المنفعة واسعة البركة يفرع اليها حملة الشريعة فيما  
لا يحصى من الاعمال وحوادث الناس وقد دل عليها أدلة عشرة مما حضرني ذكره من الشريعة  
وهي كتاب الله وسنة رسوله واتباع سبيل المؤمنين المنظومة في قوله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا  
الرسول وأولى الامر منكم) وقوله (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) ثم مسالك القياس  
والاعتبار ومناهج الرأي والاستبصار

(الصف الاول) الكتاب وهو عدة آيات \* (الآية الاولى) قوله تعالى (هو الذي

خلق لكم ما في الارض جميعا) والخطاب لجميع الناس لافتتاح الكلام بقوله (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) ووجه الدلالة أنه أخبر أنه خلق جميع ما في الارض للناس مضافا اليهم باللام واللام حرف الاضافة وهي توجب اختصاص المضاف بالمضاف اليه واستحقاقه اياه من الوجه الذي يصلح له وهذا المعنى يعم موارد استعمالها كقولهم المال لزيد والسرج للدابة وما أشبه ذلك فيجب إذاً أن يكون الناس مملكين ممكنين لجميع ما في الارض فضلا من الله من الله ونعمة وخص من ذلك بعض الاشياء وهي الخبائث لما فيها من الفساد لهم في معاشهم او معادهم فيبقى الباقي مباحا بموجب الآية (الآية الثانية) قوله تعالى (وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه) ذات الآية من وجبهين (احدهما) أنه وبخهم وعنفهم على ترك الاكل مما ذكر اسم الله عليه قبل أن يحله باسمه الخاص فلو لم تكن الاشياء مطلقة مباحة لم يلحقهم ذم ولا توبيخ اذ لو كان حكمها مجهولا او كانت محظورة لم يكن ذلك (الوجه الثاني) أنه قال (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) والتفصيل التبيين فيبين أنه بين المحرمات فما لم يبين تحريمه ليس بمحرم ، وما ليس بمحرم فهو حلال اذ ليس الا حلال أو حرام (الآية الثالثة) قوله تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه) واذا كان ما في الارض مسخرا لنا جاز استمتاعنا به كما تقدم (الآية الرابعة) قوله تعالى (قل لا أجد فيما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة او دما مسفوحا) الآية فما لم يجد تحريمه ليس بمحرم وما لم يحرم فهو حل ومثل هذه الآية قوله (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) الآية لان حرف انما يوجب حصر الاول في الثاني فيجب انحصار المحرمات فيما ذكر وقد دل الكتاب على هذا الاصل المحيط في مواضع اخر

(الصنف الثاني) السنة والذي حضرني منها حديثان \* (الحديث الاول) في الصحيحين عن سعد بن ابى وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعظم المسلمين جرما من يسأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسئلته \* دل ذلك على ان الاشياء لا تحرم الا بتحريم خاص لقوله لم يحرم ودل أن التحريم قد يكون لاجل المسئلة فيبين بذلك أنها بدون ذلك ليست محرمة وهو المقصود (الثاني) روى أبو داود في سننه عن سلمان الفارسي قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء من السمن والجبن والفرا فقال الحلال ما أحل الله في كتابه



والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه . فمته دليلان (أحدهما) انه أفتى بالاطلاق فيه (الثاني) قوله وما سكت عنه فهو مما عفا عنه نص في ان ما سكت عنه فلا اثم عليه فيه وتسميته هذا عفوا كانه والله أعلم لان التحليل هو الاذن في تناول بخطاب خاص والتحريم المنع من تناول كذلك والسكوت عنه لم يؤذن بخطاب يخصه ولم يمنع منه فيرجع الى الاصل وهو أن لا عقاب الا بعد الارسال واذا لم يكن فيه عقاب لم يكن محرما . وفي السنة دلائل كثيرة على هذا الاصل

(الصنف الثالث) اتباع سبيل المؤمنين وشهادة شهداء الله في أرضه الذين هم عدول الآمرين بالمعروف الناهين عن المنكر المعصومين من اجتماعهم على ضلالة المفروض اتباعهم وذلك أني لست أعلم خلاف أحد من العلماء السالفين في أن ما لم يحجّ دليل بتحريمه فهو مطلق غير محجور وقد نص على ذلك كثير ممن تكلم في أصول الفقه وفروعه . وأحسب بعضهم ذكر في ذلك الاجماع يقينا أو ظنا كاليقين (فان قيل) كيف يكون في ذلك اجماع وقد علمت اختلاف الناس في الاعيان قبل محي الرسل وانزال الكتب هل الاصل فيها الحظر أو الاباحة أو لا يدري ما الحكم فيها أو انه لاحكم لها أصلا واستصحاب الحال دليل متبع وانه قد ذهب بعض من صنف في أصول الفقه من أصحابنا وغيرهم على ان حكم الاعيان الثابت لها قبل الشرع مستصحب بعد الشرع وأن من قال بأن الاصل في الاعيان الحظر استصحب هذا الحكم حتى يقوم دليل الحل (فأقول) هذا قول متأخر لم يؤثر أصله عن أحد من السابقين ممن له قدم وذلك انه قد ثبت أنها بعد محي الرسل على الإطلاق وقد زال حكم ذلك الاصل بالدلة السمعية التي ذكرتها ولست انكر أن بعض من لم يحط علما بمدارك الاحكام ولم يؤت تميزا في مظارن الاشتباه ربما سحب ذيل ما قبل الشرع على ما بعده إلا ان هذا غلط قبيح لو نبه له لتنبه مثل الغلط في الحساب لا يهتك حريم الاجماع ولا يثلم سنن الاتباع . ولقد اختلف الناس في تلك المسئلة هل هي جائزة أم ممتنة لان الارض لم تخل من نبي مرسل اذ كان آدم نبيا مكلما حسب اختلافهم في جواز خلو الاقطار عن حكم مشروع وان كان الصواب عندنا جوازه . ومنهم من فرضها فيمن ولد بجزيرة الى غير ذلك من الكلام الذي بين لك أن لا عمل بها وانها نظر محض ليس فيه عمل كالكلام في مبداء اللغات وشبه ذلك على ان الحق الذي لاراد له أن قبل الشرع لا تحليل

ولا تحريم فإذا لا تحريم يستصحب ويستدام فيبقى الآن كذلك والمقصود خلوها عن المآثم والعقوبات \*

(وأما مسلك الاعتبار) بالأشياء والنظائر واجتهاد الرأي في الأصول الجوامع فمن وجوه كثيرة تنبه على بعضها (أحدها) أن الله سبحانه خلق هذه الأشياء وجعل فيها للإنسان متاعاً ومنفعة . ومنها ما قد يضطر إليه وهو سبحانه جواد ماجد كريم رحيم غني صمد والعلم بذلك يدل على العلم بأنه لا يعاقبه ولا يمدبه على مجرد استمتاعه بهذه الأشياء وهو المطلوب (وثانيها) أنها منفعة خالية عن مضرة فكانت مباحة كسائر مانص على تحليله وهذا الوصف قد دل على تعلق الحكم بالنص<sup>(١)</sup> وهو قوله (يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) فكل مانع فهو طيب وكل ما ضر فهو خبيث . والمناسبة الواضحة لكل ذي لب أن النفع يناسب التحليل والضرر يناسب التحريم والدوران فإن التحريم يدور مع المضار وجوداً في الميتة والدم ولحم الخنزير وذوات الأنياب والمخالب والحجر وغيرها مما يضر بأنفس الناس وعدمه في الأنعام والألبان وغيرها (وثالثها) أن هذه الأشياء إما أن يكون لها حكم أو لا يكون والاول باطل صوابه<sup>(٢)</sup> والثاني بالاتفاق . وإذا كان لها حكم فالوجوب والكراهة والاستحباب معلومة البطلان بالكلية لم يبق إلا الحل . والحكمة باطلة لانتفاء دليلها نصاً واستنباطاً لم يبق إلا الحل وهو المطلوب . إذا ثبت هذا الأصل فنقول الأصل في الأعيان الطهارة لثلاثة أوجه (أحدها) أن الطاهر ما حل ملابسته ومباشرته وحمله في الصلاة . والنجس بخلافه وأكثر الأدوات السالفة تجمع جميع وجوه الانتفاع بالأشياء أكلًا وشرباً ولبساً ومسا وغير ذلك فثبت دخول الطهارة في الحل وهو المطلوب والوجهان الآخران نافله<sup>(٣)</sup> (الثاني) أنه إذا ثبت أن الأصل جواز أكلها وشربها فلا أن يكون الأصل ملابستها ومخالطتها الخلق أولى وأحرى وذلك لأن الطعام يخالط البدن ويمارجه وينبت منه فيصير مادة وعصراله فإذا كان خيثا صار البدن خيثا فيستوجب النار ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم كل جسم نبت من سحت فالنار أولى به والجنة طيبة لا يدخلها إلا

(١) كذا بالأصليين وصوابه على تعلق الحكم به النص والله اعلم اهـ مصححه (٢) كذا بالأصليين وفي العبارة سقط أو تحريف فاحش والله اعلم اهـ مصححه (٣) كذا بالأصليين ولعله يعني أنها زيادة لثبوت المطلوب بالوجه الاول اهـ مصححه



فإنما ما يمتس البدن ويأثره فيؤثر أيضا في البدن من ظاهر كتأثير الاخبث في أبداننا وفي ثيابنا المتصلة بأبداننا لكن تأثيرها دون تأثير الخالط الممازج فإذا ثبت حل مخالطة الشيء وممازجته فحل ملابسته ومباشرة أولى وهذا قاطع لا شبهة فيه \* وطرد ذلك ان كل ما حرم مباشرة وملابسته حرم مخالطته وممازجته ولا ينعكس فكل نجس محرم الاكل وليس كل محرم الاكل نجسا وهذا في غاية التحقيق ( الوجه الثالث ) أن الفقهاء كلهم اتفقوا على ان الاصل في الاعيان الطهارة وأن النجاسات محصاة مستقصاة وما خرج عن الضبط والحصر فهو طاهر كما يقولونه فيما ينقض الوضوء ويوجب الغسل وما لا يحل نكاحه وشبه ذلك فانه غاية المتقابلات. نجد أحد الجانبين فيها محصورا مضبوطا والجانب الآخر مطلق مرسل والله تعالى الهادي للصواب \*

الفصل الاول في القول في طهارة الارواث والابوال من الدواب والطيور التي لم تحرم وعلى ذلك عدة أدلة ( الدليل الاول ) ان الاصل الجامع طهارة جميع الاعيان حتى يبين لنجاستها فكل ما لم يبين لنا انه نجس فهو طاهر وهذه الاعيان لم يبين لنا نجاستها فهي طاهرة \* اما الركن الاول من الدليل فقد ثبت بالبراهين الباهرة والحجج القاهرة \* وأما الثاني فنقول ان المنقضى على ضربين نفي نحصره ونحيط به كعلمنا بأن السماء ليس فيها شمسان ولا قران طالعان وانه ليس لنا الا قبلة واحدة وان محمدا لا نبي بعده بل علمنا انه لا اله الا الله وان ما ليس بين اللوحين ليس بقرآن وانه لم يفرض الا صوم شهر رمضان وعلم الانسان انه ليس في (1) دراهم دل (2) ولا تغير وانه لم يطعم وأنه البارحة لم يمت وغير ذلك مما يطول عدده فهذا كله نفي مستيقن بين خطأ من يطلق قوله لا تقبل الشهادة على النفي ( الثاني ) ما لا يستيقن نفيه وعدمه . ثم منه ما يغلب على القلب ويقوى في الرأي . ومنه ما لا يكون كذلك فاذا رأينا حكما منوطا بنفي من الصنف الثاني فالمطلوب أن نرى النفي ويغلب على قلوبنا . والاستدلال بالاستصحاب وعدم المخصص وعدم الموجب لحمل الكلام على مجازة هو من هذا القسم . فاذا بحثنا وسبرنا عما يدل على نجاسة هذه الاعيان والناس يتكلمون فيها منذ ماثلين من السنين فلم نجد فيها الا أدلة معروفة شهدنا شهادة جازمة في هذا المقام بحسب علمنا أن لا دلائل الا ذلك فنقول الاستدلال بهذا الدليل انما يتم

بفسخ ما استدل به على النجاسة وتقض ذلك وقد احتج لذلك بمسلكين أثرى ونظري •  
 (أما الاثرى) فحديث ابن عباس المخرج في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر  
 بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان لا يستتر من البول وروى لا يستتره  
 والبول اسم جنس محلى باللام فيوجب العموم كالإنسان في قوله (ان الإنسان لقي خسر الا  
 الذين آمنوا) فان المرتضى ان أسماء الاجناس تقتضى من العموم ما تقتضيه أسماء الجموع • لست  
 أقول الجنس الذي يفصل بين واحد وكثير الهاء كالتمر والبر والشجر فان حكم تلك حكم الجموع  
 بلا ريب • وانما أقول اسم الجنس للفرد الدال على الشيء وعلى ما أشبهه كالإنسان ورجل وفرس  
 وثوب وشبه ذلك • واذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر بالعذاب من جنس البول وجب  
 الاحتراز والتنزه من جنس البول فيجمع ذلك جميع أبوال جميع الدواب والحيوان الناطق  
 والبهيم ما يؤكل وما لا يؤكل فيدخل بول الانعام في هذا العموم وهو المقصود • وهذا قد اعتمد  
 عليه بعض من يدعى الاستدلال بالسمع وبعض الرأى وارتضاء بعض من يتكاسر وجعله  
 مفزعا وموثلا •

(المسلك الثاني النظري) وهو من ثلاثة أوجه (أحدها) القياس على البول المحرم فنقول  
 بول وروث فكان نجسا كسائر الابوال فيحتاج هذا القياس أن يبين أن مناط الحكم في  
 الاصل هو أنه بول وروث وقد دل على ذلك تنبيهات النصوص مثل قوله اتقوا البول - وقوله  
 كان بنو اسرائيل اذا أصاب ثوب أحدهم البول قرضه بالمقراض - والمناسبة أيضا فان البول  
 والروث مستنبت مستقذر تعافه النفوس على حد يوجب المبایة وهذا يناسب التحريم حملا  
 للناس على مكارم الاخلاق ومحاسن الاحوال وقد شهد له بالاعتبار تجسس أدوات الخبائث  
 (الثاني) ان نقول اذا فحصنا وبحثنا عن الحد الفاصل بين النجاسات والطهارات وجدنا  
 ما استحال في أبدان الحيوان عن أغذيتها فما صار جزءا فهو طيب الغذاء وما فضل فهو خبيثه ولهذا  
 يسمى رجيعا كانه أخذ ثم رجع أى رد • فما كان من الخبائث يخرج من الجانب الاسفل كالغائط  
 والبول والمني والوذى والودي فهو نجس • وما خرج من الجانب الاعلى كالدمع والريق والبصاق  
 والمخاط ونخامة الرأس فهو طاهر • وما تردد كبلم المدة فقيه تردد • وهذا الفصل بين ما خرج من  
 اعلى البدن واسفله قد جاء عن سعيد بن المسيب ونحوه وهو كلام حسن في هذا المقام الضيق



الذي لم يفقه كل الفقه حتى زعم زاعمون أنه تعبد محض وابتلاء وتمييز بين من يطيع وبين من يعصى . وعندنا أن هذا الكلام لا حقيقة له بمفرده حتى يضم إليه أشياء آخر فرق من فرق بين ما استحال من معدة الحيوان كالروث والقيء وما استحال في معدته كاللبن \* وإذا ثبت ذلك فهذه الأبول والأرواث مما يستحيل في بدن الحيوان ونصع طيبه ويخرج خبيثه من جهة دبره وأسفله ويكون نجسا . فإن فرق بطيب لحم المأكول وخبيث لحم المحرم فيقال طيب الحيوان وشرفه وكرمه لا يوجب طهارة روثه فإن الإنسان إنما حرم لحمه كرامة له وشرفا ومع ذلك فبوله أخبث الأبول - ألا ترى أنكم تقولون إن مفارقة الحياة لا تنجسه وإن ما أئيين منه وهو حي فهو طاهر أيضا كما جاء في الأثر وإن لم يؤكل لحمه فلو كان أكرام الحيوان موجبا لطهارة روثه لكانت الإنسان في ذلك القدح الملعى وهذا سر المسئلة ولبابها \*

( الوجه الثالث ) أنه في الدرجة السفلى من الاستنجات والطبقة النازلة من الاستقدار كما شهد به أنفس الناس وتجدد طبائعهم وأخلاقهم حتى لا يكاد نجد أحدا يتزله منزلة<sup>(١)</sup> در الحيوان ونسله وليس لنا إلا طاهر أو نجس وإذا فارق الطهارات دخل في النجاسات والغالب عليه أحكام النجاسات من مباحته ومجانبته فلا يكون طاهرا لأن الدين إذا تجاذبتها الأصول لحقت بأكثرها شها وهو متردد بين اللين وبين غيره من البول وهو بهذا أشبه \* ويقوى هذا أنه قال تعالى ( يخرج من بين فرث ودم لبناخالصا ) قد ثبت أن الدم نجس فكذلك الفرث لتظهر القدرة والرحمة في إخراج طيب من بين خبيثين \* ويبين هذا جميعه أنه يوافق غيره من البول في خلقه ولونه وريحه وطعمه فكيف يفرق بينهما مع هذه الجوامع التي تكاد تجعل حقيقة أحدهما حقيقة الآخر \*

( فالوجه الأول ) قياس التمثيل وتعليق الحكم بالمشارك المدلول عليه \*

( والثاني ) قياس التعليل بنقيض مناط الحكم وضبط أصلي كلي \*

( والثالث ) التفريق بينه وبين جنس الطاهرات فلا يجوز ادخاله فيها فهدم أنواع القياس \*

اصل ووصل وفصل \*

( فالوجه الأول ) هو الاصل والجمع بينه وبين غيره من الأخبات \*

(والثاني) هو الاصل والقاعدة والضابط الذي يدخل فيه \*

(والثالث) الفصل بينه وبين غيره من الطاهرات وهو قياس العكس فالجواب عن هذه الحجج والله المستعان \*

أما المسلك الاول فضعيف جدا لوجهين (أحدهما) ان اللام في البول للتعريف فتفيد ما كان معروفا عند المخاطبين فان كان المعروف واحدا معهودا فهو المراد وما لم يكن ثم عهد بواحد أفادت الجنس إما جميعه على المرتضى أو مطلقه على رأي بعض الناس وربما كانت كذلك. وقد نص أهل المعرفة باللسان والنظر في دلالات الخطاب أنه لا يصار الى تعريف الجنس الا اذا لم يكن ثم شيء معهود فاما اذا كان ثم شيء معهود مثل قوله تعالى ( كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول ) صار معهودا بتقدم ذكره وقوله ( لا تجملوا ادعاء الرسول بينكم ) هو معين لانه معهود بتقدم معرفته وعلمه فانه لا يكون لتعريف جنس ذلك الاسم حتى ينظر فيه هل يفيد تعريف عموم الجنس او مطلق الجنس فافهم هذا فانه من محاسن المسلك فان الحقائق ثلاثة عامة وخاصة ومطلقة \* فاذا قلت الانسان قد تريد جميع الجنس وقد تريد مطلق الجنس وقد تريد شيئا بعينه من الجنس. فأما الجنس العام فوجوده في القلوب والنفوس علما ومعرفة وتصورا - واما الخاص من الجنس مثل زيد وعمر ووجوده هو حيث حل وهو الذي يقال وجود في الاعيان وفي الاذهان الخارج<sup>(١)</sup> وقد يتصور هكذا في القلب خاصا متميزا - واما الجنس المطلق مثل الانسان المجرد عن عموم وخصوص الذي يقال له نفس الحقيقة ومطلق الجنس فهذا كما لا يتقيد في نفسه لا بتقيد بمحلله الا أنه لا يدرك الا بالقلوب فتجمل محله بهذا الاعتبار وربما جعل موجودا في الاعيان باعتبار أن في كل انسان حظا من مطلق الانسانية فالوجود في العين المعينة من النوع حظها وقسطها \* فاذا تبين هذا فقوله فانه كان لا يستزده من البول بيان للبول المعهود وهو الذي كان يصيبه وهو بول نفسه \* يدل على هذا أيضا سبعة أوجه (أحدها) ما روى فانه كان لا يسبرئ من البول والاستبراء لا يكون الا من بول نفسه لانه طلب براءة الذكركاستبراء الرحم من الولد (الثاني) ان اللام تعاقب الاضافة فقوله من البول كقوله من بوله وهذا مثل قوله (مفتحة لهم الابواب) اي أبوابها (الثالث) أنه قد روى هذا

(١) كذا في الاصل ولعل الاصل وهو الذي يقال له وجود في الاعيان وفي خارج الادهان اهـ مصححه



الحديث من وجوه صحيحة فكان لا يستتر من بوله وهذا يفسر تلك الرواية . ثم هذا الاختلاف في اللفظ متأخر عن منصور روى الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس ومعلوم ان المحدث لا يجمع بين هذين اللفظين والأصل والظاهر عدم تكرار قول النبي صلى الله عليه وسلم فلم أنهم روه بالمعنى ولم بين أى اللفظين هو الأصل . ثم ان كان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال اللفظين مع ان معنى أحدهما يجوز ان يكون موافقا للمعنى الآخر ويجوز ان يكون مخالفا فالظاهر الموافقة .  
 يبين هذا أن الحديث في حكاية حال لما مرّ النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين ومعلوم انها قضية واحدة ( الرابع ) انه اخبار عن شخص بعينه أن البول كان يصيبه ولا يستتر منه ومعلوم أن الذي جرت العادة به بول نفسه ( الخامس ) أن الحسن قال البول كله نجس وقال أيضا لا بأس بأبوال النعم فلم ان البول المطلق عنده هو بول الانسان ( السادس ) ان هذا هو المفهوم للسامع عند تجرد قلبه عن الوسواس والتمريح فانه لا يفهم من قوله فانه كان لا يستتر من البول الا بول نفسه - ولو قيل انه لم يخطر لاكثر الناس على بالهم جميع الابوال من بول بعير وشاة وثور لكان صدقا ( السابع ) ان يكفي بان يقال اذا احتمل أن يريد بول نفسه لانه المهود وأن يريد جميع جنس البول لم يجز حمله على أحدهما الا بدليل فيقف الاستدلال . وهذا لعمري تنزل والا فالذي قدمنا أصل مستقر من انه يجب حمله على البول المهود وهو نوع من أنواع البول وهو بول نفسه الذي يصيبه غالبا ويترشش على أفخاذه وسوقه وربما استهان باتقائه ولم يحكم الاستنجاء منه فأما بول غيره من الآدميين فان حكمه وان ساوى حكم بول نفسه فليس ذلك من نفس هذه الكلمة بل لاستوائهما في الحقيقة والاستواء في الحكم . ألا ترى ان أحدا لا يكاد يصيبه بول غيره ولو اصابه لساء ذلك والنبي صلى الله عليه وسلم انما اخبر عن أمر موجود غالب في هذا الحديث وهو قوله اتقوا البول فان عامة عذاب القبر منه فكيف يكون عامة عذاب القبر من شيء لا يكاد يصيب أحدا من الناس وهذا بين لا خفاء به .

( الوجه الثاني ) انه لو كان عاما في جميع الابوال فسوف نذكر من الأدلة الخاصة على طهارة هذا النوع ما يوجب اختصاصه من هذا الاسم العام ومعلوم من الاصول المستقرة اذا تعارض الخاص والعام فالعمل بالخاص أولى لان ترك العمل به ابطال له واهدار والعمل به ترك لبعض معاني العام وليس استعمال العام وإرادة الخاص يدع في الكلام بل هو غالب كثير . ولو سلمنا التعارض

على التساوى من هذا الوجه فان في أدلتنا من الوجوه الموجبة للتقديم والترجيح وجوهاً أخرى من الكثرة والعمل وغير ذلك مما سنبينه ان شاء الله تعالى \* ومن عجيب ما اعتمد عليه بعضهم قوله صلى الله عليه وسلم أكثر عذاب القبر في البول . والقول فيه كقول فيما تقدم مع أنا نعلم إصابة الانسان بول غيره قليل نادر وانما الكثير أصابته بول نفسه ولو كان اراد ان يدرج بوله في الجنس الذي يكثر وقوع العذاب بنوع منه لكان بمنزلة قوله أكثر عذاب القبر من النجاسات .— واعتمد أيضاً على قوله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحدكم بحضرة طعام ولا هو يدافعه الا خبثان يعني البول والنجو— وزعم ان هذا يفيد تسمية كل بول ونجو أخبث والخبث حرام نجس وهذا في غاية السقوط فان اللفظ ليس فيه شمول لغير ما يدافع أصلاً \* وقوله ان الاسم يشمل الجنس كله فيقال له وما الجنس العام أكل بول ونجوات بول الانسان ونجوه وقد علم ان الذي يدافع كل شخص من جنس الذي يدافع غيره فأما ما لا يدافع أصلاً فلا مدخل له في الحديث فهذه عمدة المخالف

( وأما المسلك النظري ) فالجواب عنه من طريقين مجمل ومفصل \* أما المفصل فالجواب عن الوجه الاول من وجهين (أحدهما) لان سلم ان العلة في الاصل أنه بول وروث وما ذكره من تنبيه النصوص فقد سلف الجواب بأن المراد بها بول الانسان— وما ذكره من المناسبة فنقول التعليل إيمان يكون بجنس استنبات النفس واستقذارها أو بقدر محدود من الاستنبات والاستقذار— فان كان الاول وجب تنجيس كل مستنبت مستقدر فيجب نجاسة المخاط والبصاق والنخامة بل نجاسة المني الذي جاء الأثر باماطته من الثياب بل ربما نفرت النفوس عن بعض هذه الاشياء أشد من نفورها عن أرواث المأكول من البهائم مثل مخططة المجدوم اذا اختلطت بالطعام ونخامة الشيخ الكبير اذا وضعت في الشراب وربما كان ذلك مدعاة لبعض النفس الى أن يذرعه التقيء— وان كان التعليل بقدر موقت من الاستقذار فهذا قد يكون حقاً لكن لا بد من بيان الحد الفاصل بين القدر من الاستنبات الموجب للتنجيس وبين ما لا يوجب ولم يبين ذلك ولعل هذه الاعيان مما ينقض بيان استقذارها الحد المعتبر \* ثم ان التقديرات في الاسباب والاحكام انما تعلم من جهة استقذارها عن الشرع في الامر الغالب فنقول متى حكم بنجاسة نوع علمنا انه مما غلظ استنباته ومتى لم يحكم بنجاسة نوع علمنا أنه لم يغلظ استنباته فنعود مستدلين بالحكم



على المتبر من العلة فتى استربنا في الحكم فتحن في العلة أشد استرابة فبطل هذا \* وأما الشاهد  
بالاعتبار فكما أنه شهد لجلس الاستنباط شهد للاستنباط الشديد والاستقذار الغليظ  
(وثانيهما) أن نقول لم لا يجوز أن تكون العلة في الاصل أنه بول ما يؤكل لحمه وهذه  
علة مطردة بالاجماع منا ومن المخالفين<sup>(١)</sup> هذه المسئلة والانعكاس ان لم يكن واجبا  
فقد حصل الفرض وان كان شرطاً في العلل فنقول فيه ما قالوا في اطراد العلة اولى حيث  
خولفوا فيه وعدم الانعكاس أيسر من عدم الاطراد. واذا اقترق الصنفان في اللحم والعظم  
واللبن والشعر فلم لا يجوز اقترانهما في الروث والبول وهذه المناسبة أيان كان كل واحد من  
هذه الاجزاء هو بعض من أبعاض البهيمة او متولد منها فيلحق سائرهما قياساً لبعض الشيء  
على جملته (فان قيل) هذا منقوض بالانسان فانه طاهر ولبنه طاهر وكذلك سائر أمواهه  
وفضلاته ومع هذا فروثه وبوله من أخبث الاخبثات فحصل الفرق فيه بين البول وغيره  
(فنقول) اعلم ان الانسان فارق غيره من الحيوان في هذا الباب طرداً وعكساً فقياس البهائم  
بعضها ببعض وجعلها في حيز يبين حيز الانسان وجعل الانسان في حيز هو الواجب ألا ترى انه  
لا ينجس بالموت على المختار وهي تنجس بالموت ثم بوله أشد من بولها — ألا ترى ان تحريمه  
مفارق لتحريم غيره من الحيوان لكرم نوعه وحرمة حتى يحرم الكافر وغيره وحتى لا يحمل أن  
يدبغ جلده مع ان بوله أشد وأغلظ فهذا وغيره يدل على أن بول الانسان فارق سائر فضلاته أشد من  
مفارقة بول البهائم فضلاتها إما لعموم ملابسته حتى لا يستخف به او لغير ذلك مما الله أعلم به على  
انه يقال في عذرة الانسان وبوله من الخبث والتن والقذر ما ليس في عامة الابول والارواث \*  
وفي الجملة فالحاق الابول باللحم في الطهارة والنجاسة أحسن طرداً من غيره والله أعلم \*  
(وأما الوجه الثاني) فنقول ذلك الاصل في الآدميين مسلم والذي جاء عن السلف  
انما جاء فيهم<sup>(٢)</sup> من الاستحالة في أبدانهم وخروجه من الشق الاعلى او الاسفل فمن أين يقال  
كذلك سائر الحيوان وقد مضت الاشارة الى الفرق ثم مخالفوهم بمنعوتهم أكثر الاحكام في البهائم  
فيقولون قد ثبت أن ما خبت لحمه خبت لبنه ومنه بخلاف الآدمي فبطلت هذه القاعدة في  
الاستحالة بل قد يقولون ان جميع الفضلات الرطبة من البهائم حكمها سواء فما طاب لحمه طاب

لبنه وبوله وروثه ومنيه وعرقه وريقه ودمه — وما خبث لحمه خبث لبنه وريقه وبوله وروثه ومنيه وعرقه ودمه وهذا قول يقوله أحد في المشهور عنه وقد قاله غيره \* وبالجلة قال ابن المنى يشهد لهم بالفرق بين الانسان والحيوان شهادة قاطعة وباستواء الفضلات من الحيوان ضربا من الشهادة — فلي هذا يقال للانسان يفرق بين ما يخرج من أعلاه وأسفله لما الله أعلم به فانه منتصب القامة نجاسته كلها في أعاليه. ومعدته التي هي محل استحالة الطعام واشرب في الشق الاسفل \* وأما الثدي ونحوه فهو في الشق الاعلى وليس كذلك البهيمة فان ضرعها في الجانب المؤخر منها وفيه اللبن الطيب ولا مطمع في اثبات الاحكام بمثل هذه الخزورات \*

(وأما الوجه الثالث) فمداره على الفصل بينه وبين غيره من الطاهرات فان فصل بنوع الاستقذار بطل بجميع المستقذرات التي ربما كانت أشد استقذارا منه وان فصل بقدر خاص فلا بد من توقيته وقد مضى تقرير هذا \*

وأما الجواب العام فمن اوجه ثلاثة (أحدها) ان هذا قياس في مقابلة الآثار المنصوصة وهو قياس فاسد الوضع. ومن جمع بين ما فرقت السنة بينه فقد ضاها قول الذين قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا ولذلك طهرت السنة هذا ونجست هذا \*

(الثاني) ان هذا قياس في باب لم تظهر أسبابه وأنواطه ولم يتبين مأخذه وما <sup>(١)</sup> بل الناس فيه على قسمين إما قائل يقول هذا استبعاد محض وإبتلاء صرف فلا قياس ولا إلحاق ولا اجتماع ولا اقتراق وإما قائل يقول دقت علينا علله وأسبابه وخفيت علينا مسالكه ومذاهبه وقد بعث الله إلينا رسولا يزكينا ويعلمنا الكتاب والحكمة. بعثه إلينا ونحن لا نعلم شيئا فانما نصنع ما رأينا يصنع والسنة لا تضرب لها الامثال. ولا تعارض بآراء الرجال. والدين ليس بالرأي ويجب ان يهتم الرأي على الدين والقياس في مثل هذا الباب. ممتنع باتفاق اولى الالباب \*

(الثالث) ان يقال هذا كله مداره على التسوية بين بول ما يؤكل لحمه وبول ما لا يؤكل لحمه وهو جمع بين شيئين مفترقين فان ريح المحرم خبيثة. واما ريح المباح فنه ما قد يستطاب مثل أدوية الأطباء وغيرها وما لم يستطب منه فليس ريحه كريح غيره وكذلك خلقه غالبا فانه يشتمل على أشياء من المباح وهذا لان الكلام في حقيقة المسئلة وسنعود اليه إن شاء الله في آخرها



(الدليل الثاني) الحديث المستفيض أخرجه أصحاب الصحيح وغيرهم . حديث أنس بن مالك أن ناساً من عكل أو عرينة قدموا المدينة فاجتووها فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بلقاح وأمرهم أن يشربوا من أبوالها وألباتها فلما صحوا قتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود . وذكر الحديث . فوجه الحجة أنه أذن لهم في شرب الأبول ولا بد أن يصيب أفواههم وأيديهم وثيابهم وآيتهم فإذا كانت نجسة وجب تطهير أفواههم وأيديهم وثيابهم للصلاة وتطهير آيتهم فيجب بيان ذلك لهم لأن تأخير البيان عن وقت الاحتياج إليه لا يجوز ولم يبين لهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه يجب عليهم إمطاً ما أصابهم منه فدل على أنه غير نجس ومن البين أن لو كانت أبوال الأبل كأبول الناس لا وشك أن يشتد تغليظه في ذلك . - ومن قال أنهم كانوا يعلمون أنها نجسة وانهم كانوا يعلمون وجوب التطهير من النجاسات فقد أبعد غاية الإبعاد واتى بشئ قد يستيقن بطلانه لوجوه

(أحدها) أن الشريعة أول ما شرعت كانت أخفى وبعد انتشار الإسلام وتناقل العلم وافشائه صارت أبدى وأظهر وإذا كنا إلى اليوم لم يستبن لنا نجاستها بل أكثر الناس على طهارتها وعامة التابعين عليه بل قد قال أبو طالب وغيره أن السلف ما كانوا ينجسونها ولا يتقونها - وقال أبو بكر ابن المنذر وعليه اعتماد أكثر المتأخرين في قتل الإجماع والخلاف وقد ذكر طهارة الأبول عن عامة السلف . ثم قال قال الشافعي الأبول كلها نجس . قال ولا نعلم أحداً قال قبل الشافعي أن أبوال الأنعام وأبمارها نجس (قلت) وقد نقل عن ابن عمر أنه سئل عن بول الناقة فقال اغسل ما أصابك منه - وعن الزهري فيما يصيب الراعي من أبوال الأبل قال ينضح - وعن حماد بن أبي سليمان في بول الشاة والبعير يغسل - ومذهب أبي حنيفة نجاسة ذلك على تفصيل لهم فيه فلمل الذي أراد ابن المنذر القول بوجوب اجتناب قليل البول والروث وكثيره فإن هذا لم يبلغنا عن أحد من السلف ولعل ابن عمر أمر بفعله كما يغسل الثوب من المخاط والبصاق والمني ونحو ذلك وقد ثبت عن أبي موسى الأشعري أنه صلى على مكان فيه روث الدواب والصحراء أمامه وقال ههنا وههنا سواء - وعن أنس بن مالك لا بأس ببول كل ذي كرش ولست أعرف عن أحد من الصحابة القول بنجاستها بل القول بطهارتها إلا ما ذكر عن ابن عمر أن كان أراد النجاسة فن أين يكون ذلك معلوماً لا وشك .

(وثانيها) انه لو كان نجسا فوجب النظر<sup>(١)</sup> من النجاسة ليس من الامور اليقينية قد انكره في الثياب طائفة من التابعين وغيرهم فمن أين يعلمه أولئك \*

(وثالثها) ان هذا لو كان مستفيضاً بين ظهرائي الصحابة لم يجب ان يعلمه أولئك لانهم حديثو العهد بالجاهلية والكفر فقد كانوا يجهلون أصناف الصلوات وأعدادها وأوقاتها وكذلك غيرها من الشرائع الظاهرة فجعلهم بشرط خفي في أمر خفي أولى وأحرى لاسيما والقوم لم يتفقهوا في الدين أدنى تفقه ولذلك ارتدوا ولم يخالطوا أهل العلم والحكمة بل حين أسلموا واصابهم الاستيخام أمرهم بالبداوة فياليت شعري من أين لهم العلم بهذا الأمر الخفي \*

(ورابعها) أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن في تعليمه وإرشاده وإكلاً للتعليم الى غيره بل يبين لكل واحد ما يحتاج اليه وذلك معلوم لمن أحسن المعرفة بالسنن الماضية \*

(وخامسها) أنه ليس العلم بنجاسة هذه الأرواث أي من العلم بنجاسة بول الانسان الذي قد علمه المذاري في حبالهن وخدورهن ثم قد حذر منه للمهاجرين والانصار الذين أوتوا العلم والايمان فصار الاعراب الجفاة أعلم بالامور الخفية من المهاجرين والانصار بالامور الظاهرة فهذا كما ترى \*

(وسادسها) انه فرق بين الابوال والالبان وأخرجهما مخرجا واحدا والقران بين الشيتين ان لم يوجب استواءهما فلا بد أن يورث شبهة فلو لم يكن البيان واجبا لكانت المقارنة بينه وبين الطاهر موجبة للتمييز بينهما ان كان التمييز حقا ومن الحديث دلالة أخرى فيها تنازع وهو أنه أباح لهم شربها ولو كانت محرمة نجسة لم يباح لهم شربها ولست أعلم مخالفا في جواز التداوى بأبوال الابل كما جاءت السنة لكن اختلفوا في تخرج مناطه قليل هو أنها مباحة على الإطلاق للتداوى وغير التداوى - وقيل بل هي محرمة وإنما إباحها للتداوى - وقيل هي مع ذلك نجسة والاستدلال بهذا الوجه يحتاج الى ركن آخر وهو ان التداوى بالمحرمات النجسة محرم والدليل عليه من وجوه \*

(أحدها) أن الأدلة الدالة على التحريم مثل قوله (حرمت عليكم الميتة) وكل ذي ناب من السباع حرام، و(إنما الخمر والميسر رجس) عامة في حال التداوى وغير التداوى فمن فرق بينهما فقد فرق بين ما جمع الله بينه وخص العموم وذلك غير جائز (فان قيل) فقد أباحها للضرورة



والاحتياط في شئ له أو أيا تقيس إباحتها للمريض على إباحتها للجائع بجماع الحاجة إليها. يؤيد ذلك أن المرض يسقط الفرائض من القيام في الصلاة والصيام في شهر رمضان والانتقال من الطهارة بالماء إلى الطهارة بالصعيد فكذلك يبيح المحارم لأن الفرائض والمحارم من واحد. يؤيد ذلك أن المحرمات من الحلية واللباس مثل الذهب والحديد قد جاءت السنة بإباحة اتخاذ الاتق من الذهب وربط الأسنان به ورخص للزير وعبد الرحمن في لباس الحرير من حكمة كانت بهما فدلّت هذه الأصول الكثيرة على إباحة المحظورات حين الاحتياج والافتقار إليها (قلت) أما إباحتها للضرورة فحق وليس التداوى بضرورة لوجوه (أحدها) أن كثيرا من المرضى أو أكثر المرضى يشفون بلا تداوى لاسيما في أهل الوباء والقرى والساكنين في نواحي الأرض يشفيهم الله بما خلق فيهم من القوى المطبوعة في أبدانهم الرافعة للمرض وفيما يسره لهم من نوع حركة وعمل أو دعوة مستجابة أو رقية نافعة أو قوة للقلب وحسن التوكل إلى غير ذلك من الأسباب الكثيرة غير الدواء. وأما ألا كل فهو ضروري ولم يجعل الله أبدان الحيوان تقوم إلا بالغذاء فلم يكن يأكل لما لم يثبت بهذا أن التداوى ليس من الضرورة في شئ \*

(وثانيها) أن الأكل عند الضرورة واجب. قال مسروق من اضطر إلى الميتة فلم يأكل فأتى دخل النار والتداوى غير واجب ومن نازع فيه خصمته السنة في المرأة السوداء التي خيرها النبي صلى الله عليه وسلم بين الصبر على البلاء ودخول الجنة وبين الدعاء بالعافية فاخترت البلاء والجنة. ولو كان رفع المرض واجبا لم يكن للتخير موضع كدفع الجوع وفي دعائه لا يبي بالحمى وفي اختياره الحمى لا أهل قبا وفي دعائه بفناء أمته بالطعن والطاعون وفي نهيه عن الفرار من الطاعون. وخصمه حال أنبياء الله المبطلين الصابرين على البلاء حين لم يتعاطوا الأسباب الدافعة له مثل أيوب عليه السلام وغيره. وخصمه حال السلف الصالح فان أبا بكر الصديق رضي الله عنه حين قالوا له ألا ندعو لك الطبيب قال قد رأيته قالوا فما قال لك قال اني فعال لما أريد. ومثل هذا ونحوه يروى عن الربيع بن خيثم المحبب المنيب الذي هو أفضل الكوفيين أو كفضلهم. وعمر بن عبد العزيز الخليفة الراشد الهادي المهدي وخلق كثير لا يحصون عددا. ولست أعلم سائفا أوجب التداوى وإنما كان كثير من أهل الفضل والمعرفة يفضل تركه تفضلا واختيارا لما اختار الله ورضى به وتسليما

له وهذا المنصوص عن أحمد وإن كان من أصحابه من يوجبه ومنهم من يستحبه ويرجحه كطريقة كثير من السلف استمساكا لما خلقه الله من الأسباب وجعله من سنته في عباده \*  
(وثالثها) أن الدواء لا يستيقن بل وفي كثير من الأمراض لا يظن دفعه للمرض اذ لو اطرده ذلك لم يمت أحد بخلاف دفع الطعام للمسغبة والجاعة فإنه مستيقن بحكم سنة الله في عباده وخلقته \*

(ورابعها) أن للرض يكون له أدوية شتى فإذا لم يتدفع بالمحرم انتقل الى الحلال ومحال ان لا يكون له في الحلال شفاء أو دواء والذي أنزل الداء أنزل لكل داء دواء الا الموت ولا يجوز ان يكون أدوية الأدوية في القسم المحرم وهو سبحانه الرؤف الرحيم — وإلى هذا الإشارة بالحديث المروي إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها بخلاف المسغبة فإنها وإن اندفعت باى طعام اتفق الا ان الخبيث إنما يباح عند فقد غيره فان صورت مثل هذا في الدواء فتلك صورة نادرة لان المرض أندر من الجوع بكثير وتعين الدواء المعين وعدم غيره نادر فلا ينتقض هذا على ان في الواجهة السالفة غنى \*

(وخامسها) وفيه فقه الباب أن الله تعالى جعل خلقه مفتقرين الى الطعام والغذاء لا تندفع مجاعتهم ومسغبتهم الا بنوع الطعام وصنغه فقد هدانا وعلمنا النوع الكاشف للمسغبة المزيل للمخمصة. وأما المرض فإنه يزيله بأنواع كثيرة من الاسباب ظاهرة وباطنة روحانية وجسمانية فلم يتعين الدواء من بلائهم الدواء بنوعه لم يتعين لنوع من أنواع الاجسام في ازالة الداء المعين. ثم ذلك النوع المعين يخفى على أكثر الناس بل على عامتهم دركه ومعرفة الخاصة المزاولون منهم هذا الفن أولو الافهام والعقول يكون الرجل منهم قد أفنى كثيرا من عمره في معرفته ذلك ثم يخفى عليه نوع المرض وحقيقته ويخفى عليه دواؤه وشفاءؤه فقارقت الاسباب المزيله للمرض الاسباب المزيله للمخمصة في هذه الحقائق اليانة وغيرها فكذلك افرقت أحكامها كما ذكرنا وبهذا ظهر الجواب عن الاقيسة المذكورة \* والقول الجامع فيما يسقط ويباح للحاجة والضرورة ما حضرني الآن \* أما سقوط ما يسقط من القيام والصيام والغتسال فلأن منفعة ذلك مستيقنة بخلاف التداوى — وأيضا فان ترك المأمور به أيسر من فعل المنهى عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم



فانظر كيف أوجب الاجتناب عن كل منهي عنه وفرق في الأمور به بين المستطاع وغيره وهذا يكاد يكون دليلاً مستقلاً في المسئلة (وأيضاً) فإن الواجبات من القيام والجمعة والحج تسقط بأنواع من المشقة التي لا تصلح لاستباحة شيء من المحظورات وهذا بين بالتأمل \*

(وأما الحلية) فائماً أبيع الذهب للأثف وربط الأسنان لأنه اضطرار وهو يسد الحاجة يقينا كالأكل في الخمصة (وأما لبس الحرير) للحكة والجرب إن سلم ذلك فإن الحرير والذهب ليسا محرمين على الإطلاق فانهما قد أبيعان لأحد صنفى المكافين وأبيع للصنف الآخر بعضهما وأبيع التجارة فيهما وإهداؤهما للمشركين فعلم انهما أبيعان لمطلق الحاجة والحاجة إلى التداوى أقوى من الحاجة <sup>(١)</sup> تزين النساء بخلاف المحرمات من النجاسات وأبيع أيضاً لحصول المصلحة بذلك في غالب الأمر \* ثم الفرق بين الحرير والطعام أن باب الطعام يخالف باب اللباس لأن تأثير الطعام في الأبدان أشد من تأثير اللباس على ما قد مضى فالمحرم من الطعام لا يباح إلا للضرورة التي هي المسغبة والخمصة والمحرم من اللباس يباح للضرورة وللحاجة أيضاً هكذا جاءت السنة ولا جمع بين ما فرق الله بينه والفرق بين الضرورات والحاجات معلوم في كثير من الشرعيات وقد حصل الجواب عن كل ما يعارض به في هذه المسئلة \*

(الوجه الثاني) أخرج مسلم في صحيحه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الخمر أيتداوى بها فقال أنها داء وليست بدواء فهذا نص في المنع من التداوى بالخمر رداً على من أباحه وسائر المحرمات مثلها قياساً خلافاً لمن فرق بينهما فإن قياس المحرم من الطعام أشبه من الغراب بالغراب بل الخمر قد كانت مباحة في بعض أيام الإسلام وقد أباح بعض المسلمين من نوعها الشرب دون الاسكار والميتة والدم بخلاف ذلك (فإن قيل) الخمر قد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنها داء وليست بدواء فلا يجوز أن يقال هي دواء بخلاف غيرها—وأيضاً ففي اباحة التداوى بها اجازة اصطناعها واعتصارها وذلك داع إلى شربها ولذلك اختصت بالحسد فيها دون غيرها من المطاعم الخبيثة لقوة محبة النفس لها—فأقول أما قولك لا يجوز أن يقال هي دواء فهو حق وكذلك القول في سائر المحرمات على ما دل عليه الحديث الصحيح أن الله لم يجعل شفاءكم في حرام—ثم ماذا تريد بهذا. أتريد أن الله لم يخلق فيها قوة طبيعية من

السخونة وغيرها . جرت العادة في الكفار والنفاق أنه يتدفع فيها بمض الأدوية الباردة<sup>(١)</sup> كسائر القوى والطبائع التي أودعها جميع الأدوية من الاجسام - أم تريد شيئا آخر فإن أردت الاول فهو باطل بالقضايا المجربة التي تواطأت عليها الامم وجرت عند كثير من الناس مجرى الضروريات بل هو دلتا يشاهد ويؤمن - بل قد قيل انه رد للقرآن لقوله تعالى ( فيهما اثم كبير ومنافع للناس ) ولعل هذا في الحمر أظهر من جميع المقالات المعلومة من طيب الابدان - وإن أردت ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر انها داء للنفوس والقلوب والعقول وهي أم الخبائث والنفس . والقلب هو الملك المطلوب صلاحه وكماله وانما البدن آلة له وهو تابع له مطيع له طاعة الملائكة ربها فاذا صلح القلب صلح البدن كله - واذا فسد البدن كله فالحمر هي داء ومرض للقلب مفسد له مضعف لافضل خواصه الذي هو العقل والعلم واذا فسد القلب فسد البدن كله كما جاءت به السنة فتصير داء للبدن من هذا الوجه بواسطة كونها داء للقلب وكذلك جميع الاموال المنصوبة والمسروقة فانه ربما صلح عليها البدن ونبت وسمن لكن يفسد عليها القلب فيفسد البدن بفساده ( واما المصلحة ) التي فيها فاتها منفعة للبدن فقط ونفعها متاع قليل فهي وان أصححت شيئا يسيرا فهي في جنب ما تفسده كلا إصلاح . وهذا بعينه معنى قوله تعالى ( فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمها أكبر من نفعها ) فهذا المعنى شأن جميع المحرمات فان فيها من القوة الخبيثة التي تؤثر في القلب ثم البدن في الدنيا والآخرة ما يربى على ما فيها من منفعة قليلة تكون في البدن وحده في الدنيا خاصة - على أنا وان لم نعلم جهة المفسدة في المحرمات فانا نقطع أن فيها من المفسد ما يربى على ما نلظنه من المصالح فافهم هذا فان به يظهر فقه المسئلة وسرها ( واما ) افضاؤه الى اعتصارها فليس بشي لانها يمكن أخذها من أهل الكتاب على انه يحرم اعتصارها وانما القول اذا كانت موجودة أن هذا مستقضى باطفاء الحرق بها ودفع النصة اذالم يوجد غيرها ( واما ) اختصاصها بالحد فان الحسن البصري يوجب الحد في الميتة أيضا والدم ولحم الخنزير لكن الفرق أن في النفوس داعيا طبعيا وباعنا اراديا الى الحمر فنصب رادع شرعي وزاجر دنيوي ايضا ليتقابلا ويكون مدعاة الى قلة شربها وليس كذلك غيرها مما ليس في النفوس اليه كثير ميل ولا عظيم طلب \*



(الوجه الثالث) ما روى حسان بن غزاق قال قالت أم سلمة اشتكت بنت لي فبذت لها في كوز فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغلي فقال ما هذا فقلت ان بنتي اشتكت فبذت لها هذا فقال ان الله لم يجعل شفاءكم في حرام. رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه - وفي رواية ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم وصححه بعض الحفاظ وهذا الحديث نص في المسئلة (الوجه الرابع) ما رواه أبو داود في السنن أن رجلا وصف له ضفدع يجمها في دواء فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل الضفدع وقال ان تقتلها تسبىح فهذا حيوان محرم ولم يبيح للتداوي وهو نص في المسئلة ولعل تحريم الضفدع أخف من تحريم الخبائث غيرها فانه أكثر ما قيل فيها ان تقتلها تسبىح فما ظلك بالخزير والميتة وغير ذلك \* وهذا كله بين لك استخفافه بطلب الطب واقتضائه واجرائه مجرى الرفق بالريض وتطبيب قلبه ولهذا قال الصادق المصدوق لرجل قال له انا طيب قال أنت رفيق والله الطيب

(الوجه الخامس) ما روى ايضا في سننه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الدواء الخبيث وهو نص جامع مانع وهو صورة الفتوى في المسئلة

(الوجه السادس) الحديث المرفوع ما أبالي ما أتيت أو ماركبت اذا شربت ترياقا او تعلقت تيممة او قلت الشعر من نفسي مع ما روى من كراهة من كره الترياق من السلف الى (١) انه لم يقابل ذلك نص عام ولا خاص يبلغ ذروة المطلب وسنام المقصد في هذا الموضع ولولا اني كتبت هذا من حفظي لاستقصيت القول على وجه يحيط بما دق وجل والله الهادي الى سواء السبيل

(الدليل الثالث) وهو في الحقيقة رابع الحديث الصحيح الذي خرج به مسلم وغيره من حديث جابر بن سمرة وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصلاة في صرايض الغنم فقال صلوا فيها فانها بركة - وسئل عن الصلاة في مبارك الابل فقال لا تصلوا فيها فانها خلقت من الشياطين \* ووجه الحجة من وجهين (أحدهما) انه أطلق الاذن بالصلاة ولم يشترط حائلا يفي من ملاستها والموضع موضع حاجة الى البيان فلو احتاج لبيته وقد مضى تقرير هذا . وهذا شبهه بقول الشافعي ترك الاستفصال . في حكاية الحال . مع قيام الاحتمال . ينزل منزله العموم في المقال . فانه ترك استفصال السائل أهنالك حائل يحول بينك وبين

أبمارها مع ظهور الاحتمال ليس مع قيامه فقط وأطلق الاذن بل هذا أوكد من ذلك لان الحاجة هنا الى البيان أمس وأوكد (والوجه الثاني) انها لو كانت نجسة كأرواث الآدميين لكانت الصلاة فيها إما محرمة كالخشوش والكنف أو مكروهة كراهية شديدة لانها مظنة الأخباث والأنجاس - فأما أن يستحب الصلاة فيها ويسمى بركة ويكون شأنها شأن الخشوش أو قريبا من ذلك فهو جمع بين المتناقضين المتضادين وحاشا الرسول صلى الله عليه وسلم من ذلك • ويؤيد هذا ما روى أن ابا موسى صلى في مبارك الغنم وأشار الى البرية وقال ههنا وثم سواء وهو صاحب الفقيه العالم بالتنزيل القاهم للتأويل سوى بين محل الأبمار وبين ما خلا عنها فكيف يجمع هذا القول بنجاستها - وأما نهي عن الصلاة في مبارك الابل فليست اختصت به دون البقر والغنم والظباء والخليل اذ لو كان السبب نجاسة البول لكان تفرقا بين المتماثلين وهو ممتنع يقينا •

(الدليل الرابع) وهو في الحقيقة سابع ما ثبت واستفاض من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على راحلته وأدخلها المسجد الحرام الذي فضله الله على جميع بقاع الارض وبركها حتى طاف بها اسبوعا - وكذلك أذنه لام سلة ان تطوف راكبة ومعلوم انه ليس مع الدواب من العقل ما تمتع به من تلويث المسجد بالمأمور بتطهيره للطائفتين والعاكفين والركع السجود فلو كانت أبوالها نجسة لكان فيه تريض المسجد الحرام للتنجيس مع أن الضرورة مادت الى ذلك وانما الحاجة دعت اليه ولهذا استنكر بعض من يرى تنجيسها إدخال الدواب المسجد الحرام وحسبك قول بطلانا رده في وجه السنة التي لا ريب فيها •

(الدليل الخامس) وهو الثامن ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فأما ما أكل لحمه فلا بأس ببوله وهذا ترجمة المسئلة الا أن الحديث قد اختلف فيه قبولاً ورداً فقال أبو بكر عبد العزيز بب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال غيره هو موقوف على جابر - فان كان الاول فلا ريب فيه - وان كان الثاني فهو قول صاحب وقد جاء مثله عن غيره من الصحابة أبي موسى الاسعري وغيره فنبني على أن قول الصحابة اولى من قول من بعدهم وأحق أن يتبع - وان علم انه انتشر في سائرهم ولم يكرهه فصار إجماعاً سكوتياً •

(الدليل السادس) وهو التاسع الحديث المتفق عليه عن عبد الله بن مسعود أن رسول



الله صلى الله عليه وسلم كان ساجدا عند الكعبة فأرسلت قريش عقبة بن أبي معيط الى قوم قد نحرروا جزورا لهم فجاء بفرثها وسلاها فوضعهما على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد ولم ينصرف حتى قضى صلاته فهذا ايضا<sup>(١)</sup> في ان ذلك الفرث والسلي لم يقطع الصلاة — ولا يمكن حمله فيما أرى الا على أحد وجوه ثلاثة إما أن يقال هو منسوخ وأعني بالنسخ أن هذا الحكم مرتفع وان لم يكن قد ثبت بخطاب لانه كان بمكة وهذا ضئيف جدا لان النسخ لا يصار اليه الا بيقين وأما بالظن فلا يثبت النسخ — وأيضا فانا ما علمنا أن اجتناب النجاسة كان غير واجب ثم صار واجبا لاسيما من يحتاج على اجتناب النجاسة بقوله تعالى (وثيابك فطهر) وسورة المدثر في أول المنزل فيكون فرض التطهير من النجاسات على قول هؤلاء من أول الفرائض فهذا هذا — وإما أن يقال هذا دليل على جواز حمل النجاسة في الصلاة وعامة من يخالف في هذه المسئلة لا يقول بهذا القول فيلزمهم ترك الحديث. ثم هذا قول ضئيف بخلافه الاحاديث الصحاح في دم الحيض وغيره من الاحاديث. ثم انهم لا أعلمهم يختلفون أنه مكروه وان اعادة الصلاة منه اولى فهذا هذا لم يبق الا أن يقال الفرث والسلي ليس بنجس وانما هو طاهر لانه فرث ما يؤكل لحمه وهذا هو الواجب ان شاء الله تعالى لكثرة القائلين به وظهور الدلائل عليه. وبطول الوجهين الاولين يوجب تعين هذا (فان قيل) ففيه السلي وقد يكون فيه دم (قلنا) بجوزان يكون دما يسير ابل الظاهر انه يسير والدم اليسير معفو عن حمله في الصلاة (فان قيل) فالسلي لحم من ذبيحة المشركين وذلك نجس وذلك باتفاق (قلنا) لا نسلم انه قد كان حرم حينئذ ذبائح المشركين بل<sup>(٢)</sup> او المقطوع به أنها لم تكن حرمات حينئذ فان الصحابة الذين أسلموا لم ينقل انهم كانوا ينجسون ذبائح قومهم. وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنه انه كان يجتنب الا ماذنح للأصنام. أما ما ذبحه قومه في دورهم لم يكن يتجنبه ولو كان تحريم ذبائح المشركين قد وقع في صدر الاسلام لكان في ذلك من المشقة على النفر القليل الذين أسلموا مالا قبل لهم به فان عامة أهل البلد مشركون وهم لا يمكنهم ان يأكلوا ويشربوا الا من طعامهم وخبزهم وفي أوانيهم لقتلهم وضعفهم وقهرهم. ثم الاصل عدم التحريم حينئذ فن ادعاه احتاج الى دليل

(الدليل السابع) وهو العاشر ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الاستجمار بالعظم

(١) سائر الاصلين ولعل المتروك قوله بين اه (٢) يابس بالاصين ولعل الاصل بل المطون او المقطوع به اه

والبحر وقال انه زاد اخوانكم من الجن - وفي لفظ طال فسألوني الطعام لهم ولدوا بهم فقلت لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه أو فرما يكون لحما وكل بكرة علف لدوا بكم قال النبي صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانها زاد اخوانكم من الجن . فوجه الدلالة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يستنجى بالعظم والبحر الذي هو زاد اخواننا من الجن وعلف دوابهم ومعلوم انه انما نهى عن ذلك لئلا تنجسه عليهم ولهذا استنبط الفقهاء من هذا انه لا يجوز الاستنجاء بزاد الانس . ثم انه قد استفاض النهى في ذلك والتغليظ حتى قال من تقلد وترا او استنجى بعظم او رجيع فان محمداً آمنه بري<sup>(١)</sup> . ومعلوم انه لو كان البحر في نفسه نجسا لم يكن الاستنجاء به ينجسه ولم يكن فرق بين البحر المستنجى به والبحر الذي لا يستنجى به وهذا جمع بين ما فرقت السنة بينه . ثم ان البحر لو كان نجسا لم يصلح أن يكون علفا لقوم مؤمنين فانها تصير بذلك جلالة ولو جاز أن تصير جلالة لجاز أن تعلق رجيع الانس ورجيع الدواب فلا فرق حينئذ ولانه لما جعل الزاد لهم مافضل عن الانس ولدوابهم ما فضل عن دواب الانس من البحر شرط في طعامهم كل عظم ذكر اسم الله عليه فلا بد أن يشترط في علف دوابهم نحو ذلك وهو الطهارة وهذا يبين لك أن قوله في حديث ابن مسعود لما أتاه بحجرين وروثة فقال انهار كس انما كان لكونها روثه آدمي ونحوه . - على انها قضية عين فيحتمل أن تكون روثه ما يؤكل لحمه وروثة ما لا يؤكل لحمه فلا يعم الصنفين ولا يجوز القطع بأنها مما يؤكل لحمه مع أن لفظ الركس لا يدل على النجاسة لان الركس هو المركوس أي المردود وهو معنى الرجيع ومعلوم أن الاستنجاء بالرجيع لا يجوز بحال إما لنجاسته وإما لكونه علف دواب اخواننا من الجن ( الوجه الثامن ) وهو الحادي عشر أن هذه الاعيان لو كانت نجسة لبيته النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدينه فليست نجسة وذلك لان هذه الاعيان تكثر ملابسة الناس لها ومباشرتهم لكثير منها خصوصا الالة التي يمت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الابل والغنم غالب أموالهم ولا يزالون يباشرونها ويباشرون أماكنها في مقامهم وسفرهم مع كثرة الاحقاء فيهم حتى ان عمر رضي الله عنه كان يأمر بذلك تعددوا واخشوشنوا وامشوا حفاة وانتعلوا . ومحالب الالبان كثيرا ما يقع فيها من ألبانها<sup>(٢)</sup> وليس ابتلاؤهم بها باقل من ولوغ الكلب في أوانهم فلو كانت نجسة يجب غسل الباب والابدان والاواني منها وعدم مخالطته ويمتنع من الصلاة مع ذلك ويجب تطهير

(١) في نسخة ري مؤه (١) كذا بالاصلين والصواب من ابعارها أو أوالها اه مصححه



اللاتي مما فيه ذلك اذا صلى فيها والمصلاة فيها تكثر في أسفارهم وفي مراح أغنامهم ويحرم شرب اللبن الذي يقع فيه برها وتنسل اليد اذا أصابها البول او رطوبة البحر الى غير ذلك من أحكام النجاسة لوجب أن يبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بيانا يحصل به معرفة الحكم—ولو بين ذلك لتقل جيمه او بدعيه فان الشريعة وعادة القوم توجب مثل ذلك فلما لم يتقل ذلك علم أنه لم يبين لهم نجاستها \* وعدم ذكر نجاستها دليل على طهارتها من جهة تقريره لهم على مباشرتها وعدم النهي عنه والتقرير دليل الاباحة—ومن وجه أن مثل هذا يجب بيانه بالخطاب ولا تحال الامة فيه على الرأي لانه من الاصول لامن الفروع— ومن جهة أن ما سكنت الله عنه فهو مما عفا عنه لاسيما اذا وصل بهذا الوجه—

( الوجه التاسع ) وهو الثاني عشر وهو أن الصحابة والتابعين وعامة السلف قد ابتلي الناس في أزمانهم بأضغاف ما ابتلوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يشك عاقل في كثرة وقوع الحوادث المتعلقة بهذه المسئلة ثم المنقول عنهم أحد شيئين إما القول بالطهارة او عدم الحكم بالنجاسة مثل ما ذكرناه عن أبي موسى وأنس وعبد الله بن مغفل أنه كان يصلي وعلى رجله أثر السرقين— وهذا قد عاين أكابر الصحابة بالعراق— وعن عبيد بن عمير قال ان لي غما تبعر في مسجدي وهذا قد عاين أكابر الصحابة بالحجاز— وعن ابراهيم النخعي فيمن يصلي وقد أصابه السرقين قال لا بأس— وعن أبي جعفر الباقر ونافع مولى ابن عمر<sup>(١)</sup> أصابت عمامته بول بعير فقالا جميعا لا بأس— وسألها جعفر الصادق وهو أشبه الدليل على أن ما روى عن ابن عمر في ذلك من الغسل اما ضعيف او على سبيل الاستحباب والتنظيف فان نافعا لا يكاد يخفى عليه طريقة ابن عمر في ذلك ولا يكاد يخالفه والمأثور عن السلف في ذلك كثير— وقد نقل عن بعضهم الفاظ ان ثبتت فليست حريجة بنجاسة محل النزاع مثل ما روى عن الحسن أنه قال البول كله يغسل وقد روى عنه أنه قال لا بأس بأبوال الغنم فلم أنه أراد بول الانسان الذكر والانثى والكبير والصغير وكذلك ما روى عن أبي الشعثاء أنه قال الأبوال كلها أنجاس فلعنه أراد ذلك ان ثبت عنه وقد ذكرنا عن ابن المنذر وغيره أنه لم يعرف عن أحد من السلف القول بنجاستها ومن المعلوم الذي لا شك فيه أن هذا اجماع على عدم النجاسة بل مقتضاه أن التنجيس من الأقوال المحدثه فيكون مردودا

بالادلة الدالة على إبطال الحوادث لاسيما مقالة محدثة مخالفة لما عليه الصدر الاول ومن المعلوم أن الإعيان الموجودة في زمانهم ومكانهم اذا أمسكوا عن تحريمها وتنجيسها مع الحاجة الى بيان ذلك كان تحريمها وتنجيسها ممن بعدم بمنزلة ان يمسكوا عن بيان أفعال يحتاج الى بيان وجوبها لو كان ثابتا فيجئ من بعدم فيوجبها . ومتى قام المقتضى للتحريم أو الوجوب ولم يذكرها وجوبا ولا تحريما كان إجماعا منهم على عدم اعتقاد الوجوب والتحريم وهو المطلوب . وهذه الطريقة معتمدة في كثير من الاحكام وهي أصل عظيم يبنى للفقهاء أن يتأملها ولا ينفل عن عودها<sup>(١)</sup> لكن لا يسلم الا بعدم ظهور الخلاف في الصدر الاول فان كان فيه خلاف محقق بطلت هذه الطريقة والحق أحق ان يتبع .

✽ الوجه المباشر ✽ وهو الثالث عشر في الحقيقة أنا نعلم يقينا أن الحبوب من الشعير والبيضاء والذرة ونحوها كانت تزرع في مزارع المدينة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته ويعلم ان الدواب اذا داست فلا بد أن تروث وتبول ولو كان ذلك يتنجس الحبوب لحرمت مطلقا أو لوجب تنجيسها وقد أسلمت الحجاز واليمن ونجد وسائر جزائر العرب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث اليهم سعاته وعماله يأخذون عشور حبوبهم من الخنطة وغيرها وكانت سبراء الشام تجلب الى المدينة ف يأكل منها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون على عهده . وعامل أهل خيبر بشرط ما يخرج منها من تمر وزرع وكان يعطى المرأة من نساء ثمانين وستي شعير من غلة خيبر وكل هذه تداس بالدواب التي تروث وتبول عليها فلو كانت تنجس بذلك لكان الواجب على أقل الاحوال تطهير الحب وغسله ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك ولا فعل على عهده فلم أنه صلى الله عليه وسلم لم يحكم بنجاستها . — ولا يقال هو لم يتيقن أن ذلك الحب الذي أكله مما أصابه البول والاصل الطهارة — لانا نقول فصاحب الحب قد يتيقن نجاسة بعض حبه واشتبه عليه الطاهر بالنجس فلا يحل له استعمال الجميع بل الواجب تطهير الجميع كما اذا علم نجاسة بعض البدن او الثوب او الارض وخفى عليه مكان النجاسة غسل ما يتيقن به غسلها وهو لم يأمر بذلك . ثم اشتباه الطاهر بالنجس نوع من اشتباه الطعام الحلال بالحرام فكيف يباح أحدهما من غير تحرر فان القائل اما أن يقول

( ١ ) كذا بالاصين ولله عن عودها أي معاودتها اهـ مصححه



يحرم الجميع وإما أكثره ما يقول<sup>(١)</sup> بالتحري فأما الاكل من أحدهما بلا تحريم فلا أعرف أحدا جوزه وإنما يستمسك<sup>(٢)</sup> بالأصل مع تيقن النجاسة • ولا يحصى عن هذا الدليل الا الى أحد أمرين - إما أن يقال بطهارة هذه الأبول والأرواث - أو أن يقال عني عنها في هذا الموضع للحاجة كما يعني عن ريق الكلب في بدن الصيد على أحد الوجوهين وكما يطهر محل الاستنجاء بالحجر في أحد الوجوهين الى غير ذلك من مواضع الحاجات - فيقال الأصل فيما استعمل جريانه على وفاق الأصل فمن ادعى أن استحلال هذا يخالف للدليل لأجل الحاجة فقد ادعى ما يخالف الأصل فلا يقبل منه الا بحجة قوية وليس معه من الحجة ما يوجب أن يجعل هذا مخالفا للأصل ولا شك انه لو قام دليل يوجب الحظر لا يمكن أن يستثنى هذا الموضع فأما ما ذكر من العموم الضعيف والقياس الضعيف فدلالة هذا الموضع على الطهارة المطلقة أقوى من دلالة تلك على النجاسة المطلقة على ما بين عند التأمل على أن ثبوت طهارتها والعفو عنها في هذا الموضع أحد موارد الخلاف فيبقى الحاق الباقي به بعدم القائل بالفرق •

ومن جنس هذا (الوجه الحادي عشر) وهو الرابع عشر وهو اجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم في كل عصر ومصر على دياس الحبوب من الحنطة وغيرها بالبقر ونحوها مع القطع بيولها وروثها على الحنطة ولم ينكر ذلك منكر ولم يفصل الحنطة لأجل هذا أحد ولا احتراز عن شيء • في البيادر لو صول البول اليه • والعلم بهذا كله علم اضطراري ما أعلم عليه سؤالا ولا أعلم لمن يخالف هذا شبهة • وهذا العمل الى زماننا متصل في جميع البلاد لكن لم نحتاج باجماع الأعصار التي ظهر فيها هذا الخلاف لئلا يقول المخالف انا أخالف في هذا وإنما احتجنا بالاجماع قبل ظهور الخلاف • وهذا الاجماع من جنس الاجماع على كونهم كانوا يأكلون الحنطة ويلبسون الثياب ويسكنون البناء فانا نتيقن أن الارض كانت تزرع - ونتيقن انهم كانوا يأكلون ذلك الحب ويقرون على أكله - ونتيقن ان الحب لا يداس الا بالدواب - ونتيقن ان لا بد أن تبول على البيدر الذي يبقى أياما ويطول دياسها له وهذه كلها مقدمات يقينية •

(الوجه الثاني عشر) وهو الخامس عشر أن الله تعالى قال (وطهر بيتي للطائفين والما كفين

(١) قوله ما يقول كذا بالأصاين ولعل الصواب وإما أن يقول بالتحري والله أعلم اهـ مصححه

(٢) كذا بالأصاين وصوابه ولا يستمسك أو مع عدم تيقن النجاسة اهـ مصححه

واركع السجود) فأمر بتطهير بيته الذي هو المسجد الحرام وصبح عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر بتنظيف المساجد وقال جعلت لي كل أرض طيبة مسجدا وطهورا وقال الطواف بالبيت صلاة ومعلوم قطعا أن الحمام لم يزل ملازما للمسجد الحرام لامتة وعبادة بيت الله وأنه لا يزال ذرقه ينزل في المسجد وفي المطاف والمصلى فلو كان نجسا لتنجس المسجد بذلك ولوجب تطهير المسجد منه إما بإبعاد الحمام أو بتطهير المسجد أو بتسقيف المسجد ولم تصح الصلاة في أفضل المساجد وأما وسيدها لتجاسة أرضه وهذا كله مما يعلم فسادة يقينا . ولا بد من أحد قولين إما طهارته مطلقا أو العفو عنه كما في الدليل قبله وقد بينا رجحان القول بالطهارة المطلقة .

(الدليل الثالث عشر) وهو في الحقيقة السادس عشر مسلك التشبيه والتوجيه فنقول والله الهادي اعلم أن الفرق بين الحيوان المأكول وغير المأكول إنما فرق بينهما لاقتراق حقيقتها وقد سمى الله هذا طيبا وهذا خبيثا . وأسباب التحريم إما لقوة السبعية التي تكون في نفس البهيمة فأكلها يورث نبات أبداننا منها فتصير أخلاق الناس أخلاق السباع أولا الله أعلم به وإما خبث مطعمها كما يأكل الجيف من الطير أو لأنها في نفسها مستخبثة كالخشرات فقد رأينا طيب المطعم يؤثر في الحل وخبثه يؤثر في الحرمة كما جاءت به السنة في لحوم الجلالة ولبنها وبيضها فإنه حرم الطيب لاغتذائه بالخبيث وكذلك النبات المسقى بالماء النجس والمسمد بالسرقين عند من يقول به وقد رأينا عدم الطعام يؤثر في طهارة البول أو خفة نجاسته مثل الصبى الذي لم يأكل الطعام فهذا كله بين أشياء - منها أن الأبول قد يختلف شأنها بحسب المطعم كالصبى وقد ثبت أن المباحات لا تكون مطاعمها الاطية فقير مستنكر أن تكون أبوالها طاهرة لذلك - ومنها أن المطعم اذا خبث وفسد حرم ما نبت منه من لحم ولبن وبيض كالجلالة والزرع المسمد كالطير الذي يأكل الجيف فاذا كان فساده يؤثر في نجيس ما توجه الطهارة والحل فقير مستنكر أن يكون طيبه وحله يؤثر في تطهير ما يكون في محل آخر نجسا محرما فان الأرواث والابوال مستحيلة مخلوقة في باطن البهيمة كغيرها من اللبن وغيره . بين هذا ما يوجد في هذه الأرواث من مخالفتها غيرها من الأرواث في الخلق والريح واللون وغير ذلك من الصفات فيكون فرق ما بينها فرق ما بين اللبنين والسنن<sup>(١)</sup> وبهذا يظهر خلافا للإنسان . يؤكد ذلك ما قد بيناه من أن



المسلمين من الزمن المتقدم والى اليوم في كل عصر ومصر ما زالوا يدوسون الزروع المأكولة بالبقرويصيب الحب من أرواث البقر وأبوالها وما سمعنا أحدا من المسلمين غسل حبا ولو كان ذلك منجسا أو مستقدرا لا وشك أن ينهوا عنها وأن تنفر عنه فوسمهم نفورها عن بول الانسان . ولو قيل هذا اجماع على كان حقا وكذلك ما زال يسقط في المحالب من أبقار الأتنام ولا يكاد أحد يحترز من ذلك ولذلك عفا عن ذلك بعض من يقول بالتنجيس على أن ضبط قانون كلى في الطاهر والنجس مطرد منعكس لم يسرى<sup>(١)</sup> وليس ذلك بالواجب علينا بعد علمنا بالانواع الطاهرة والانواع النجسة . فهذه اشارة لطيفة الى مسالك الراى في هذه المسئلة . وتامه ما حضرني كتابه في هذا المجلس والله يقول الحق والله يهدي السبيل \*

الفصل الثاني في منى الآدمي وفيه أقوال ثلاثة (أحدها) أنه نجس كالبول فيجب غسله وطبا ويابس من البدن والثوب وهذا قول مالك والاوزاعي والثوري وطائفة (وثانيها) أنه نجس يجرى فرك يابسه وهذا قول أبي حنيفة واسحق ورواية عن أحمد . ثم هنا اوجه قيل يجرى فرك يابسه ومسح رطبه من الرجل دون المرأة لانه يعنى عن يسيره ومنى الرجل يتأتى فركه ومسحه بخلاف منى المرأة فانه دقيق كالمدى وهذا نصوص أحمد - وقيل يجرى<sup>(٢)</sup> فركه فقط منهما لذهابه بالفرك وبقاء أثره بالمسح - وقيل بل الجواز مختص بالفرك من الرجل دون المرأة كما جاءت به السنة كما سذكروه (وثالثها) أنه مستقدر كالخطا والبصاق وهذا قول الشافعي وأحمد في المشهور عنه وهو الذى نصرناه والدليل عليه وجوه \*

(أحدها) ما أخرج مسلم وغيره عن عائشة قالت كنت أفرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يذهب فيصلى فيه - وروى في لفظ الدارقطنى كنت أفركه اذا كان يابسا واغسله اذا كان رطبا . فهذا نص في أنه ليس كالبول نجسا يكون نجاسة غليظة . فبقى ان يقال يجوز ان يكون نجسا كالسالم أو طاهرا كالبصاق لكن الثانى أرجح لان الاصل وجوب تطهير الثياب من الانجاس قليلا وكثيرها فاذا ثبت جواز حمل قليله فى الصلاة ثبت ذلك فى كثيره فان القياس لا يفرق بينهما (فان قيل) فقد أخرج مسلم فى صحيحه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل المنى ثم يخرج الى الصلاة فى ذلك الثوب وانا أنظر

الى أثر الغسل فيه . فهذا يعارض حديث الفرق في منى رسول الله صلى الله عليه وسلم والغسل دليل النجاسة فان الظاهر لا يطهر — فيقال هذا لا يخالفه لان الغسل للطيب والفرق لليابس كما جاء مفسرا في رواية الدارقطني أو هذا أحيانا وهذا أحيانا — وأما الغسل فان الثوب قد يغسل من المخاط والبصاق والنجاسة استقذارا لا تنجيسا ولهذا قال سعد بن أبي وقاص وابن عباس أمطه عنك ولو بإذخيرة فانما هو بمنزلة المخاط والبصاق \*

(الدليل الثاني) ما روي الامام أحمد في مسنده بإسناد صحيح عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم النبي من ثوبه بمرق الاذخر ثم يصلي فيه<sup>(١)</sup> . ويحتمل من ثوبه بإسناد صحيح يصلي فيه . وهذا من خصائص المستقذرات لا من أحكام النجاسات فان عامة القائلين بنجاسته لا يجوزون مسح رطبه \*

(الدليل الثالث) ما احتج به بعض أولينا بما رواه اسحق الأزرق عن شريك عن محمد بن عبد الرحمن عن عطاء عن ابن عباس قال مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي يصيب الثوب فقال انما هو بمنزلة المخاط والبصاق وانما يكفيك أن تمسحه بمخرقة أو باذخيرة . — قال الدارقطني لم يرفعه غير اسحق الأزرق عن شريك (قالوا) وهذا لا يقدح لان اسحق بن يوسف الأزرق أحد الأئمة . وروى عن سفيان وشريك وغيرهما وحدث عنه أحمد ومن في طبقة وقد أخرج له صاحبها الصحيح فيقبل رفعه وما ينفرده . وانا أقول . أما هذه الفتيا فهي ثابتة عن ابن عباس وقوله سعد بن أبي وقاص ذكر ذلك عنهما الشافعي وغيره في كتبهم — وأما رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فنكرا باطل لا اصل له لان الناس كلهم رووه عن شريك موقوفا . ثم شريك ومحمد بن عبد الرحمن وهو ابن أبي ليلى ليسا في الحفظ بذاك والذين هم أعلم منهم بعطاء مثل ابن جريح الذي هو أثبت فيه من القطب وغيره من المكين لم يروه أحد الا موقوفا وهذا كله دليل على وهم تلك الرواة (فان قلت) أليس من الاصول المستقرة أن زيادة العدل مقبولة وان الحكم لمن رفعه لا لمن وقف لانه زائد (قلت) هذا عندنا حق مع تكافؤ المحدثين المخبرين وتعادلهما وأما مع زيادة عدد من لم يزد فقد اختلف فيه أولونا . وفيه نظر — وأيضا فانما ذلك اذا لم تتصادم الروايتان وتعارضتا وامامتى تعارضتا بسقط رواية الاقل بل ارب وههنا المروي ليس هو مقابلة<sup>(٢)</sup>

(١) ما يبايع واحد الاصلين (٢) كذا بالاصلي وفي العارة بعض محرف أو سقط والله اعلم اهـ مصححه



بكون النبي صلى الله عليه وسلم قد قالها ثم قالها صاحبه تارة — تارة ذا كرا وتارة آثرا وانما هو حكاية حال وقضية عين في رجل استفتي على صورة وحروف مأثورة فالناس ذكروا أن المستفتي ابن عباس وهذه الرواية ترفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وليست القضية الا واحدة اذ لو تعددت القضية لما أهمل الثقات الاثبات ذلك على ما يعرف من اهتمامهم بمثل ذلك — وأيضا فأهل نقد الحديث والمعرفة به أقعد بذلك وليسوا يشكون في ان هذه الرواية وهم \*

(الدليل الرابع) أن الأصل في الاعيان الطهارة فيجب القضاء بطهارته حتى يجئنا ما يوجب القول بأنه نجس وقد بحثنا وسبرنا فلم نجد لذلك أصلا فلم ان كل مالا يمكن الاحتراز عن ملابسته معفو عنه ومعلوم أن المني يصيب أبدان الناس ونيابهم وفرشهم بغير اختيارهم أكثر مما يبلغ الهر في آيتهم فهو طوائف الفضلات بل قد يتمكن الانسان من الاحتراز من البصاق والمخاط المصيب ثيابه ولا يقدر على الاحتراز من منى الاحتلام والجماع وهذه المشقة الظاهرة توجب طهارته ولو كان المقتضى للتنجيس فائما — الا ترى ان الشارع خفف في النجاسة المعتادة فاجتزأ فيها بالجامد مع ان ايجاب الاستنجاء عند وجود الماء أهون من ايجاب غسل الثياب من المني لاسيما في الشتاء في حق الفقير ومن ليس له الا ثوب واحد \*

(فان قيل) الذي يدل على نجاسة المني وجوه (أحدها) ما روى عن عمار بن ياسر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انما يغسل الثوب من البول والغائط والمني والقيء .. رواه ابن عدي وحديث عائشة قد مضى في أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينسله \*

﴿ الوجه الثاني ﴾ أنه خارج يوجب طهارتي الخبث والحدث فكان نجسا كالبول والحيض وذلك لان ايجاب نجاسة الطهارة دليل على انه نجس فان إماطته وتنحيته أخف من التطهير منه فاذا وجب الاثقل فالأخف أولى لاسيما عند من يقول بوجوب الاستنجاء منه فان الاستنجاء إماطة وتنحية فاذا وجب تنحيته في مخرجه ففي غير مخرجه أحق وأولى \*

﴿ الوجه الثالث ﴾ أنه من جنس المذي فكان نجسا كالمذي وذلك لان المذي يخرج عند مقدمات الشهوة والمني أصل المذي عند استكمالها وهو يجري في مجراه ويخرج من مخرجه فاذا نجس الفرع فلان ينجس الأصل أولى \*

﴿ الوجه الرابع ﴾ أنه خارج من الذكر أو خارج من القبل فكان نجسا كجميع

الخوارج مثل البول والمذي والودي وذلك لان الحكم في النجاسة منوط بالخروج . — ألا ترى أن الفضلات الخارجة من أعالي البدن ليست نجسة وفي أسافله تكون نجسة وإن جمعها الاستحالة في البدن .

﴿ الوجه الخامس ﴾ أنه مستحيل عن الدم لانه دم قصره الشهوة ولهذا يخرج عند الاكثار من الجماع أحر والدم نجس والنجاسة لا تطهر بالاستحالة عندكم .

﴿ الوجه السادس ﴾ أنه يجري في مجري البول فيتنجس بملاقاة البول فيكون كاللبن في الظرف التنجس فهذه أدلة كلها تدل على نجاسته .

﴿ فنقول ﴾ الجواب وعلى الله قصد السبيل . أما حديث عمار بن ياسر فلا أصل له . في إسناده ثابت بن حماد قال الدارقطني ضعيف جداً وقال ابن عدي له مناكير وحديث عائشة مضي القول فيه .

﴿ وأما الوجه الثاني ﴾ فقولهم يجب طهارة الخبث والحدث أما الخبث فممنوع بل الاستنجاء منه مستحب كما يستحب إمامة من الثوب والبدن وقد قيل هو واجب كما قد قيل يجب غسل الاثنين من المذي وكما يجب غسل أعضاء الوضوء إذا خرج الخارج من الفرج فهذا كله طهارة وجبت لخارج وإن لم يكن المقصود بها إمامة وتنجيسه بل سبب آخر كما يفصل منه سائر البدن . فالأصل أن سبب الاستنجاء منه ليس هو النجاسة بل سبب آخر فقولهم يجب طهارة الخبث وصف ممنوع في الفرع فليس غسله عن الفرج للخبث وليست الطهارات منحصرة في ذلك كغسل اليد عند القيام من نوم الليل وغسل الميت والاعسال المستحبة وغسل الاثنين وغير ذلك . فهذه الطهارة إن قيل بوجوبها فهي من القسم الثالث فيبطل قياسه على البول لفساد الوصف الجامع . وأما إيجابه طهارة الحدث فهو حق لكن طهارة الحدث ليست أسبابها منحصرة في النجاسات فإن الصغرى يجب من الريح إجماعاً ويجب بموجب الحاجة من ملامسة الشهوة ومن مس الفرج ومن لحوم الأبل ومن الردة وغسل الميت وقد كانت يجب في صدر الإسلام من كل ما غيرته النار وكل هذه الأسباب غير نجسة — وأما الكبرى فتجب بالإيلاج إذا التقى الختانان ولا نجاسة ونجب بالولادة التي لادم . — أما على رأي مختار والولد طاهر وتجب بالموت ولا يقال هو نجس — وتجب بالإسلام عند طائفة . فقولهم إنما أوجب



طهارة الحدث أو واجب الاغتسال نجس متقض بهذه الصور الكثيرة فبطل طرده فان ضموا الى العلة كونه خارجا انتقض بالريح والولد نقضا قادحا. — ثم يقال قولكم خارج وصف طردى فلا يجوز الاحتراز به. — ثم ان عكسه أيضا باطل والوصف عديم التأثير فان مالا يوجب طهارة الحدث منه شيء كثير نجس كاللحم الذي لم يسلم واليسير من القى. — وأيضا فسيأتي الفرق ان شاء الله تعالى فهذه أوجه ثلاثة أو<sup>(١)</sup> وأما قولهم التطهير منه أبعد من تطهيره فجمع ما بين متفاوتين متباينين فان الطهارة منه طهارة عن حدث وتطهيره ازالة خبث وهما جنتان مختلفان في الحقيقة والاسباب والاحكام من وجوه كثيرة فان هذه تجب لها النية دون تلك — وهذه من باب فعل للمأمور به وتلك من باب اجتناب المنهى عنه — وهذه مخصوصة بالماء أو التراب وقد تزال تلك بنير الماء في مواضع بالاتفاق وفي مواضع على رأى — وهذه يتعدى حكمها محل سببها الى جميع البدن وتلك يختص حكمها بمحلها — وهذه تجب في غير محل السبب أو فيه وفي غيره وتلك تجب في محل السبب فقط — وهذه حسية وتلك عقلية — وهذه جارية في أكثر أحوالها على سنن مقاييس البحاين وتلك مستصعبة على سبر القياس — وهذه واجبة بالاتفاق وفي وجوب الاخرى خلاف مسلم — وهذه لها بدل وفي بدل تلك في البدن خاصة خلاف ظاهره وبالجمله قياسي هذه الطهارة على تلك الطهارة كقياس الصلاة على الحج لان هذه عبادة وتلك عبادة مع اختلاف الحقيقتين \*

(وأما الوجه الثالث) وهو الحاقه بالمذنب فقد منع الحكم في الاصل على قول بطهارة المذنب والا كثرون سلموه وفرقوا باقتراق الحقيقتين فان هذا يخلق منه الولد الذي هو أصل الانسان وذلك بخلافه — ألا ترى ان عدم الامناء عيب بنى عليه أحكام كثيرة منشؤها على انه نقص وكثرة الامذاء ربما كانت مرضا و<sup>(٢)</sup> هو فضلة محضة لا منفعة فيه كالبول وان اشتركا في انبعاثهما عن شهوة النكاح فليس الموجب لطهارة المني أنه عن شهوة الباه فقط بل شيء آخر وان أجريناه مجراه فنتكلم عليه ان شاء الله تعالى \* وأما كونه فرعا فليس كذلك بل هو بمنزلة الجنين الناقص كالانسان اذا أسقطته المرأة قبل كمال خلقه فانه وان كان مبدأ خلق الانسان فلا يناط به من أحكام الانسان الا ما قل ولو كان فرعا فان النجاسة استنجاث

وليس استنجات الفرع بالموجب خبث أصله كالفضول الخارجة من الانسان \*  
 (وأما الوجه الرابع) فقياسه على جميع الخارجات بجامع اشتراكهن في المخرج منقوض بالقم  
 فانه مخرج النخامة والبصاق الطاهرين والقيء النجس - وكذلك الدبر مخرج الريح الطاهر والغائط  
 النجس وكذلك الأنف مخرج المخاط الطاهر والدم النجس - وان فصلوا بين ما يعتاد الناس  
 من الامور الطبيعية وبين ما يعرض لهم لاسباب حادثة - قلنا النخامة المعدية اذا قيل بنجاستها  
 معتادة وكذلك الريح - وايضا فانا نقول لم قلتم ان الاعتبار بالمخرج. ولم لا يقال الاعتبار بالمدن  
 والمستحال فما خلق في أعلى البدن فطاهر وما خلق في أسفله فنجس والمنى يخرج من بين  
 الصلب والترائب بخلاف البول والودي وهذا أشد اطرادا لان القيء والنخامة المنجسة خارجان  
 من القم لكن لما استحالا في المعدة كانا نجسين وايضا فسوف تفرق ان شاء الله تعالى \*  
 (وأما الوجه الخامس) فقولهم مستحيل عن الدم والاستحالة لا تطهر عنه عدة أجوبة  
 مستنيرة قاطعة \*

(أحدها) انه منقوض بالآدي وبمضغته فانها مستحيلان عنه وبمده عن العلقه وهي  
 دم ولم يقل أحد بنجاسته وكذلك سائر البهائم المأكولة \*  
 (وثانيها) انا لا نسلم ان الدم قبل ظهوره وبروزه يكون نجسا فلا بد من الدليل على  
 نجاسته ولا يعني القياس عليه اذا ظهر وبرز باتفاق الحقيقة لانا نقول للدليل على طهارته وجوه  
 (أحدها) ان النجس هو المستقدر المستخبت وهذا الوصف لا يثبت لهذه الاجناس  
 الا بعد مفارقتها مواضع خلقها فوصفها بالنجاسة فيها وصف بما لا يتصف به \*

(وثانيها) ان خاصة النجس وجوب مجابته في الصلاة وهذا مفقود فيها في البدن من  
 الدماء وغيرها - ألا ترى ان من صلى حاملا وعاء مسدودا قد أوعى دما لم تصح صلاته فلتن  
 قلت عني عنه لمشقة الاحتراز - قلت بل جعل طاهرا لمشقة الاحتراز فما المانع منه والرسول  
 صلى الله عليه وسلم يعمل طهارة الهرة بمشقة الاحتراز حيث يقول انها ليست بنجسة انها من  
 الطوافين عليكم والطوافات - بل أقول قد رأينا جنس المشقة في الاحتراز مؤثرا في جنس  
 التخفيف فان كان الاحتراز من جميع الجنس مشقا عني عن جريمه فحكم بالطهارة - وان كان من  
 بعضه عني عن القدر المشق وهنا يشق الاحتراز من جميع ما في داخل الابدان فيحكم لنوعه



بالطهارة كالمهر وما دونها وهذا وجه ثالث \*

﴿ الوجه الرابع ﴾ أن الدماء المستخبثة في الأبدان وغيرها هي أحد أركان الحيوان التي لا تقوم حياته إلا بها حتى سميت نفسا فالحكم بأن الله يجعل أحد أركان عباده من الناس والدواب نوما نجسا في غاية البعد \*

﴿ الوجه الخامس ﴾ أن الأصل الطهارة فلا تثبت النجاسة إلا بدليل وليس في هذه الدماء المستخبثة شيء من أدلة النجاسة وخصائصها \*

﴿ الوجه السادس ﴾ أنا قد رأينا الأعيان تفرق حالها بين ما إذا كانت في موضع عملها ومنفعتها وبين ما إذا فارت ذلك فالماء المستعمل ما دام جاريا في أعضاء المتطهر فهو طهور فاذا انفصل تغيرت حاله - والماء في المحل النجس ما دام عليه عمله باق وتطهيره ولا يكون ذلك إلا لأنه طاهر مطهر فاذا فارق محل عمله فهو إما نجس أو غير مطهر وهذا مع تغير الأمواه في موارد التطهير تارة بالطاهرات وتارة بالنجاسات فاذا كانت المخالطة التي هي أشد أسباب التغير لا تؤثر في محل عملنا وانتفاعنا فما ظلك بالجسم المفرد في محل عمله بخلق الله وتديره فافهم هذا افاته لباب الفقه \*

( الوجه الثالث عن أصل الدليل ) أنا لو سلمنا أن الدم نجس فانه قد استحال وتبدل . وقولهم لاستحالة لا تطور - قلنا من أفنى بهذه الفتوى الطويلة العريضة المخالفة للاجماع فإن المسلمين أجمعوا أن الحمر إذا بدأ الله بفسادها وتحويلها خلا طهرت وكذلك تحويل الدواب والشجر بل أقول الاستقراء دلنا أن كل ما بدأ الله بتحويله وتبديله من جنس إلى جنس مثل جعل الحمر خلا والدم مينا والعنقة مضغة ولحم الجلالة الخيث طيبا وكذلك يبضها ولبنها والزرع المستسقى بالنجس إذا سقى بالماء الطاهر وغير ذلك فانه بزول حكم التنجيس وبزول حقيقة النجس واسمه التابع للحقيقة وهذا ضروري لا يمكن المنازعة فيه فان جميع الأجسام المخلوقة في الأرض فان الله يحولها من حال إلى حال ويبدلها خلقا بعد خالق ولا التفات إلى موادها وعناصرها وأما ما استحال بسبب كسب الإنسان كاحراق الروث حتى يصير رمادا ووضع الخنزير في الملاحة حتى يصير لحما ففيه خلاف مشهور . وللقول بالتطهير اتجاه وظهور ومستلطنا من القسم الاول والله الحمد \*

( الدليل الخامس ) أن المنى مخالف لجميع ما يخرج من الذكر في خلقه فإنه غليظ وتلك رقيقة — وفي لونه فإنه أبيض شديد البياض — وفي ريحه فإنه طيب كرائحة الطلع وتلك خبيثة ثم جعله الله أصلاً لجميع أنبيائه وأوليائه وعباده الصالحين والإنسان المكرم فكيف يكون أصله نجساً ولهذا قال ابن عقيل وقد ناظر بعض من يقول بنجاسته لرجل قال له ما بالك وبالك هذا قال أريد أن أجعل أصله طاهراً وهو يأتي إلا أن يكون نجساً . ثم ليس شأنه شأن الفضول بل شأن ما هو غذاء ومادة في الأبدان إذ هو قوام النسل فهو بالأصول أشبه منه بالفضل \*

﴿ الوجه السادس ﴾ وفيه أجوبة ( أحدها ) لا نسلم أنه يجري في مجرى البول فقد قيل إن بينهما جلدة رقيقة وإن البول إنما يخرج رشحاً وهذا مشهور \* وبالجمله فلا بد من بيان اتصالهما وليس ذلك معلوماً إلا في ثقب الذكر وهو طاهر أو معفو عن نجاسته \*

﴿ الوجه الثاني ﴾ أنه لو جرى في مجراه فلا نسلم أن البول قبل ظهوره نجس كما مر تقريره في الدم وهو في الدم أيمن منه في البول لأن ذلك ركن وبعض وهذا فضل \*

( الثالث ) أنه لو كان نجساً فلا نسلم أن الماسة في باطن الحيوان موجهة للتنجيس كما قد قيل في الاستحالة وهو في الماسة أيمن \* يؤيد هذا قوله تعالى (من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين) ولو كانت الماسة في الباطن للفرث مثلاً موجهة للنجاسة لنجس اللبن ( فإن قيل ) قلل بينهما حاجزاً ( قيل ) الأصل عدمه على أن ذكره هذا في معرض بيان ذكر الاقتدار

بإخراج طيب من بين خيئين في الاعتداء ولا يتم إلا مع عدم الحاجز والا فهو مع الحاجز ظاهر في كمال خلقه سبحانه \* وكذلك قوله خالصاً وخلوص لا بد أن يكون مع قيام الموجب للشوب وبالجمله نخرج اللبن من بين الفرث والدم أشبه شيء بخروج المنى من مخرج البول وقد سلك هذا المسلك من رأي إنفحة الميتة ولبنها طاهر لأنه كان طاهراً وإنما حدث نجاسة الوعاء فقال

الملاقاة في الباطن غير ظاهرة — ومن نجس هذا فرق بينه وبين المنى بأن المنى يفصل عن النجس في الباطن أيضاً بخلاف اللبن فإنه لا يمكن فصله من الميتة إلا بعد إبراز الضرع وحينئذ يصير في حد ما يلحقه النجاسة \* والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى \* وهذا الذي حضرني في هذا الوقت ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم \*

﴿ المسئلة السابعة عشرة ﴾ في تصرفات السكران قد تنازع الناس فيه قديماً وحديثاً وفيه



التزاع في مذهب أحمد وغيره وكثير من أجوبة أحمد فيه كان التوقف \* والاقوال الواقعة في مذهب أحمد وغيره القول بصحة تصرفاته مطلقاً أقواله وأفعاله - والقول بفسادها مطلقاً والفرق بين أقواله وأفعاله والفرق بين الحدود وغيرها والفرق بين ماله وما عليه والفرق بين ما ينفرد به وما لا ينفرد به وهذا التنازع موجود في مذهب أحمد وغيره - ثم تنازعوا فيمن زال عقله بغير سكر كالبنج هل يلحق بالسكران أو المجنون على قولين في مذهب أحمد وغيره - وكل من أصحاب أحمد يتمسك في ذلك بشئ من كلامه وليس عنه رواية ووجهها بل روايتان متاوتان وتنازعوا فيمن أكره على شرب الخمر هل يأثم بذلك على وجهين ومن أصحاب أحمد كالخلال من ينصر أنه لا يقع عليه طلاقه - ومنهم كالتماضي من ينصر وقوع طلاقه \* والذين أوقفوا طلاقه لهم ثلاثة مآخذ \*

(أحدها) ان ذلك عقوبة له وصاحب هذا قد يفرق بين الحدود وغيرها وهذا ضعيف فان الشريعة لم تعاقب أحدا بهذا الجنس من إيقاع الطلاق او عدم إيقاعه ولان في هذا من الضرر على زوجته البرية وغيرها مالا يجوز فانه لا يجوز أن يعاقب الشخص بذنب غيره ولأن السكران عقوبته ما جاءت به الشريعة من الجلد ونحوه فعقوبته بغير ذلك تغيير لحدود الشريعة ولان الصحابة إنما عاقبته بما السكر مظته وهو الهذيان والافتراء في القول على انه اذا سكر هذى واذا هذى اقترى وحد المفتري ثمانون فيمن أن اقدامه على السكر الذي هو مظنة الافتراء يلحقه بالمقدم على الافتراء اقامة لمظنة الحكمة مقام الحقيقة لان الحكمة هنا خفية منتشرة لانه قد لا يعلم اقتراؤه ولا متى يفترى ولا على من يفترى كما ان المضطجع يحدث ولا يدري هل أحدث أم لا فقام النوم مقام الحدث فهذا فقه معروف فلو كانت تصرفاته من هذا الجنس لكان ينبغي ان تطاق امرأته سواء طلق او لم يطلق كما يححد حد المفتري سواء اقترى او لم يفتر وهذا لا يقوله أحد \*

(المأخذ الثاني) أنه لا يعلم زوال عقله الا بقوله وهو فاسق بشره فلا يقبل قوله في عدم العقل والسكر وحقيقة هذا القول أنه لا يقع الطلاق في الباطن ولكن في الظاهر لا يقبل دعوى المسقط \* ومن قال بهذا قد يفرق بين ما ينفرد به <sup>(١)</sup>

(المأخذ الثالث) وهو مأخذ الأئمة منصوصاً عنهم. الشافعي وأحمد أن حكم التكليف جار عليه ليس كالمجنون المرفوع عنه القلم ولا النائم وذلك أن القلم مرفوع عن المجنون والسكران معاقب كما ذكره الصحابة وليس مأخذ أجود من هذا. وكذلك قال أحمد ما قيل فيه أحسن من هذا وهذا ضعيف أيضاً فإنه إن أريد أنه وقت السكر يؤمر وينهى فهذا باطل فإن من لا عقل له ولا يفهم الخطاب لم يدر بشرع ولا غيره على أنه يؤمر وينهى بل أدلة الشرع والعقل تنفي أن يخاطب مثل هذا - وإن أريد أنه قد يؤخذ بما يفعله في سكره فهذا صحيح في الجملة لكن هذا لأنه خوطب في صحوه بأن لا يشرب الخمر الذي يقتضي تلك الجنايات فإذا فعل المنهى عنه لم يكن معذوراً فيما فعله من المحرم كما قلت في سكر الاحوال الباطنة إذا كان سبب السكر معذوراً لم يكن السكران معذوراً. هذا الذي قلته قد يقتضي أنه في الحدود كالصاحي وهذا قريب وأنا إنما تكلمت على تصرفاته صحتها وفسادها. وأما قوله تعالى (ولا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) فهو نهى لهم أن يسكروا يسكروا يفوتون به الصلاة أو نهى لهم عن الشرب قريب الصلاة أو نهى لمن يدب فيه أوائل النشوة. وأما في حال السكر فلا يخاطب بحال. والدليل على أنه لا تصح تصرفاته وجوه (أحدها) حديث جابر بن سمرة الذي في صحيح مسلم لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأسنكاه ماعز بن مالك.

(الثاني) أن عبادة كالصلاة لا تصح بالنقص والاجماع فإن الله نهى عن قرب الصلاة مع السكر حتى يعلم ما يقوله واتفق الناس على هذا بخلاف الشارب غير السكران فإن عبادة تصح بشروطها ومعلوم أن صلاته إنما لم تصح لأنه لم يعلم ما يقول كما دل عليه القرآن فنقول كل من بطلت عبادته لعدم عقله فبطلان عقوده أولى وأحرى كالنائم والمجنون ونحوهما فإنه قد تصح عبادات من لا يصح تصرفه لنقص عقله كالصبي والمجنون عليه لسهفه.

(الثالث) أن جميع الأقوال والعقود مشروطة بوجود التمييز والعقل فمن لا تمييز له ولا عقل ليس لكلامه في الشرع اعتبار أصلاً كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد وإذا فسدت فسدت لها سائر الجسد ألا وهي القلب فإذا كان القلب قد زال عقله الذي به يتكلم ويتصرف فكيف يجوز أن يجعل له أمر ونهى أو إثبات ملك أو إزالة وهذا معلوم بالعقل مع تحرير الشارع له.



(الرابع) أن العقود وغيرها من التصرفات مشروطة بالقصود كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات وقد قررت هذه القاعدة في كتاب بيان الدليل . على بطلان التحليل وقررت أن كل لفظ بغير قصد من المتكلم لسهو وسبق لسان أو عدم عقل فانه لا يترتب عليه حكم . وأما إذا قصد اللفظ ولم يقصد معناه كالمنازل فهذا فيه تفصيل . والمراد هنا بالقصد القصد العقلي الذي يختص بالعقل فأما القصد الحيواني الذي يكون لكل حيوان فهذا لا بد منه في وجود الأمور الاختيارية من الألفاظ والأفعال وهذا وحده غير كاف في صحة العقود والأقوال فان الجنون والعبي وغيرهما لهما هذا القصد كما هو للبهائم ومع هذا فأصواتهم وألفاظهم باطلة مع عدم التمييز لكن العبي المميز والجنون الذي يميز أحيانا يعتبر قوله حين التمييز .

(الخامس) أن هذا من باب خطاب الوضع والأخبار لا من باب خطاب التكليف وذلك أن كون السكران معاقبا أو غير معاقب ليس له تعلق بصحة عقود وفسادها فان العقود ليست من باب العبادات التي يثاب عليها ولا الجنائيات التي يعاقب عليها بل هي من التصرفات التي يشترك فيها البر والفاجر والمؤمن والكافر وهي من لوازم وجوب الخلق فان العهود والوفاء بها أمر لا يتم مصلحة الآدميين إلا بها لا يجتاج بعض الناس إلى بعض في جلب المافع ودفع المضار وإنما تصدر عن العقل فمن لم يكن له عقل ولا تمييز لم يكن قد عاهد ولا حلف ولا باع ولا نكح ولا طلق ولا اعتق . يوضح ذلك أنه معلوم أن قبل تحريم الخمر كان كلام السكران باطلا بالاتفاق ولهذا لما تكلم حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه في سكره قبل التحريم بقوله وهل أنتم إلا عبيد لابي لم يكن مؤاخذا عليه . وكذلك لما خلط الخلط من المهاجرين الأولين في سورة قل يأيتها الكافرون قبل النهي لم يعتب عليه . وكذلك الكفار لو شربوا الخمر وعاهدوا وشرطوا لم يلغى ذلك منهم بالاتفاق ومن سكر سكرًا لا يعاقب عليه مثل أن يشرب ما لا يعلم أنه يسكره ونحو ذلك . فأما من سكر بشرب محرم فلا ريب أنه يأنم بذلك ويستحق من عقوبه الدنيا والآخرة ما جابه أمر الله تعالى فهذا الفرق ثابت بينه وبين من سكر سكرًا يعذر فيه فاما كون عهده الذي يعاهد به الآدميين منعقدًا يترتب عليه أثره ويحصل به مقصوده فهذا لا فرق فيه بين سكر المذمور وغير المذمور لان هذا إنما كان الموجب لصحته أن صاحبه فعله وهو عاقل مميز لا أنه بر وفاجر والشرع لم يجعل السكران بمنزلة الصاحي

أصلاً \* هذا آخر ما وجد في هذه المسئلة من الكلام لشيخ الاسلام ابن تيمية والله أعلم .  
 (المسئلة الثامنة عشرة) سئل أيضا شيخ الاسلام ابن تيمية عن جماعة اشتركوا شركة الأبدان بغير رضا بعضهم وعملوا عملاً مجتمعين فيه وعملاً متفرقين فيه فهل تصح هذه الشركة - وما يستحق كل منهم من أجره ما عمل - وهل يجوز لمن لا عمل له أن يأخذ أجره عن عمل غيره بغير رضا من عمل \*

(أجاب) رضى الله عنه شركة الأبدان التي تنازع الفقهاء فيها نوعان (أحدهما) أن يشتركا فيما يتقبلان من العمل في ذمتها كاهل الصناعات من الخياطة والتجارة والحياكة ونحو ذلك الذين تقدر أجرتهم بالعمل لا بالزمان ويسمى الاجير المشترك ويكون العمل في ذمة أحدهم بحيث يدوغ له ان يقيم غيره أن يعمل ذلك العمل والعمل دين في ذمته كدبون الاعيان ليس واجبا على عينه كالاجير الخاص فهو لا يجوز أكثر الفقهاء اشتراكهم كابي حنيفة ومالك وأحمد وذلك عندهم بمنزلة شركة الوجوه وهو أن يشتري أحد الشريكين بجماعه شيئاً له واشريكه كما يتقبل الشريك العمل له واشريكه - قالوا وهذه الشركة مبنية على الوكالة فكل من الشريكين يتصرف لنفسه بالملك واشريكه بالوكالة ولم يجوزها الشافعي بناء على أصله وهو أن مذهبه أن الشركة لا تثبت بالعقد وإنما تكون الشركة شركة الاملاك خاصة فإذا كانا شريكين في مال كان لهما نماءه وعليهما غرمه ولهذا لا يجوز شركة العنان مع اختلاف جنس المالكين ولا يجوزها الا مع خلط المالكين ولا يعمل الربح الا على - والمالكين \* والجمهور يخالفونه في هذا ويقولون الشركة نوعان شركة أملاك وشركة عقود وشركة العقود أصلاً لا تقتصر الى شركة الاملاك كما ان شركة الاملاك لا تقتصر الى شركة العقود وان كانا قد مجتمعان - والمضاربة شركة عقود بالاجماع ليست شركة أملاك اذ المال لا أحدهما والعمل للآخر وكذلك المسافاة والمزارعة وان كان من الفقهاء من يزعم أنها من باب الاجارة وانها خلاف القياس فالصواب انها أصل مستقل وهي من باب المشاركة لا من باب الاجارة الخاصة وهي على وفق قياس المشاركات \* ولما كان مبنى الشركة على هذا الاصل تنازعوا في الشركة في اكتساب المباحات بناء على جواز التوكل فيها فجوز ذلك أحمد ومنعه أبو حنيفة واحتج أحمد بحديث سعد وعمار وابن مسعود - وقد يقال هذه من النوع الثاني اذا تشارك فيها يؤجران فيه أبدانها ودابتيها اجارة خاصة ففي هذه الاجارة قولان مرتبان



والبطلان مذهب أبي حنيفة وطائفة من أصحاب أحمد كابي الخطاب والقاضي في أحد قوليهِ  
وقال هو قياس المذهب بناء على أن شركة الابدان لا يشترط فيها الضمان بذلك الاشتراك على  
كسب المباح كالاصطياد والاحتطاب لأنه لم يجب على أحدهما من العمل الذي وجب على  
الآخر شيء وإنما كان ذلك بمنزلة اشتراكهما في نتاج ما شتبهما وتراث بساكنتهما ونحو ذلك . — ومن  
جوزه قال هو مثل الاشتراك في اكتساب المباحات لأنه لم يثبت هناك في ذمة أحدهما عمل  
ولكن بالشركة صار ما يعمل أحدهما عن نفسه وعن شريكه . كذلك هنا ما يشترطه أحدهما من  
الاجرة أو شرط له من الجعل هو له ولشريكه والعمل الذي يعمل عن نفسه وعن شريكه وهذا  
القول أصح لا سيما على قول من يجوز شركة العنان مع عدم اختلاط المالكين ومع اختلاف  
الجنسين وقد قال تعالى (أوفوا بالعقود) وقال النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون عند شروطهم إلا  
شرطا أحل حراما أو حرم حلالا وأظن هذا قول مالك . وأما اشتراك الشهود فقد يقال من  
مسئلة شركة الابدان التي تنازع الفقهاء فيها فإن الشهادة لا تثبت في الذمة ولا يصح التوكل فيها  
حتى يكون أحد الشريكين متصرفا لنفسه بحكم الملك ولشريكه بحكم الوكالة والعوض في الشهادة  
من باب الجمالة لا من باب الاجارة اللازمة فانما هي اشتراك في العقد لا عقد الشركة بمنزلة من  
يقول لجماعة ابنوا لي هذا الحائط ولكم عشرة أو ان ينتموه فلكم عشرة أو ان خطم هذا الثوب  
فلكم عشرة أو ان رددتم عيدي الآبق فلكم عشرة . وان لم يقدر الجعل وقد علم اهم يعملون  
بالجعل مثل حاملين يحملون مال تاجر متعاونين على ذلك فهم يستحقون جعل مثلهم عند  
جمهور العلماء أبي حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم كما يستحقه الطباخ الذي يطبخ بالاجرة والخباز  
الذي يخبز بالاجرة والنساج الذي ينسج بالاجرة والقصار الذي يقصر بالاجرة وصاحب الحمام  
والسفينة والعرف الذي جرت عادته بان يستوفي نفعه بالاجر فهو لا يستحقون عوض المثل عند  
الاطلاق فكذلك اذا استعمل جماعة من أن يشهدوا عليه ويكتبوا خطوطهم بالشهادة يستحقون الجعل  
فهو بمنزلة استعماله اياهم في نحو ذلك من الاعمال اذا قيل انهم يستحقون الجعل فيستحقون جعل مثلهم  
على قدر أعمالهم فان كانت أعمالهم ومنافعهم متساوية استحقوا الجعل بالسواء والصواب ان هذا الذي قاله  
هذا القائل صحيح اذا لم يتقدم منهم شركة فأما اذا اشتركوا فيما يكتسبونه بالشهادة فهو كاشتراكهم  
فيما يكتسبونه بسائر الجمالات والاجارات . ثم الجعل في الشهادة قد يكون على عمل في الذمة

والشاهد أن يقيم مقامه من يشهد للجاعل فيها تكون شركة صحيحة عند كل من يقول بشركة  
الابدان وهم الجمهور ابو حنيفة ومالك واحمد وغيرهم وهو الصحيح الذي يدل عليه الكتاب  
والسنة والاعتبار الا ان يكون الجعل على أن يشهد الشاهد بيمينه فيكون فيها القولان المتقدمان  
والصحيح ايضا جواز الاشتراك في ذلك كما هو قول مالك في اصح القولين لكن ليس لاحد  
الشريكين أن يدع العمل ويطلب مقاسمة الآخر بل عليه ان يعمل ما اوجبه العقد لفظا وعرفا  
واما اذا اكرههم القضاة على هذه الشركة بنير اختيارهم فهذا ليس من باب الاكراه على العقود  
بنير حق لان القضاة هم الذين يأذنون لهم في الارتفاق بالشهادة وذلك موقوف على تعديلهم  
ليس بمنزلة الصناع الذين يكتسبون بدون اذن ولى الامر واذا كان للقضاة أمر في ذلك جاز  
ان يكون لهم في التشريك بينهم فانه لا بد من قعود اثنين فصاعدا ولا بد من اشتراكهما في  
الشهادة اذ شهادة الواحد لا تحصل مقصود الشهادة واذا كان كذلك فالواجب ان يراعى في  
ذلك موجب العدل بينهم فلا يتمتع احدهم عن عمل هو عليه ولا يختص احدهم بشئ من  
الرزق الذي وقعت الشركة عليه سواء كانوا مجتمعين او متفرقين والله سبحانه اعلم \*

(المسئلة التاسعة عشرة) مثل شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى عن الزيت اليسير  
اذا وقعت فيه النجاسة مثل الفأرة ونحوها ومات فيه هل ينجس أم لا — واذا قيل ينجس فهل  
يجوز أن يكثر بغيره حتى يبلغ قلتين أم لا — واذا قيل تجوز المكثرة هل يلحق الطاهر على النجس  
أو بالعكس أولا فرق — واذا لم تجز المكثرة وقيل بنجاسته هل لهم طريق في الاستفاد به مثل  
الاستصباح به او غسله اذا قيل بطهر بالغسل أم لا . واذا كانت المياه النجسة اليسيرة تطهر بالمكثرة  
فهل تطهر سائر المائعات بالمكثرة ايضا أم لا \* أفتونا مأجورين \*

(أجاب) رضى الله عنه أصل هذه المسئلة أن المائعات اذا وقعت فيها نجاسة فهل تنجس  
وان كانت كثيرة فوق القلتين او نكون كالماء فلا تنجس مطلقا الا بالنغير او لا ينجس الكثير  
الا بالنغير كما اذا بلغت قلتين ففيه عن الامام أحمد ثلاث روايات (احداهن) انها تنجس ولو  
مع الكثرة وهو قول الشافعي وغيره (والثانية) انها كالماء سواء كانت مائة أو غير مائة وهو  
قول طائفة من السلف والخلف كابن مسعود وابن عباس والزهرى وأبي نؤر وغيرهم نقله  
المروزي عن أبي نؤر وحكى ذلك عن الامام أحمد وقال ان أبانؤر يشبهه بالماء ذكر ذلك الخلال



في خامسة من المروزي وكذلك ذكر أصحاب أبي حنيفة أن حكم المائعات عندهم حكم الماء ومذهبهم في المائعات معروف فإذا كانت مذبذبة بحيث لا يتحرك أحد طرفيها يتحرك الطرف الآخر لم تنجس عندهم كالماء. وأما أبو ثور فإنه يقول بالعكس بالقتلين كالشافعي والقول أنها كالماء يذكر قولاً في مذهب مالك. وقد ذكر أصحابه عنه في يسر النجاسة إذا وقعت في الطعام الكثير روايتين وروى عن ابن نافع من المالكية في الحباب<sup>(١)</sup> التي في الشام للزيت تموت فيها الفأرة أن ذلك لا يضر الزيت قال وليس الزيت كالماء. وقال ابن الماجشون في الزيت وغيره تقع فيه الميتة ولم تتغير أوصافه وكان كثيراً لم ينجس بخلاف موتها فيه ففرق بين موتها فيه ووقوعها فيه \* ومذهب ابن حزم وغيره من أهل الظاهر أن المائعات لا تنجس بوقوع النجاسة فيها إلا السمن إذا وقعت فيه فأرة كما يقولون أن للماء لا ينجس إلا إذا بال فيه بائل (والثالثة) يفرق بين المائع المائي كخل التمر وغير المائي كخل العنب فيلحق الأول بالماء دون الثاني \* وفي الجملة للعلماء في المائعات ثلاثة أقوال (أحدها) أنها كالماء (والثاني) أنها أولى بعدم التنجيس من الماء لأنها طعام وادام فأتلافها فيه فساد ولائها أشد إحالة للنجاسة من الماء أو مباينة لها من الماء (والثالث) أن الماء أولى بعدم التنجيس منها لأنه طهور وقد بسطنا الكلام على هذه المسئلة في غير هذا الموضع وذكرنا حجة من قال بالتنجيس وأنهم احتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم أن كان جامداً فآلقوها وما حولها وكلوا سمنكم وإن كان مائلاً فلا تقربوه. رواه أبو داود وغيره ويناضف هذا الحديث وطعن البخاري والترمذي وأبي حاتم الرازي والدارقطني وغيرهم فيه وأنهم ينوأنه غلط فيه معمر على الزهري \*

قال أبو داود في باب في الفأرة تقع في السمن \* ثنا مسدد ثنا سفيان ثنا الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة أن فأرة وقعت في سمن فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال آلقوها وما حولها وكلوها \* وقال \* حدثنا أحمد بن صالح والحسن بن علي واللفظ للحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وقعت الفأرة في السمن فإن كان جامداً فآلقوها وما حولها وإن كان مائلاً فلا تقربوه قال الحسن قال عبد الرزاق وربما حدث به معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن

(١) تكسر الحاء المهملة مع ح صمها وهي الحرة أو الصخمة منها اه مصححه

عباس عن ميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال أبو داود) ثنا أحمد بن صالح قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا عبد الرحمن بن بوقويه عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث الزهري عن سعيد بن المسيب \*  
وقال أبو عيسى الترمذي في جامعه \* باب ما جاء في القارة تموت في السمن \*

حدثنا سعيد بن عبد الرحمن وأبو عمار قال حدثنا سفيان عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة أن قارة وقعت في سمن فماتت فستل عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألقوها وما حولها وكلوه (قال أبو عيسى) هذا حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل ولم يذكر في فيه عن ميمونة وحديث ابن عباس عن ميمونة أصح وروى معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وهو حديث غير محفوظ (قال) سمعت محمد بن اسمعيل يقول حديث معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا خطأ (قال) والصحيح حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن ميمونة (قلت) وحديث معمر هذا الذي خطأه البخاري وقال الترمذي إنه غير محفوظ هو الذي قال فيه إن كان جامدا فألقوها وما حولها وإن كان مائعا فلا تقربوه كما رواه أبو داود وغيره وكذلك الإمام أحمد في مسنده وغيره وقد ذكر عبد الرزاق أن معمر كان يرويه أحيانا من الوجه الآخر فكان يضطرب في أسناده كما اضطرب في مته وخالف فيه الحفاظ الثقات الذين رووه بغير اللفظ الذي رواه معمر. ومعمر كان معروفا بالغلط وأما الزهري فلا يعرف منه غلط فلهذا بين البخاري من كلام الزهري ما دل على خطأ معمر في هذا الحديث \*

وقال البخاري في صحيحه \* باب إذا وقعت القارة في السمن الجامد أو الذائب \*  
حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أنه سمع ابن عباس يحدث عن ميمونة أن قارة وقعت في سمن فماتت فستل عنها النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال ألقوها وما حولها وكلوه - قيل لسفيان فإن معمر يحدث عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال ما سمعت لزهري يقول إلا عن عبيد الله عن ابن عباس عن ميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولقد سمعته مرارا \* حدثنا عبد الله بن المبارك عن يونس عن الزهري



أنه سئل عن الدابة تموت في السمن أو الزيت وهو جامد أو غير جامد — الفأرة أو غيرها قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بفأرة ماتت في سمن فأمر بما قرب منها فطرح ثم أكل من حديث عبيد الله بن عبد الله \* ثم رواه من طريق مالك كما رواه من طريق ابن عيينة \* وهذا الحديث رواه الناس عن الزهري كما رواه ابن عيينة بسنده ولفظه وأما معمر فاضطرب فيه في سنده ولفظه فرواه تارة عن ابن المسيب عن أبي هريرة وقال فيه أن كان جامدا فألقوها وما حولها وإن كان مائسا فلا تقربوه وقيل عنه وإن كان مائسا فاستصبحوا به . واضطرب عن معمر فيه فظن طائفة من العلماء أن حديث معمر محفوظ فعملوا به ومن يابته محمد بن يحيى الذهلي فيما جمعه من حديث الزهري وكذلك احتج به أحمد رحمه الله لما أفتى بالفرق بين الجامد والمائع وكان أحمد يحتاج أحيانا بإحاديث ثم تبين له أنها معلولة كاحتجاجة بقوله لا نذرفي معصية وكفارته كفارة يمين ثم تبين له بعد ذلك أنه معلول فاستدل بغيره \* وأما البخاري والترمذي وغيرهما فعللوا حديث معمر وبينوا غلطه والصواب . مهم فذكر البخاري هنا عن ابن عيينة أنه قال سمعته من الزهري مرارا لا يرويه إلا عن عبيد الله بن عبد الله وليس في لفظه إلا قوله ألقوها وما حولها وكلوه . — وكذلك رواه مالك وغيره وذكر من حديث نونس أن الزهري سئل عن الدابة تموت في السمن الجامد وغيره فأفتى بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بفأرة ماتت في سمن فأمر بما قرب منها فطرح \* فهذه فتيا الزهري في الجامد وغير الجامد فكيف يكون قد روى في هذا الحديث الفرق بينهما وهو يحتاج على استواء حكم النوعين بالحديث ورواه بالمعنى والزهري حفظ أهل زه أنه حتى يقال أنه لا يعرف له غلط في حديث ولا نسيان مع أنه لم يكن في زمانه أكثر حديثا منه ويقال أنه حفظ على الأمة تسعين سنة لم يأت بها غيره وقد كتب عنه سليمان ابن عبد الملك كتابا من حفظه ثم استعاده منه بعد عام فلم يخط منه حرفا فلو لم يكن في الحديث إلا نسيان الزهري أو معمر لكان نسبة النسيان إلى معمر أولى باتفاق أهل العلم بالرجال مع كثرة الدلائل على نسيان معمر وقد اتفق أهل المعرفة بالحديث على أن معمر أكثر الغلط على الزهري \* قال الإمام أحمد فيما حدث به محمد بن جعفر غندر عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أن غيلان بن سلمة أسلم وتحتة ثمان نسوة فقال أحمد هكذا حدث به معمر بالبصرة وحدثهم بالبصرة من حفظه وحدث به باليمن عن الزهري بالاسنقامة . وقال أبو حاتم الرازي ما حدث

معمر بن راشد بالبصرة فيه أغاليط وهو صالح الحديث. وأكثر الرواة الذين رووا هذا الحديث عن معمر عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه هم البصريون كعبد الواحد بن زياد وعبد الأعلى بن عبد الأعلى الشامي والاضطراب في المتن ظاهر فإن هذا يقول إن كان ذائبا أو مائلا لم يؤكل— وهذا يقول وإن كان مائلا فلا تتفموا به واستصحبوا به— وهذا يقول فلا تقربوه— وهذا يقول فامر بها أن تؤخذ وما حولها فيطرح فاطلق الجواب ولم يذكر التفصيل\* وهذا بين أنه لم يروه من كتاب بلفظ مضبوط وإنما رواه بحسب ما ظنه من المعنى فلفظ\* ويتقدير صحة هذا اللفظ وهو قوله وإن كان مائلا فلا تقربوه فإنما يدل على نجاسة القليل الذي وقعت فيه النجاسة كالسمن المسؤل عنه فإنه من المعلوم أنه لم يكن عند السائل سمن فوق قلتين يقع فيه فارة حتى يقال فيه ترك الاستفصال في حكاية الحال. مع قيام الاحتمال. ينزل منزلة العموم في المقال. بل السمن الذي يكون عند أهل المدينة وأوعيتهم يكون في الغالب قليلا فلا صرح الحديث لم يدل الأعلى نجاسة القليل فإن المائعات الكثيرة إذا وقعت فيها نجاسة فلا يدل على نجاستها لأنص\* صحيح ولا ضعيف ولا إجماع ولا قياس صحيح. وعمدة من ينجسه يظن أن النجاسة إذا وقعت في ماء أو مائع سرت فيه كله فنجسته وقد عرف فساد هذا فإنه لم يقل أحد من المسلمين بطرده فإن طرده يوجب نجاسة البحر بل الذين قالوا هذا الأصل الفاسد منهم من استثنى مالا يتحرك أحد طرفيه يتحرك الآخر— ومنهم من استثنى في بعض النجاسات مالا يمكن نثره— ومنهم من استثنى ما فوق القلتين وعلى بعضهم المستثنى شقة التجسس وبعضهم بعدم وصول النجاسة إلى الكثير وبعضهم بتذرع الطير وهذه المال موجودة في الكثير. من الأدهان فإنه قد يكون في الحب العظيم قناطير من نظارة من الزيت ولا يتكلم صيانتها عن الواقع والدور والحوانيث مملوءة مما لا يتكلم صيانتها كالكرو وغيره<sup>(١)</sup> فالسمر والمرج بتجسس هذا عظيم جدا ولهذا لم يرد بتجسس الكثير أثر عن النبي صلى الله عليه ولا عن أصحابه واختلف كلام أحمد في تجسس الكثير\* وأما القليل فإنه ظن صحة حديث معمر فأخذ به وقد اطاع غيره على الملة القادة فيه ولو اطلع عليها لم يقل به. ولهذا نظائر كان يأخذ بحديث ثم بين له ضعفه فترك الأخذ به وقد يترك الأخذ به قبل أن تثبت صحته فإذا تبين له صحته أخذ



به . وهذه طريقة أهل العلم والدين رضي الله عنهم . ولظنه صحته عدل إليه عماراً من آثار الصحابة رضي الله عنهم فروى صالح بن أحمد في مسأله عن أبيه حدثنا أبي حدثنا اسمعيل حدثنا عماره ابن أبي حفصة عن عكرمة ان ابن عباس سئل عن فأرة ماتت في سمن فقال تؤخذ الفأرة وما حولها . قلت يامولانا فان أثرها كان في السمن كله قال عضضت عضضت بهن أبيك انما كان أثرها في السمن وهي حية وانما ماتت حيث وجدت . وثنا أبي ثنا وكيع ثنا النضر بن عريبي عن عكرمة قال جاء رجل الى ابن عباس يسأله عن جرفه زيت وقع فيه جرد فقال ابن عباس خذه وما حوله فألقه وكله . قلت اليس جال الجرذ فيه قال انه جال وفيه الروح فاستقر حيث مات وروى الخلال عن صالح قال ثنا أبي ثنا وكيع ثنا سفيان عن حمران بن أعين عن أبي حرب ابن أبي الاسود الدثلي قال سئل ابن مسعود عن فأرة وقعت في سمن فقال انما حرم من الميتة لحمها ودهنها . قلت . فهذه فتاوى ابن عباس وابن مسعود والزهرى مع ان ابن عباس هو راوى حديث ميمونة . ثم ان قول معمر في الحديث الضعيف فلا تقربوه . تروك عند عامة السلف والخلاف من الصحابة والتابعين والائمة فان جمهورهم يجوزون الاستصباح به وكثير منهم يجوز بيعه أو تطهيره وهذا مخالف لقوله فلا تقربوه . ومن نصر هذا القول يقول قول النبي صلى الله عليه وسلم الماء طهور لا ينجسه شيء . احتراز عن الثوب والبدن والانا . ونحو ذلك مما يتنجس والمفهوم لا عموم له وذلك لا يقتضى ان كل ما ليس بماء يتنجس فان الهواء ونحوه لا يتنجس وليس بماء كما أن قوله إن الماء لا ينجب احتراز عن البدن فانه ينجب ولا يقتضى ذلك أن كل ما ليس بماء ينجب ولكن خص الماء بالذكر في الموضعين للحاجة الى بيان حكمه فان بعض أزواجه صلى الله عليه وسلم اغتسلت فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليتوضأ بسورها فأخبرته أنها كانت جنباً فقال ان الماء لا ينجب مع ان الثوب لا ينجب والارض لا ينجب فتخصيص الماء بالذکر لمفارقة البدن لا لمفارقة كل شيء . وكذلك قالوا له أنتوضأ من بئر بضاعة وهي بئر يلقي فيها الحيض ولحوم الكلاب والخنزير فقال الماء طهور لا ينجسه شيء . فنفى عنه النجاسة للحاجة الى بيان ذلك كما نفى عنه الجنابة للحاجة الى بيان ذلك والله سبحانه قد أباح لنا الطيبات وحرم علينا الخبائث والنجاسات من الخبائث فالأمر اذا تغير بالنجاسة حرم استعماله لان ذلك استعمال للخبث وهذا مبني على أصل وهو أن الماء الكثير اذا وقعت فيه النجاسة فهل مقتضى القياس تنجسه

لاختلاط الحلال بالحرام الى حيث يقوم الدليل على تطهيره — أو مقتضى القياس طهارته الى أن تظهر فيه النجاسة الخبيثة التي يحرم استعمالها \* للفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم في هذا الاصل قولان (أحدهما) قول من يقول الاصل النجاسة وهذا قول أصحاب أبي حنيفة ومن وافقهم من أصحاب الشافعي وأحمد بناء على أن اختلاط الحلال بالحرام يوجب تحريمها جميعا \* ثم إن أصحاب أبي حنيفة طردوا ذلك فيما إذا كان الماء يتحرك أحد طرفيه يتحرك الطرف الآخر . قالوا لان النجاسة تبلغه اذا بلغت الحركة — ولم يمكنهم طرده فيما زاد على ذلك والالزم تنجيس البحر والبحر لا ينجسه شيء بالنص والاجماع ولم يطردوا ذلك فيما إذا كان الماء عميقا ومساحته قليلة ثم اذا تنجس الماء فالقياس عندهم يقتضي أن لا يطهر بنزع فيجب طم الآبار المتنجسة وطرد هذا القياس بشر المربي \* واما أبو حنيفة وأصحابه فقالوا بالتطهير بالنزع استحسانا إما بنزع البثر كلها اذا كبر الحيوان أو تفسخ وإما بنزع بعضها اذا صغر بدلاء ذكرها عددها فما امكن طرد ذلك القياس . — وكذلك أصحاب الشافعي وأحمد قالوا بطهارة ما فوق القلتين لان ذلك يكون في القلوات والغدران التي لا يمكن صيانتها عن النجاسة فجعلوا طهارة ذلك رخصة لاجل الحاجة بخلاف القياس . وكذلك من قال من أصحاب أحمد ان البول والعذرة الرطبة لا ينجس بهما الا ما كان يمكن نزع ترك طرد القياس لان ما يتعذر نزع يتعذر تطهيره فجعل تعذر التطهير مانعا من التنجيس فهذه الاقوال وغيرها من مقالات القائلين بهذا الاصل تبين انه لم يطرده أحد من الفقهاء وان كلهم خالفوا فيه القياس رخصة وابعوا ما تخالطه النجاسات من المياه لاجل الحاجة ( واما القول الثاني ) فهو قول من يقول القياس أن لا ينجس الماء حتى يتغير كما قاله من قاله من فقهاء الحجاز من أهل المدينة والعراق وفقهاء الحديث وغيرهم كمالك وأصحابه ومن وافقهم من أصحاب الشافعي وأحمد . وهذه طريقة القاضي أبي يعلى <sup>(١)</sup> ابن القاضي أبي حازم مع قوله ان القليل ينجس بالملاقاة واما ابن عقيل وابن المنى وطائفة غيرهما من أصحاب أحمد فنصروا هذا أنه لا ينجس الا بالتغير كالرواية الموافقة لقول أهل المدينة وهو قول أبي الحسن الروياني وغيره من أصحاب الشافعي وقال الغزالي وودت أن مذهب الشافعي في المياه كان كذهب مالك وكلام أحمد وغيره موافق لهذا القول فانه لما سئل عن الماء اذا وقعت فيه نجاسة فتغير لونه



أو طعمه بأي شيء ينجس والحديث المروي في ذلك وهو قوله الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غير  
لونه أو طعمه أو ريحه ضعيف - فاجاب بأن الله عز وجل حرم الميتة والدم ولحم الخنزير فإذا ظهر  
في الماء طعم الدم أو الميتة أو لحم الخنزير كان المستعمل لذلك مستعملا لهذه الخبائث ولو كان القياس  
عنده التحريم مطلقا لم يخص صورة التحريم باستعمال النجاسة \* وبإجملة فهذا القول هو الصواب  
وذلك أن الله تعالى حرم الخبائث التي هي الميتة والدم ولحم الخنزير ونحو ذلك فإذا وقعت هذه في  
الماء أو غيره واستهلكتم يبق هناك دم ولا ميتة ولا لحم خنزير أصلا كما أن الخمر إذا استهلكتم في  
المائع لم يكن الشارب له شاربيا للخمر . والخمر إذا استحال بنفسها وصارت خلا كانت طاهرة  
باتفاق العلماء . وهذا على قول من يقول بأن النجاسة إذا استحال طهرت أقوى كما هو مذهب  
أبي حنيفة وأهل الظاهر وأحد قولين في مذهب مالك وأحمد فإن انقلاب النجاسة ملحا ورمادا  
ونحو ذلك هو كاتقلابها ماء فلا فرق بين أن تستحيل رمادا أو ملحا أو ترابا أو ماء أو هواء ونحو  
ذلك والله تعالى قد أباح لنا الطيبات وهذه الألبان والأدهان والأشربة الحلوة والحامضة  
وغيرها من الطيبات والخبيث قد استهلك واستحال فيها فكيف يحرم الطيب الذي أباحه الله -  
ومن الذي قال أنه إذا خالطه الخبيث واستحال واستهلك فيه قد حرم وليس على ذلك دليل  
لا من كتاب ولا من سنة ولا إجماع ولا قياس ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث  
بئر بضاعة لما ذكر له أنها يلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والخنزير فقال الماء طهور لا ينجسه  
شيء وقال في حديث القلتين إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث - وفي اللفظ الآخر لم ينجسه  
شيء رواها أبو داود وغيره . فقوله صلى الله عليه وسلم لم يحمل الخبث يبين أن تنجيسه بأن  
يحمل الخبث أي بأن يكون الخبث فيه محمولا وذلك يبين أنه مع استحالة الخبث لا ينجس الماء \*  
(فصل) إذا عرف أصل هذه المسئلة فالحكم إذا ثبت لعل زال بزوالها كالحمر لما كان الموجب  
لتحريمها ونجاستها هي الشدة فإذا زالت بفعل الله تعالى طهرت بخلاف ما إذا زالت بقصد آدمي  
على الصحيح كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تأكلوا خمر الخمر إلا خمرأ بدأ الله بفسادها  
ولا جناح على مسلم أن يشتري خمر من أهل الكتاب ما لم يعلم أنهم تعمدا فسادها وذلك  
لأن اقتناء الخمر محرم فممن قصد باقتنائها التخليل كان قد فعل محرما والفعل المحرم لا يكون سببا  
للحل والاباحة . وأما إذا اقتناها لشربها واستعمالها خمرأ فمولا يريد تخليلها وإذا جعلها الله خلا كان

معاينة له بتعرض قصده فلا يكون في حله وطهارتها مفسدة . وأما مآثر النجاسات فيجوز التعمد  
 لافسادها لان افسادها ليس بمحرم كما لا يحد شاربها لان النفوس لا يخاف عليها بمقاربتها  
 المحذور كما يخاف من مقاربة الخمر ولهذا جوز الجمهور أن تدبغ جلود الميتة وجوزوا ايضا احالة  
 النجاسة بالنار وغيرها \* والماء لنجاسته سببان (أحدهما) متفق عليه والآخر مختلف فيه فالمتفق عليه  
 التغير بالنجاسة فتي كان الموجب لنجاسته التغير فزال التغير كان طاهرا كالثوب المضغ بالدم  
 اذا غسل عاد طاهرا — (والثاني) القلة فاذا كان الماء قليلا ووقت فيه نجاسة فتي نجاسته قولان للعلماء  
 فذهب الشافعي وأحمد في إحدى الروايات عنه انه ينجس مادون القلتين — وأحمد في الرواية  
 المشهورة عنه يستثنى البول والعذرة المائية فيجعل ما أمكن نزحه نجسا بوقوع ذلك فيه —  
 ومذهب أبي حنيفة ينجس ما وصات اليه الحركة — ومذهب أهل المدينة وأحمد في الرواية الثالثة  
 أنه لا ينجس ولو لم يبلغ قلتين واختار هذا القول بعض الشافعية كالرويات \* وقد نصر هذه  
 الرواية بعض اصحاب الشافعي كما نصر الاولى طائفة كثيرة من اصحاب أحمد لكن طائفة من  
 اصحاب مالك قالوا ان قليل الماء ينجس بقليل النجاسة ولم يحدوا ذلك بقلتين . وجمهور أهل المدينة  
 أطلقوا القول فمؤلا لا ينجسون شيئا الا بالتغير \* ومن سوى بين الماء والمائعات كاحدى  
 الروايتين عن أحمد وقال بهذا القول الذى هو رواية عن أحمد قال في المائعات كذلك كما قاله  
 الزهرى وغيره فمؤلا لا ينجسون شيئا من المائعات الا بالتغير كما ذكره البخارى في صحيحه لكن  
 على المشهور عن احمد اعتبار القلتين في الماء . وكذلك في المائعات اذا سويت به — فنقول اذا وقع  
 في المائع القليل نجاسة فصب عليه مائع كثير فيكون الجميع طاهرا اذا لم يكن متغيرا — وان صب  
 عليه ماء قليل دون القلتين وصار الجميع كثيرا فوق القلتين \* ففي ذلك وجهان في مذهب أحمد  
 (أحدهما) وهو مذهب الشافعي في الماء ان الجميع طاهر (والوجه الثاني) انه لا يكون  
 طاهرا حتى يكون المضاف كثيرا والمكثرة المعتبرة أن يصب الطاهر على النجس ولو صب  
 النجس على الطاهر الكثير كان كما لو صب الماء النجس على ماء كثير طاهر أيضا وذلك  
 . مطهر له اذا لم يكن متغيرا وان صب القليل الذى لا يفته النجاسة على قليل لم تلاقه النجاسة  
 وكان الجميع كثيرا فوق القلتين كان كالماء القليل اذا ضم الى القليل . وفي ذلك الوجهان  
 المتقدمان وهذا القول الذى ذكرناه في المائعات كالماء هو الاظهر في الدلالة بل لو نجس



القليل من الماء لم يلزم تنجس الاشربة والاطعمة ولهذا أمر مالك بأراقة ما وقع فيه الكلب  
 من الماء القليل كما جاء في الحديث ولم يأمر بأراقة من الاطعمة والاشربة واستعظم أراقة الطعام  
 والشراب بمثل ذلك وذلك لأن الماء لا ينجس له في العادة بخلاف اشربة المسلمين وأطعمتهم فإن  
 في نجاستها من المشقة والخرج بالانحى على الناس وقد تقدم أن جميع الفقهاء يعتبرون رفع  
 الخرج في هذا الباب فإذا لم ينجسوا الماء الكثير للخرج فكيف ينجسون نظيره من الاطعمة  
 والاشربة والخرج في ذلك اشق ولعل المائعات الكثيرة لا تكاد تخلو من نجاسة (فإن قيل)  
 الماء يدفع النجاسة عن غيره فمن نفسه أولى وأحرى بخلاف المائعات (قيل) الجواب من  
 وجوه (أحدها) أن الماء إنما دفعها عن غيره لأنه يزيلها عن ذلك المحل وتنقل معه فلا يبقى  
 على المحل نجاسة وأما إذا سقطت فيه فأنما كان طاهراً لاستحالتها فيه لا لكونه أزالها عن  
 نفسه ولهذا يقول أصحاب أبي حنيفة إن المائعات كالماء في الإزالة وهي كالماء في التنجيس فإذا  
 كانت كذلك لم يلزم من كون الماء يزيلها إذا زال معها أن يزيلها إذا كانت فيه. ونظير الماء الذي  
 فيه النجاسة الغسالة المنفصلة عن المحل وتلك نجاسة قبل طهارة المحل. — وفيها بعد طهارة المحل  
 ثلاثة أوجه هل هي طاهرة أو مطهرة أو نجسة وأبو حنيفة نظر إلى هذا المعنى فقال الماء  
 ينجس بوقوعها فيه وإن كان يزيلها عن غيره كما ذكرناه فإذا كانت النصوص وقول الجمهور على  
 أنها لا تنجس بمجرد الوقوع مع الكثرة كما دل عليه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم طهور لا ينجسه  
 شيء وقوله إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث فإنه إذا كان طهوراً يطهر به غيره علم أنه لا ينجس  
 بالملافة إذ لو نجس بها لكان إذا صب على النجاسة ينجس بملافتها فيثبت لا ينجس بوقوع  
 النجاسة فيه لكن إن بقيت عين النجاسة حرمت وإن استحالت زالت فدل ذلك على أن استحالة  
 النجاسة بملافتها لها فيه لا ينجس وإن لم يكن قد زالت عن المحل فإن من قال أنه يدومها عن  
 نفسه كما يزيلها عن غيره فقد خالف المشاهدة. وهذا المعنى يوجد في سائر الاشربة من المائعات  
 وغيرها .

(الوجه الثاني) أن يقال غاية هذا أنه يقتضي أنه يمكن إزاله النجاسة بالمائع وهو أحد  
 القواين في مذهب مالك وأحمد كما هو مذهب أبي حنيفة وغيره وأحمد جعله لازماً لمن قال إن  
 المائع لا ينجس بملافة النجاسة وقال يلزم على هذا أن تزال به النجاسة وهذا لأنه إذا دفعها عن

نفسه دفعها عن غيره كما ذكره في الماء فيلزم جواز ازالة النجاسات بكل مائع طاهر مزيل  
 للمعين قلاع للأثر على هذا القول وهذا هو القياس فنقول به على هذا التقدير - وان كان لا يلزم  
 من دفعها عن نفسه دفعها عن غيره لكون الاحالة أقوى من الازالة فيلزم من قال انه يجوز  
 ازالة النجاسة بنير الماء من المائعات أن تكون المائعات كالماء فاذا كان الصحيح في الماء أنه لا ينجس  
 الا بالتغير إما مطلقا وإما مع الكثرة فكذلك الصواب في المائعات \* وفي الجملة التسوية بين  
 الماء والمائعات ممكن على التقديرين وهذا مقتضى النص والقياس في مسألة ازالة النجاسات وفي  
 مسألة ملاقاتها للمائعات الماء وغير الماء \* ومن تدبر الاصول المنصوصة المجمع عليها والمساكن  
 الشرعية المعتمدة في الأحكام الشرعية تبين له ان هذا هو أصوب الاقوال فان نجاسة الماء  
 والمائعات بدون التغير بعيد عن ظواهر النصوص والاقية \* وكون حكم النجاسة يبق في  
 موارد ازالة النجاسة بمائع أو غير مائع بعيد عن الاصول وموجب القياس ومن كان  
 فقيها خيرا بما أخذ الاحكام الشرعية وازال عنه الهوى تبين له ذلك ولكن اذا كان في استعمالها  
 فساد فانه ينهى عن ذلك كما كان ينهى عن دبح الخيل التي يجاهد عليها والابل التي يحجج عليها  
 والبقر التي يحرث عليها ونحو ذلك لما في ذلك من الحاجة اليها لا لاجل الخبث كما ثبت في  
 الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان في بعض أسفاره مع الصحابة فنفتت ازوادهم  
 فاستأذنوه في نحر ظهورهم فاذن لهم ثم أتى عمر رضي الله عنه فسأله ان يجمع الازواد فيدعو  
 الله بالبركة فيها ويبقى الظهر ففعل ذلك فمبىه لهم عن نحر الظهر كان لحاجتهم اليه للركوب لا  
 لان الابل محرمة فلماذا ينهى عما يحتاج اليه من الأطعمة والأشربة عن ازالة النجاسة بها كما  
 ينهى عن الاستنجاء بماله حرمة من طعام الإيس والجن وعلف دواب الإيس والجن ولم  
 يكن ذلك لكون هذه الاعيان لا يمكن الاستنجاء بها بل لحرمتها فالتقول في المائعات كالتقول  
 في الجامدات \*

( الوجه الثالث ) ان يقال احاله المائعات للنجاسة الى طبعها اقوى من احاله الماء وتغير  
 الماء بالنجاسات أسرع من تغير المائعات فاذا كان الماء لا نجس بما يقع فيه من النجاسة لاستحالتها  
 الى طبيعته فالمائعات أولى وأحرى \*

( الوجه الرابع ) ان النجاسة اذا لم يكن لها في الماء والمائع طعم ولا لون ولا ريح فلا نسلم بأن



يقال بنجاسته أصلاً كما في الحذر المنقلبة أو أبلغ وطرد ذلك في جميع صور الاستحالة فان الجمهور على ان المستحيل من النجاسات ظاهر كما هو المعروف عن الحنفية والظاهرية وهو أحد القولين في مذهب مالك وأحمد ووجه في مذهب الشافعي \*

(الوجه الخامس) ان دفع المائعات للنجاسة عن نفسها كدفع الماء لا يختص بالماء بل هذا الحكم ثابت في التراب وغيره فان العلماء اختلفوا في النجاسة اذا اصاب الارض وذهبت بالشمس أو الريح أو الاستحالة هل تطهر الارض على قولين \*

(أحدهما) تطهر وهو مذهب أبي حنيفة وأحد القولين في مذهب الشافعي وأحمد وهو الصحيح في الدليل فانه قد ثبت عن ابن عمر أنه قال كانت الكلاب تقبل وتدبر وتبول في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك \* وفي السنن انه قال اذا أتى أحدكم المسجد فليتنظر في نعليه فان كان بهما أذى فليدلكهما بالتراب فان التراب لهما طهور وكان الصحابة كعلي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره يخوضون في الوحل ثم يدخلون فيصلون بالناس ولا يفسلون أقدامهم \* وأؤكد من هذا قوله صلى الله عليه وسلم في ذبول النساء اذا اصاب أرضاً طاهرة بعد أرض خيثة فذلك بتلك وقوله يطهره ما بعده وهذا هو أحد القولين في مذهب أحمد وغيره وقد نص عليه أحمد في رواية اسمعيل بن سعيد الشالنجي التي شرحها كريم<sup>(١)</sup> ابن يعقوب بن الجوزجاني وهي من أجل المسائل وهذا لان الذبول تكرر ملاقاتها للنجاسة فصارت كأفضل الخف وكحل الاستنجاء . - فاذا كان الشارع قد جعل الجامدات نزيل النجاسة عن غيرها لاجل الحاجة كما في الاستنجاء بالاحجار وجعل الجامد طهوراً علم ان ذلك وصف لا يختص بالماء واذا كانت الجامدات لا تنجس بما استحال اليها من النجاسة فلما كانت أولى وأحرى لان حالتها أشد وأسرع . ولبسط هذه المسائل وما يتعلق بها مواضع غير هذا (وأما) من قال ان الدهن ينجس بما يقع فيه فني جواز الاستصباح به قولان في مذهب مالك والشافعي وأحمد اظهرهما جواز الاستصباح به كما نقل ذلك عن طائفة من الصحابة وفي طهارته بالنفسل وجهان في مذهب مالك وهو المشهور في مذهب الشافعي وأحمد (أحدهما) يطهر بالنفسل كما اختاره ابن شريح وابن شعبان وأبو الخطاب وغيرهم (والثاني) لا يطهر بالنفسل وعليه أكثرهم

وهذا النزاع يحرى في الدهن المتغير بالنجاسة فإنه نجس بلا ريب ففي جواز الاستصباح به هذا النزاع وكذلك في غسله هذا النزاع وأما بيعه فالمشهور أنه لا يجوز بيعه لامن مسلم ولا من كافر وهو المشهور في مذهب الشافعي وغيره وعن أحمد أنه يجوز بيعه من كافر إذا علم بنجاسته كما روي عن أبي موسى الأشعري وقد خرج قول بجواز بيعه \* منهم من خرج على جواز الاستصباح به كما فعل أبو الخطاب وغيره وهو ضعيف لأن أحمد وغيره من الأئمة فرقوا بينهما - ومنهم من خرج جواز بيعه على جواز تطهيره لانه إذا جاز تطهيره صار كالثوب النجس والائناء النجس وذلك يجوز بيعه وفقاً وكذلك اصحاب الشافعي لهم في جواز بيعه إذا قالوا بجواز تطهيره وجهان - ومنهم من قال يجوز بيعه مطلقاً والله اعلم \*

المسئلة العشرون في القراءة خلف الامام \* قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله للعلماء فيه نزاع واضطراب مع عموم الحاجة اليه \* وأصول الاقوال ثلاثة طرفان ووسط \* فاحد الطرفين انه لا يقرأ خلف الامام بحال \* والثاني انه يقرأ خلف الامام بكل حال \* والثالث وهو قول اكثر السلف انه اذا سمع قراءة الامام أنصت ولم يقرأ فان استماعه لقراءة الامام خير من قراءته واذا لم يسمع قراءته قرأ لنفسه فان قراءته خير من سكوته فالاستماع لقراءة الامام أفضل من القراءة والقراءة أفضل من السكوت هذا قول جمهور العلماء كمالك وأحمد بن حنبل وجمهور اصحابهما وطائفة من اصحاب الشافعي وأبي حنيفة وهو القول القديم للشافعي وقول محمد بن الحسن - وعلى هذا القول فكل القراءة حال مخافة الامام بالفاتحة واجبة على المأموم أو مستحبة على قولين في مذهب أحمد أشهرهما انها مستحبة وهو قول الشافعي في القديم والاستماع حال جهر الامام هو واجب أو مستحب والقراءة اذا سمع قراءة الامام هل هي محرمة أو مكروهة وهل تبطل الصلاة اذا قرأ على قولين في مذهب أحمد وغيره (أحدهما) ان القراءة حينئذ محرمة واذا قرأ بطلت صلاته وهذا أحد الوجهين اللذين حكاهما أبو عبد الله ابن حامد في مذهب أحمد (والثاني) ان الصلاة لا تبطل بذلك وهو قول الأكثرين وهو المشهور من مذهب أحمد ونظير هذا اذا قرأ حال ركوعه وسجوده هل تبطل الصلاة على وجهين في مذهب أحمد لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً والذين قالوا يقرأ حال الجهر والمخافة انما يأمرونه يقرأ حال الجهر بالفاتحة خاصة وما زاد على الفاتحة فان المشروع أن



يكون فيه مستمعا لا قارئاً. — وهل قراءته للفاتحة مع الجهر واجبة أو مستحبة على قولين (أحدهما) أنها واجبة وهو قول الشافعي في الجديد وقول ابن حزم (والثاني) أنها مستحبة وهو قول الأوزاعي والليث بن سعد واختيار جدي أبي البركات ولا سبيل إلى الاحتياط في الخروج من الخلاف في هذه المسئلة كما لا سبيل إلى الخروج من الخلاف في وقت العصر وفي فسخ الحج ونحو ذلك من المسائل. يتعين في مثل ذلك النظر فيما يوجبه الدليل الشرعي وذلك أن كثير من العلماء يقول صلاة العصر يخرج وقتها إذا صار ظل كل شيء مثليه كالشهور من مذهب مالك والشافعي وهو إحدى الروايتين عن أحمد وأبو حنيفة يقول حينئذ يدخل وقتها ولم يتفقوا على وقت تجوز فيه صلاة العصر بخلاف غيرها فإنه إذا صلى الظهر بعد الزوال بعد مصير ظل كل شيء مثله سوى ظل الزوال صححت صلاته والمغرب أيضاً تجزئ باتفاقهم إذا صلى بعد الغروب والعشاء تجزئ باتفاقهم إذا صلى بعد مغيب الشفق الأبيض إلى ثلث الليل والفجر تجزئ باتفاقهم إذا صلاها بعد طلوع الفجر إلى الأسفار الشديد وأما العصر فهذا يقول تصلي إلى المثلين وهذا يقول لا تصلي إلا بعد المثلين والصحيح أنها تصلي من حين يصير ظل كل شيء مثله إلى اصفرار الشمس فوقها أوسع كما قاله هؤلاء. وهؤلاء. وعلى هذا تدل الأحاديث الصحيحة المذنية وهو قول أبي يوسف ومحمد بن الحسن وهو الرواية الأخرى عن أحمد. والمقصود هنا أن من المسائل مسائل لا يمكن أن يعمل فيها بقول يجمع عليه لكن والله الحمد القول الصحيح عليه دلائل شرعية تبين الحق. — ومن ذلك فسخ الحج إلى العمرة فإن الحج الذي اتفق الأمة على جوازه أن يهل متمتعاً يحرم بعمرة ابتداء ويهل قارئاً وقد ساق المهدي فاما أن أفرد أو قرن ولم يسق المهدي ففي حجه نزاع بين السلف والخلف. والمقصود هنا القراءة خاف الإمام فتقول إذا جهر الإمام استمع لقراءته فإن كان لا يسمع لبعده فإنه يقرأ في أصح القولين وهو قول أحمد وغيره وإن كان لا يسمع أصممه أو كان يسمع همهمة الإمام ولا يفقه ما يقول فبه قولان في مذهب أحمد وغيره. والظاهر أنه يقرأ لأن الأفضل أن يكون أما مستمعا وأما قارئاً وهذا ليس بمستمع ولا يحصل له مقصود السماع فقراءته أفضل من سكوته فتذكر الدليل على الفصلين — على أنه في حال الجهر يستمع وأنه في حال الخافتة يقرأ. فالدليل على الأول الكتاب والسنة والاعتبار (أما الأول) فإنه تعالى طال (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) وقد استفاض عن السلف أنها نزلت في القراءة في

الصلاة وقال بعضهم في الخطبة وذكر أحمد بن حنبل الاجماع على انها نزلت في ذلك وذكر الاجماع على أنه لا تجب القراءة على المأموم حال الجهر \* ثم يقول قوله تعالى (واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون) لفظ عام فاما أن يختص في القراءة في الصلاة أو في القراءة في غير الصلاة أو يعمها والثاني باطل قطعاً لأنه لم يقل أحد من المسلمين انه يجب الاستماع خارج الصلاة ولا يجب في الصلاة ولأن استماع المستمع الى قراءة الامام الذي يأتي به ويجب عليه متابعتها اولى من استماعه الى قراءة من يقرأ خارج الصلاة داخلة في الآية إما على سبيل الخصوص وإما على سبيل العموم وعلى التقديرين فالآية دالة على أمر المأموم بالانصات لقراءة الامام وسواء كان أمره ايجاباً أو استحباباً فالمقصود حاصل فإن المراد ان الاستماع اولى من القراءة وهذا صريح دلالة الآية على كل تقدير والمنازع يسلم ان الاستماع مأمور به دون القراءة فيما زاد على الفاتحة والآية أمرت بالانصات اذا قرأ القرآن والفاتحة أم القرآن وهي التي لا بد من قراءتها في كل صلاة والفاتحة افضل سور القرآن وهي التي لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها فيمتنع ان يكون المراد بالآية الاستماع الى غيرها دونها مع اطلاق لفظ الآية وعمومها مع ان قراءتها اكثر واشهر وهي افضل من غيرها فان قوله اذا قرأ القرآن يتناولها ولا يتناول غيرها اظهر لفظاً ومعنى والعاقل عن استماعها الى قراءتها انما يعدل لكون قراءتها عنده افضل من الاستماع وهذا غلط مخالف للنص والاجماع فان الكتاب والسنة أمرت المؤمن بالاستماع دون القراءة والامة متفقون على ان استماعه لما زاد على الفاتحة افضل من قراءة ما زاد عليها فلو كانت القراءة لما يقرؤه الامام افضل من الاستماع لقراءته لكان قراءة الامام افضل من قراءته لما زاد على الفاتحة وهذا لم يقله أحد وانما نازع من نازع في الفاتحة لظنه انها واجبة على المأموم مع الجهر أو مستحبة له حينئذ \* وجوابه ان المصلحة الحاصلة له بالقراءة يحصل بالاستماع ما هو افضل منها بدليل استماعه لما زاد على الفاتحة فلو لا أنه يحصل له بالاستماع ما هو افضل من القراءة لكان الاولى أن يفعل افضل الامرين وهو القراءة فلما دل الكتاب والسنة والاجماع على ان الاستماع افضل من القراءة على ان المستمع يحصل له افضل مما يحصل للقارئ وهذا المعنى موجود في الفاتحة وغيرها فالمستمع لقراءة الامام يحصل له افضل مما يحصل بالقراءة وحينئذ فلا يجوز ان يؤمر بالادنى وينهى عن الاعلى وثبت أنه في هذه الحال قراءة



الامام له قراءة كما قال ذلك جماهير السلف والخلف من الصحابة والتابعين لهم باحسان وفي  
 ذلك الحديث المعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من كان له إمام قراءته الامام  
 له قراءة وهذا الحديث روى مرسلًا ومسنودًا لكن أكثر الأئمة الثقات رَوَوْهُ مرسلًا عن عبد  
 الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم وأسنده بعضهم ورواه ابن ماجه مسندًا \* وهذا المرسل  
 قد عضده ظاهر القرآن والسنة وقال به جماهير أهل العلم من الصحابة والتابعين ومرسله  
 من أكابر التابعين ومثل هذا المرسل يحتاج به باتفاق الأئمة الأربعة وغيرهم وقد نص الشافعي  
 على جواز الاحتجاج بمثل هذا المرسل فتبين ان الاستماع الى قراءة الامام أمر دل عليه القرآن  
 دلالة قاطعة ولان هذا من الامور الظاهرة التي تحتاج اليها الامة فكان بيانها في القرآن ما  
 يحصل به المقصود والبيان وجاءت السنة بموافقة القرآن \* ففي صحيح مسلم عن أبي موسى  
 الاشعري رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فين لنا سنتنا وعلمنا صلاتنا  
 فقال أقيموا صفوفكم ثم ليؤم منكم أحدكم فاذا كبر فكبروا واذا قرأ فأنصتوا وهذا مع حديث  
 أبي موسى الطويل المشهور لكن بعض الرواة زاد فيه على بعض فنهى من لم يذكر قوله واذا  
 قرأ فأنصتوا ومنهم من ذكرها وهي زيادة من الثقة لا تخالف المزيدي بل توافق معناه فان  
 الانصات الى قراءة القارئ من تمام الائتمام به فان من قرأ على قوم لا يستمعون لقراءته لم  
 يكونوا مؤتمين به \* وهذا مما يبين حكمة سقوط القراءة عن المأموم فان متابعتها لامامه مقدمة  
 على غيرها حتى في الافعال فاذا أدركه ساجدا سجد معه واذا أدركه في وتر من صلاته تشهد  
 عقيب الوتر وهذا لو فعله منفردا لم يجز وانما فعله لاجل الائتمام فدل على أن الائتمام يجب به ما  
 لم يجب على المنفرد ويسقط به ما يجب على المنفرد ولهذا روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرأ  
 فأنصتوا رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه قيل لمسلم بن الحجاج حديث أبي هريرة  
 هو صحيح يعني واذا قرأ فأنصتوا قال هو عندي صحيح فقيل له لم لم تضعه ههنا يعني في كتابه  
 فقال ليس كل شيء عندي صحيح وضعته ههنا انما وضعت ههنا ما أجمعوا عليه وروى الزهري  
 عن أبي أكيمة الليثي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلاة  
 جهر فيها فقال هل قرأ معي أحد منكم آتفا قال رجل نعم يا رسول الله قال اني أقول مالي انازع

القرآن قال فانتفى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة في الصلوات حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن قال أبو داود سمعت محمد بن يحيى بن فارس يقول قوله فانتفى الناس : من كلام الزهري وروى عن البخاري نحو ذلك وهذا اذا كان من كلام الزهري فهو من أدل الدلائل على ان الصحابة لم يكونوا يقرؤن في الجهر مع النبي صلى الله عليه وسلم فان الزهري من اعلم أهل زمانه بالسنة وقراءة الصحابة خلف النبي صلى الله عليه وسلم اذا كانت مشروعة واجبة او مستحبة تكون من الاحكام العامة التي يعرفها عامة الصحابة والتابعين لهم باحسان فيكون الزهري من اعلم الناس فلو لم بينها لاستدل بذلك على انتفاؤها فكيف اذا قطع الزهري بأن الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا يقرؤن خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الجهر ( فان قيل ) قال البيهقي ابن أكيمة رجل مجبول لم يحدث الا بهذا الحديث وحده ولم يحدث عنه غير الزهري ( قيل ) ليس كذلك بل قد قال أبو حاتم الرازي فيه : صحيح الحديث حديثه مقبول وحكي عن أبي حاتم البستي انه قال روى عن الزهري وسعيد بن أبي هلال وابن أبيه عمر وسالم بن عمار بن أكيمة بن عمر وقد روى مالك في موطنه عن وهب انه سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها لم يصل الا وراء الامام - وروى أيضا عن نافع عن عبد الله بن عمر كان اذا سئل هل يقرأ أحد خلف الامام يقول اذا صلى أحدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام واذا صلى وحده فليقرأ ( قال ) وكان عبد الله بن عمر لا يقرأ خلف الامام وروى مسلم في صحيحه عن عطاء بن يسار انه سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء - وروى البيهقي عن أبي وائل ان رجلا سأل ابن مسعود عن القراءة خلف الامام فقال أنصت للقرآن فان في الصلاة شغلا وسيكفيك ذلك الامام وابن مسعود وزيد بن ثابت هما فقهاء أهل المدينة وأهل الكوفة ومن الصحابة . وفي كلامها تقيده على ان المانع انصاته لقراءة الامام - وأيضا ففي اجماع المسلمين على انه فيما يزداد على الفاتحة يؤمر بالاستماع دون القراءة دليل على ان استماعه لقراءة الامام خير له من قراءته معه بل على انه مأمور بالاستماع دون القراءة مع الامام - وأيضا فلو كانت القراءة في الجهر واجبة على المأموم لزم أحد أمرين إما ان يقرأ مع الامام وإما أن يجب على الامام ان يسكت له حتى يقرأ ولم نعلم نزاعا



بين العلماء أنه لا يجب على الإمام أن يسكت ليقرأ المأموم بالفاتحة ولا غيرها وقراءته معه منهي عنها بالكتاب والسنة ثبت أنه لا يجب عليه القراءة معه بل نقول لو كانت قراءة المأموم في حال الجهر مستحبة لا يستحب للإمام أن يسكت ليقرأ المأموم ولا يستحب للإمام السكوت ليقرأ المأموم عند جماهير العلماء وهذا مذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل وغيرهم \* وحجتهم في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يسكت ليقرأ المأمومون ولا نقل أحد هذا عنه بل ثبت عنه في الصحيح سكوته بعد التكبير للاستفتاح \* وفي السنن أنه كان له سكتان سكتة في أول القراءة وسكتة بعد القراءة وهي لطيفة للفصل لا تتسع لقراءة الفاتحة وقد روى أن هذه السكتة كانت بعد الفاتحة ولم يقل أحد منهم أنه كان له ثلاث سكتات ولا أربع سكتات فمن نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سكتات أو أربعاً فقد طال قولاً لم ينقله عنه أحد من المسلمين والسكتة التي عند قوله ولا الضالين من جنس السكتات التي عند رؤس الآي ومثل هذا لا يسمى سكوتاً ولم ينقل أحد من العلماء أنه يقرأ في مثل هذا وكان بعض من أدركنا من أصحابنا يقرأ عقب السكوت عند رؤس الآي فإذا قال الحمد لله رب العالمين قال الحمد لله رب العالمين فإذا قال أياك نعبد وأياك نستعين قال أياك نعبد وأياك نستعين وهذا لم ينقله أحد من العلماء \* وقد اختلف العلماء في سكوت الإمام على ثلاثة أقوال قليل لا سكوت في الصلاة بحال وهو قول مالك - وقيل فيها سكتة واحدة للاستفتاح كقول أبي حنيفة - وقيل فيها سكتان وهو قول الشافعي وأحمد وغيرهما لحديث سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان له سكتان سكتة حين يفتح الصلاة وسكتة إذا فرغ من السورة الثانية قبل أن يركع فذكر ذلك لعمران بن حصين فقال كذب سمرة فكتب في ذلك إلى المدينة إلى أبي بن كعب فقال صدق سمرة رواه أحمد واللفظ له وأبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن وفي رواية أبي داود سكتة إذا كبر وسكتة إذا فرغ من غير المغضوب عليهم ولا الضالين \* وأحمد رجح الرواية الأولى واستحب السكتة الثانية لاجل الفصل ولم يستحب أحمد أن يسكت الإمام لقراءة المأموم ولكن بعض أصحابه استحب ذلك ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم لو كان يسكت سكتة تتسع لقراءة الفاتحة لكان هذا مما تتوفر الهمم والدواعي على نقله فلما لم ينقل هذا أحد علم أنه لم يكن \* والسكتة الثانية في حديث سمرة نفاها عمران بن حصين وذلك أنها

سكتة يسيرة لا يضبط مثلها وقد روي أنها بعد الفاتحة ومعلوم أنه لم يسكت الا سكتين فلم  
ان احداهما طويلة والاخرى بكل حال لم تكن طويلة متسعة لقراءة الفاتحة. — وأيضا فلو كانت  
الصحابة كلهم يقرؤن الفاتحة خلفه إما في السكتة الاولى وإما في الثانية لكان هذا مما تتوفر  
الهمم والدواعى على نقله فكيف ولم ينقل أحد عن أحد من الصحابة أنهم كانوا في السكتة  
الثانية يقرؤن الفاتحة مع ان ذلك لو كان مشروعا لكان الصحابة أحق الناس بعلمه فعلم أنه  
بدعة. — وأيضا فالمقصود بالجهر استماع المأمومين ولهذا يؤمنون على قراءة الامام في الجهر دون  
السر فاذا كانوا مشغولين عنه بالقراءة فقد أمر أن يقرأ على قوم لا يستمعون لقراءته وهو بمنزلة  
من يحدث من لا يستمع لحديثه ويخطب من لا يستمع لخطبته وهذا سفه تنزه عنه الشريعة  
ولهذا روي في الحديث مثل الذي يتكلم والامام يخطب كمثل الحمار يحمل أسفارا فهكذا اذا  
كان يقرأ والامام يقرأ عليه \*

﴿ فصل ﴾ واذا كان المأموم مأمورا بالاستماع والانصات لقراءة الامام لم يشتغل عن  
ذلك بغيرها لا بقراءة ولا ذكر ولا دعاء ففي حال جهر الامام لا يستفتح ولا يتعوذ \* وفي هذه  
المسئلة نزاع وفيها ثلاثة أقوال هي ثلاث روايات عن أحمد — قيل أنه في حال الجهر يستفتح ويتعوذ  
ولا يقرأ لأنه بالاستماع يحصل مقصود القراءة بخلاف الاستفتاح والاستعاذة فإنه لا يسمعها  
وقيل يستفتح ولا يتعوذ لان الاستفتاح تابع لتكبيره الاحرام بخلاف التعوذ فإنه تابع للقراءة  
فمن لم يقرأ لا يتعوذ — وقيل لا يستفتح ولا يتعوذ حال الجهر وهذا أصح فان ذلك يشغل عن  
الاستماع والانصات للأمور به فليس له ان يشتغل عما أمر به بشئ من الاشياء \* ثم اختلف  
أصحاب احمد فمنهم من قال هذا الخلاف انما هو في حال سكوت الامام هل يشتغل في  
الاستفتاح والاستعاذة أو باحدهما أو لا يشتغل الا بالقراءة لكونها مختلفا في وجوبها وأما  
في حال الجهر فلا يشتغل في غير الانصات \* والمعروف عند أصحابه ان هذا النزاع هو في حال  
الجهر لما تقدم من التعليل وأما في حال المخافة فالأفضل له أن يستفتح واستفتاحه حال سكوت  
الامام أفضل من قراءته في ظاهر مذهب أحمد وأبي حنيفة وغيرها لان القراءة يعتاض عنها  
بالاستماع بخلاف الاستفتاح \* وأما قول القائل ان قراءة المأموم مختلف في وجوبها فيقال وكذا  
الاستفتاح — وهل يجب فيه قولان مشهوران في مذهب أحمد ولم يختلف قوله أنه لا يجب على



المأموم القراءة في حال الجهر واختيار ابن بطة وجوب الاستفتاح وقد ذكر في ذلك روايتان عن احمد فلم أن من قال من اصحابه كابي الفرج بن الجوزي إن القراءة حال المخافة افضل في مذهبه من الاستفتاح فقد غلط على مذهبه ولكن هذا يناسب قول من استحب قراءة الفاتحة حال الجهر \* وهذا ما علمت احدا قاله من اصحابه مثل جدى ابي البركات وليس هو مذهب احمد ولا عامة اصحابه مع ان تعليل الاحكام بالخلاف علة باطلة في نفس الامر فان الخلاف ليس من الصفات التي يعاق الشارع بها الاحكام في نفس الامر فان ذلك وصف حادث بعد النبي صلى الله عليه وسلم وليس يسلكه الا من لم يكن عالما بالادلة الشرعية في نفس الامر لطلب الاحتياط . - فلي هذا في حال المخافة هل يستحب له مع الاستفتاح الاستعاذة اذا لم يقرأ على روايتين والصواب ان الاستعاذة لا تشرع الا لمن يقرأ فان اتسع الزمان استعاذ وقرأ والا أنصت \*

فصل ١٠ وأما الفصل الثاني وهو القراءة اذا لم يسمع قراءة الامام كحال مخافة الامام وسكوته فان الامر بالقراءة والترغيب فيها يتناول المصلي أعظم مما يتناول غيره فان قراءة القرآن في الصلاة افضل منها خارج الصلاة وما ورد من الفضل لقارئ القرآن يتناول المصلي اعظم مما يتناول غيره لقوله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنات اما اني لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف . قال الترمذي حديث حسن وقد ثبت خصوص الفاتحة لقوله في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم الكتاب فهي خداج ثلاثا أي غير تمام فقبل لابي هريرة إني أحيانا أكون وراء الامام فقال اقرأ بها في نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمدني عبدي فاذا قال الرحمن الرحيم قال الله أني على عبدي فاذا قال مالك يوم الدين قال الله مجدني عبدي وقال مرة فوض الي عبدي فاذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذه بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل فاذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدي ولعبدي ما سأل \* وروى مسلم في صحيحه عن

عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه سبح اسم ربك  
 الاعلى فلما انصرف قال ايكم قرأ وأيكم القارئ قال رجل انا قال قد ظننت أن بعضكم خالجنها  
 وهذا قد قرأ خلفه في صلاة الظهر ولم ينه ولا غيره عن القراءة لكن قال قد ظننت ان بعضكم  
 خالجنها أي نازعنيها كما قال في الحديث الآخر قال اني أقول مالي أنازع القرآن \* وفي السنن  
 عن ابن مسعود قال كانوا يقرؤون خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال خطبتم علي القرآن وهذا  
 لا يكون ممن قرأ في نفسه بحيث لا يسمعه غيره وانما يكون ممن اسمع غيره وهذا مكروه لما  
 فيه من المنازعة لغيره لا لاجل كونه قارئاً خلف الامام واما مع مخافة الامام فان هذا لم يرد  
 حديث في النهي عنه ولهذا قال ايكم القارئ اي القارئ الذي نازعني لم يرد بذلك القارئ في  
 نفسه فهذا لا ينزع ولا يعرف انه خالف النبي صلى الله عليه وسلم وكراهة القراءة خلف الامام  
 انما هي اذا امتنع من الانصات للمأمور به أو اذا نازع غيره فاذا لم يكن هناك انصات مأمور به  
 ولا منازعة فلا وجه للمنع من تلاوة القرآن في الصلاة والقارئ هنا لم يعتصم عن القراءة  
 باستماع فيفوته الاستماع والقراءة جميعاً مع الخلاف المشهور في وجوب القراءة في مثل هذه  
 الحال بخلاف وجوبها في حال الجهر فانه شاذ حتى نقل احمد الاجماع على خلافه \* وابو هريرة  
 وغيره من الصحابة فهموا من قوله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فاذا قال العبد  
 الحمد لله رب العالمين أن ذلك يعم الامام والمأموم — وايضا فجميع الاذكار التي يشرع للإمام  
 أن يقولها سرا يشرع للمأموم أن يقولها سرا كالتسبيح في الركوع والسجود وكالتشهد والدعاء  
 ومعلوم أن القرآن افضل من الذكر والدعاء فلا ي معنى لا تشرع له القراءة في السر وهو لا يسمع  
 قراءة السر ولا يؤمن على قراءة الامام في السر — وايضا فان الله سبحانه لما قال (واذا قرئ القرآن  
 فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) قال (واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر  
 من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الناقلين) وهذا امر للنبي صلى الله عليه وسلم ولا مته فانه  
 ما خوطب به صلى الله عليه وسلم خوطبت به أمته ما لم يرد نص بالتخصيص كقوله تعالى  
 (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) وقال (واقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من  
 الليل) وقال (اقم الصلاة لذكورك الشمس الى غسق الليل) ونحو ذلك وهذا امر يتناول الامام والمأموم  
 والمفرد بان يذكر الله في نفسه بالغدو والآصال وهو يتناول صلاة الفجر والظهر والعصر



فيكون المأموم مأمورا بذكر ربه في نفسه لكن اذا كان مستمعا كان مأمورا بالاستماع وان لم يكن مستمعا كان مأمورا بذكر ربه في نفسه والقرآن أفضل الله ذكر كما قال تعالى ( وهذا ذكر مبارك أنزلناه ) وقال تعالى ( وقد آتيناك من لدنا ذكرا ) وقال ( ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ) وقال ( ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ) وأيضا فالسكوت بلا ذكر ولا قراءة ولا دعاء ليس عبادة ولا مأمورا به بل يفتح باب الوسوسة فلا شتال بذكر الله أفضل من السكوت وقراءة القرآن من أفضل الخبر \* واذا كان كذلك فالذكر بالقرآن أفضل من غيره كما ثبت في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل الكلام بعد القرآن وهن من القرآن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر رواه مسلم \* وعن عبد الله بن أبي أوفى انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني لا أستطيع ان آخذ من القرآن شيئا فعلمني ما يجزئني فقال قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فقال يا رسول الله هذا لله فإني قال قل اللهم ارحمني وارزقني وعافني واهدني فلما قال هكذا بيديه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد ملأ يديه من الخير رواه أحمد وأبو داود والنسائي \* والدين أوجبوا القراءة في الجهر احتجوا بالحديث الذي في السنن عن عبادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم وراء الامام فلا تقرأوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها \* وهذا الحديث معلل عن أئمة أهل الحديث كأحمد وغيره من الأئمة \* وقد بسط الكلام على ضعفه في غير هذا الموضع وبين أن الحديث الصحيح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بام القرآن فهذا هو الذي أخرجاه في الصحيح رواه الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة \* وأما الحديث فغلط فيه بعض الشاميين وأصله ان عبادة كان يوما في بيت المقدس فقال هذا فاستنه عليهم المرفوع بالموقوف على عبادة والله سبحانه أعلم **المسئلة الحادية والعشرون** قال شيخ الاسلام ابن تيمية السنة تخفف الصداق فقد روت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان أعظم النساء بركة ايسرهن مؤنة. وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيرهن ايسرهن صداقا. وعن الحسن البصري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الزموا النساء الرجال ولا تعالوا في المهور. وخطب عمر بن الخطاب الناس فقال ألا لاتغالوا بصداق النساء فانها لو كانت مكرمة في الدنيا وتقوى

عند الله كان أولاكم بها النبي صلى الله عليه وسلم ما أصدق امرأة من نسائه ولا أصدق امرأة من بناته أكثر من ثلثي عشرة أوقية قال الترمذي حديث صحيح ويكره للرجل أن يصدق للمرأة صداقا يضرب به أن تقدمه ويعجز عن وقائه أن كان ديناً \* قال أبو هريرة جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أني تزوجت امرأة من الانصار فقال على كم تزوجتها قال على أربع اواق فقال النبي صلى الله عليه وسلم على أربع اواق فكأنما تنقون الفضة من عرض هذا الجبل ما عندنا ما نعطيك ولكن عسى أن نبعثك في بئس تصيب منه قال فبعث بعثا إلى بني عبس فبعث ذلك الرجل فيهم رواء مسلم في صحيحه والواقية عند أربعون درهما وهي مجموع الصداق ليس فيه مقدم ومؤخر وعن أبي عمرو الاسلمى أنه ذكر أنه تزوج امرأة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم يستعينه في صداقاتها فقال كم أصدقت قال قلت مائتي درهم فقال لو كنتم تعرفون الدراهم من أوديتكم ما زدتم رواء الامام أحمد في مسنده وإذا أصدقها ديناً كثيراً في ذمته وهو بنوى أن لا يعطيها إياه كان ذلك حراماً عليه فإنه قد روى أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تزوج امرأة بصداق ينوى أن لا يؤديه إليها فهو زان ومن أدان ديناً ينوى أن لا يقضيه فهو سارق \* وما يضله بعض أهل الجفاء والخيلاء والرياء من تكثير المهر للرياء والفخر وهم لا يقصدون أخذه من الزوج وهو ينوى أن لا يعطيهم إياه فهذا منكر قبيح مخالف للسنة خارج عن الشريعة - وإن قصد الزوج أن يؤديه وهو في الغالب لا يطيقه فقد حمل نفسه وشغل ذمته وتعرض لتقص حسنة وارتهان بالدين وأهل المرأة قد آذوا صهرهم وضروه \* والمستحب في الصداق مع القدرة والبسار أن يكون جميع عاجله وآجله لا يزيد على مهر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ولا بناته وكان ما بين أربعمئة إلى خمسمئة بالدراهم الخالصة نحواً من تسعة عشر ديناراً فقد أسان سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصداق قال أبو هريرة رضي الله عنه كان صداقنا إذا كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة اواق وطبق بيديه وذلك أربعمئة درهم رواء الامام أحمد في مسنده وهذا لفظ أبي داود في سننه \* وقال أبو سلمة قلت لعائشة كم كان صداق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان صداقه لازواجه ثلثي عشرة أوقية وشأ قالت أتدري ما النفس قلت لا قالت نصف أوقية فذلك خمسمئة درهم رواء مسلم في صحيحه وقد تقدم عن عمران صدق بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نحواً من ذلك



فَن دَعَتْهُ نَفْسُهُ إِلَى أَنْ يَزِيدَ صَدَاقَ بَنْتِهِ عَلَى صَدَاقِ بَنَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِثْنَانِ  
مِنْ خَيْرِ خَطَى اللَّهِ فِي كُلِّ فَضِيلَةٍ وَهِيَ أَفْضَلُ نِسَاءِ الدُّنْيَا فِي كُلِّ صِفَةٍ فَهُوَ جَاهِلٌ أَحَقُّ وَكَذَلِكَ  
صَدَاقُ أُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَهَذَا مَعَ الْقُدْرَةِ وَالْيَسَارِ \* فَأَمَّا الْفَقِيرُ وَنَحْوُهُ فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَصْدُقَ  
الْمَرْأَةُ إِلَّا مَا يَقْدِرُ عَلَى وَفَائِهِ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ \* وَالْأَوَّلَى تَعْجِيلُ الصَّدَاقِ كُلِّهِ لِلْمَرْأَةِ قَبْلَ الدَّخُولِ إِذَا  
أُمِكنَ فَإِنْ قَدِمَ الْبَعْضُ وَأَخَّرَ الْبَعْضُ فَهُوَ جَائِزٌ وَقَدْ كَانَ السَّلَفُ الطَّيِّبُ يَرْخِصُونَ الصَّدَاقَ  
فَتَزُوجُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَزْنِ نَوَاقِثِ ذَهَبٍ  
قَالُوا وَزْنُهَا ثَلَاثَةُ دِرَاهِمٍ وَثَلَاثُ زَوْجٍ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ بَنْتُهُ عَلَى دَرَاهِمِينَ وَهِيَ مِنْ أَفْضَلِ أَيْمٍ مِنْ  
قُرَيْشٍ بَعْدَ أَنْ خَطَبَهَا الْخَلِيفَةُ لِابْنَتِهِ فَأَيُّ أَنْ يَزُوجَهَا بِهِ وَالَّذِي نَقَلَ عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ مِنْ تَكْثِيرِ  
صَدَاقِ النِّسَاءِ فَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَالَ اتَّسَعَ عَلَيْهِمْ وَكَانُوا يَعْجَلُونَ الصَّدَاقَ كُلَّهُ قَبْلَ الدَّخُولِ  
لَمْ يَكُونُوا يُؤَخِّرُونَ مِنْهُ شَيْئاً وَمَنْ كَانَ لَهُ يَسَارٌ وَوُجِدَ قَاضٍ أَنْ يَعْطَى أَمْرَاتُهُ صَدَاقاً كَثِيراً فَلَا  
بَأْسَ بِذَلِكَ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَآتَيْتُمْ أَحَدَهُمْ قِطَاراً فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً أَمَا مَنْ يَشْغَلُ ذِمَّتَهُ بِصَدَاقٍ  
لَا يَرِيدُ أَنْ يُؤَدِّيَهُ أَوْ يَعْجِزَ عَنْ وَفَائِهِ فَهَذَا مَكْرُوهٌ كَمَا تَقَدَّمَ وَكَذَلِكَ مَنْ جَعَلَ فِي ذِمَّتِهِ صَدَاقاً  
كَثِيراً مِنْ غَيْرِ وَفَاءٍ لَهُ فَهَذَا لَيْسَ بِمُسْنُونٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ الْمَسْئَلَةُ الثَّانِيَّةُ وَالْعِشْرُونَ ﴾ سَأَلَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اشْتَدَّ نَكِيرُهُمْ  
عَلَى مَنْ أَكَلَ مِنْ ذَبِيحَةِ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ مُطْلَقاً وَلَا يَدْرِي مَا حَالُهُمْ هَلْ دَخَلُوا فِي دِينِهِمْ قَبْلَ  
نُسْخِهِ وَتَحْرِيفِهِ وَقَبْلَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ بَعْدَ ذَلِكَ بَلْ يَتَنَا كُحُونٌ وَتَقَرَّتْ مِنْهُمْ  
عِنْدَ جَمِيعِ النَّاسِ وَهُمْ أَهْلُ ذِمَّةٍ يُؤَدُّونَ الْجِزْيَةَ وَلَا يَعْرِفُ مِنْهُمْ وَلَا مِنْ آبَائِهِمْ فَهَلْ لِلْمُنْكَرِينَ  
عَلَيْهِمْ مِنْهُمْ مِنَ الذَّبْحِ لِلْمُسْلِمِينَ أَمْ لَهُمْ إِلَّا كُلُّ مَنْ ذَبَحَهُمْ كَسَائِرُ بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ \*

( أَجَابَ ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَنْكَرَ عَلَى أَحَدٍ أَكَلَ مِنْ ذَبِيحَةِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى  
فِي هَذَا الزَّمَانِ وَلَا يَحْرُمُ ذَبْحُهُمْ لِلْمُسْلِمِينَ وَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ فَهُوَ جَاهِلٌ مَخْطِئٌ مُخَالَفٌ لِإِجْمَاعِ  
الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّ أَصْلَ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ فِيهَا تَزَاعٌ مَشْهُورٌ بَيْنَ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَمَسَائِلُ الْاجْتِهَادِ لَا يَسُوغُ  
فِيهَا الْإِنْكَارَ إِلَّا بَيَانُ الْحُجَّةِ وَإِبْضَاحُ الْحُجَّةِ لَا الْإِنْكَارَ الْمَجْرَدَ الْمُسْتَنَدَ إِلَى مَحْضِ التَّقْلِيدِ فَإِنَّ  
هَذَا فَعَلُ أَهْلِ الْجَهْلِ وَالْأَهْوَاءِ كَيْفَ وَالْقَوْلُ بِتَحْرِيمِ ذَلِكَ فِي هَذَا الزَّمَانِ وَقَبْلَهُ قَوْلٌ ضَعِيفٌ  
جَدّاً مُخَالَفٌ لِمَا عَلِمَ مِنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِمَا عَلِمَ مِنْ حَالِ أَصْحَابِهِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ

باجسان وذلك لان المنكر لهذا لا يخرج عن قولين إما ان يكون ممن يحرم ذبائح أهل الكتاب مطلقا كما يقول ذلك من يقوله من الرافضة وهؤلاء يحرمون نكاح نسائهم وأكل ذبائحهم وهذا ليس من أقوال أحد من أئمة المسلمين المشهورين بالفتيا ولا من أقوال أتباعهم وهو خطأ يخالف للكتاب والسنة والاجماع القديم فان الله تعالى قال في كتابه (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) (فان قيل) هذه الآية معارضة بقوله (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن) ويقوله تعالى (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) (قيل) الجواب من ثلاثة أوجه \*

(أحدها) ان الشرك المطلق في القرآن لا يدخل فيه أهل الكتاب وانما يدخلون في الشرك المقيد قال الله تعالى (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) فجعل المشركين قسما غير أهل الكتاب. وقال تعالى (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا) فجعلهم قسما غيرهم \* فأما دخولهم في المقيد في قوله تعالى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون) فوصفهم بأنهم مشركون \* وسبب هذا ان أصل دينهم الذي أنزل الله به الكتب وأرسل به الرسل ليس فيه شرك كما قال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا انا فاعبدون) وقال تعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) وقال (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) ولكنهم بدلوا وغيروا فابتدعوا من الشرك ما لم ينزل به الله سلطانا فصار فيهم شرك باعتبار ما ابتدعوا لا باعتبار أصل الدين. وقوله تعالى (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) هو تعريف للكوافر المعروفات اللاتي كن في عصم المسلمين وأولئك كن مشركات لا كتابيات من أهل مكة ونحوها \*

﴿ الوجه الثاني ﴾ اذا قدر أن لفظ المشركات والكوافر يعم الكتابيات فأية المائدة خاصة وهي متأخرة نزلت بعد سورة البقرة والمتحنة باتفاق العلماء كافي الحديث « المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها » والخاص المتأخر يقضي على العام المتقدم باتفاق علماء المسلمين لكن الجمهور يقولون انه مفسر له فتبين ان صورة التخصيص لم ترد باللفظ



العلم وطائفة يقولون إن ذلك نسخ بعد أن شرع .  
الوجه الثالث إذا فرضنا النصين خاصين فأحد النصين حرم ذبائحهم ونكاحهم والآخـر  
أحلها فالنص المحلل لهما هنا يجب تقديمه لوجهين \*

(أحدهما) إن سورة المائدة هي المتأخرة باتفاق العلماء فتكون ناسخة للنص المتقدم \* ولا يقال  
إن هذا نسخ للحكم مرتين لأن فعل ذلك قبل التحريم لم يكن بخطاب شرعي حل ذلك بل كان لعدم  
التحريم بمنزلة شرب الخمر وكل الخنزير ونحو ذلك والتحريم المبتدأ لا يكون نسخاً لاستصحاب  
حكم الفعل ولهذا لم يكن تحريم النبي صلى الله عليه وسلم لكل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من  
الطير ناسخاً لما دل عليه قوله تعالى (قل لا أجد فيها أوصى إلى محرماً على طعام يطعمه) الآية من أن الله  
عز وجل لم يحرم قبل نزول الآية إلا هذه الأصناف الثلاثة فإن هذه الآية نفت تحريم ماسوى  
الثلاثة إلى حين نزول هذه الآية ولم يثبت تحليل ماسوى ذلك بل كان ماسوى ذلك عفواً لا تحليل  
فيه ولا تحريم كفعل الصبي والمجنون وكما في الحديث المعروف «الحلال ما أحله الله في كتابه  
والحرام ما حرمه الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه» وهذا محفوظ عن سلمان الفارسي  
موقوفاً عليه أو مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم \* ويدل على ذلك أنه قال في سورة المائدة (اليوم  
أحل لكم الطيبات) فأخبر أنه أحلها ذلك اليوم وسورة المائدة مدنية بالاجماع وسورة الانعام مكية  
بالاجماع فقل إن تحليل الطيبات كان بالمدينة لا بمكة وقوله تعالى (يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل  
لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم) إلى آخرها \* فثبت نكاح  
الكتايات وقبل ذلك كان إما عفواً على الصحيح وإما محرماً ثم نسخ . يدل عليه أن آية المائدة  
لم ينسخها شيء \*

الوجه الثاني \* أنه قد ثبت حل طعام أهل الكتاب بالكتاب والسنة والاجماع  
والكلام في نسائهم كالكلام في ذبائحهم فإذا ثبت حل أحدهما ثبت حل الآخر وحل أطعمتهم  
ليس له معارض أصلاً \* ويدل على ذلك أن حذيفة بن اليمان تزوج يهودية ولم ينكر عليه أحد  
من الصحابة فدل على أنهم كانوا مجتمعين على جواز ذلك (فإن قيل) قوله تعالى (وطعام الذين  
أوتوا الكتاب حل لكم) محمول على الفواكه والحبوب (قيل) هذا خطأ لوجوه (أحدها) أن هذه  
مباحة من أهل الكتاب والمشركين والمجوس فليس في تخصيصها بأهل الكتاب فائدة (الثاني)

أن إضافة الطعام اليهم يقتضي أنه صار طعاما بفعلهم وهذا إنما يستحق في الذبائح التي صارت لها بذكائهم فأما النوا كره فإن الله خلقها مطبوعة لم تضر طعاما بفعل آدمي (الثالث) أنه قرن حل الطعام بحل النساء وأباح طعامنا لهم كما أباح طعامهم لنا ومعلوم أن حكم النساء يختص بأهل الكتاب دون المشركين فكذلك حكم الطعام والفاكهة والحل لا يختص بأهل الكتاب (الرابع) أن لفظ الطعام عام وتناوله اللحم ونحوه أقوى من تناوله للفاكهة فيجب إقرار اللفظ على عمومه لاسيما وقد قرن به قوله تعالى (وطعامكم حل لهم) ونحن يجوز لنا أن نطعمهم كل أنواع طعامنا فكذلك يحل لنا أن نأكل جميع أنواع طعامهم — وأيضا فقد ثبت في الصحاح بل بالنقل المستفيض أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدت له اليهودية عام خيبر شاة مشوية فأكل منها لقمة ثم قال إن هذه تخبرني أن فيها سماً ولولا أن ذبائحهم حلال لما تناول من تلك الشاة \* وثبت في الصحيح أنهم لما غزوا خيبر أخذ بعض الصحابة جراباً فيه شعير قال قلت لأطعم اليوم من هذا أحداً فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ولم ينكر عليه وهذا مما استدلل به العلماء على جواز كل جيش المسلمين من طعام أهل الحرب قبل القسمة — وأيضا فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاب دعوة يهودي إلى خبز شعير واهالة سنخة رواه الإمام أحمد. والاهالة من الودك الذي يكون من الذبيحة ومن السمن ونحوه الذي يكون في أوعيتهم التي يطبخون فيها في العادة ولو كانت ذبائحهم محرمة لكانت أوانيهم كأواني المجوس ونحوهم وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن أكل في أوعيتهم حتى رخص أن يغسل — وأيضا فقد استفاض أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتحوا الشام والعراق ومصر كانوا يأكلون من ذبائح أهل الكتاب اليهود والنصارى وإنما امتنعوا من ذبائح المجوس ووقع في جبن المجوس من النزاع ما هو معروف بين المسلمين لأن الجبن يحتاج إلى الانفحة \* وفي انفحة الميتة نزاع معروف بين العلماء فأبو حنيفة يقول بطهارتها ومالك والشافعي يقولان بنجاستها وعن أحمد روايتان

﴿فصل﴾ المأخذ الثاني الإنكار على من يأكل ذبائح أهل الكتاب هو كون هؤلاء الموجودين لا يعلم أنهم من ذرية من دخل في دينهم قبل النسخ والتبديل وهو المأخذ الذي دل عليه كلام السائل وهو المأخذ الذي تنازع فيه علماء المسلمين أهل السنة والجماعة \* وهذا مبنى



على اصل وهو أن قوله تعالى (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ووطعامكم حل لهم والمحسنات من المؤمنات والمحسنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) هل المراد به من هو بعد نزول القرآن متدين بدين اهل الكتاب أو المراد به من كان آباؤه قد دخلوا في دين اهل الكتاب قبل النسخ والتبديل على قولين للعلماء (فالقول الاول) هو قول جمهور المسلمين من السلف والخلف وهو مذهب ابي حنيفة ومالك وأحد القولين في مذهب احمد بل هو المنصوص عنه صريحا (والثاني) قول الشافعي وطائفة من اصحاب احمد وأصل هذا القول أن عليا وابن عباس تنازعا في ذبائح بني تغلب فقال علي لا تباع ذبائحهم ولا نسأؤهم فانهم لم يتمسكوا من النصرانية إلا بشرب الخمر وروى عنه<sup>(١)</sup> نفروهم لانهم لم يقوموا بالشروط التي شرطها عليهم عثمان فانه شرط عليهم ان لا<sup>(٢)</sup> وغير ذلك من الشروط وقال ابن عباس بل تباع لقوله تعالى (ومن يتولهم منكم فانه منهم) وعامة المسلمين من الصحابة وغيرهم لم يحرموا ذبائحهم ولا يعرف ذلك الا عن علي وحده وقد روى معنى قول ابن عباس عن عمر بن الخطاب فن العلماء من رجح قول عمر وابن عباس وهو قول الجمهور كابي حنيفة ومالك وأحمد في إحدى الروايتين عنه وصححها طائفة من أصحابه بل هي آخر قوليه بل عامة المسلمين من الصحابة والتابعين وتابعيهم على هذا القول. وقال ابو بكر الاثم ما عدت احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كرهه الا عليا وهذا قول جماهير فقهاء الحجاز والعراق وفقهاء الحديث والرأي كالحسن وابراهيم النخعي والزهري وغيرهم وهو الذي نقله عن احمد اكثر اصحابه وقال ابراهيم بن الحارث كان آخر قول أحمد على انه لا يرى بذبائحهم بأسا ومن العلماء من رجح قول علي وهو قول الشافعي وأحمد في إحدى الروايتين. عنه وأحمد انما اختلف اجتهاده في بني تغلب وهم الذين تنازع فيهم الصحابة فأما سائر اليهود والنصارى من العرب مثل تنوخ وبراء وغيرهما من اليهود فلا أعرف عن أحمد في حل ذبائحهم نزاعا ولا عن الصحابة ولا عن التابعين وغيرهم من السلف وانما كان النزاع بينهم في بني تغلب خاصة ولكن من أصحاب أحمد من جعل فيهم روايتين كبنى تغلب والحل مذهب الجمهور كابي حنيفة ومالك وما أعلم للقول الآخر قدوة من السلف. ثم هؤلاء المذكورون من أصحاب أحمد<sup>(٣)</sup> بانه من كان أحد أبويه غير كتابي بل مجوسيا لم يحل ذبيحته

(١) بياض بالاصلين (٢) بياض بالاصلين (٣) كما بالاصلين ولعله سقط من العبارة قوله قالوا ٥١ مصححه

ومنا كفة نسائه وهذا مذهب الشافعي فيما اذا كان الاب مجوسيا وأما الام فله فيها قولان فان كان الابوان مجوسيين حرمت ذبيحته عند الشافعي ومن واقفه من أصحاب أحمد وحكي ذلك عن مالك وغالب ظني ان هذا غلط على مالك فاني لم أجده في كتب اصحابه وهذا تقرير على الرواية المخرجة عن أحمد في سائر اليهود والنصارى من العرب \* وهذا مبني على احدي الروايتين عنه في نصارى بني تغلب وهو الرواية التي اختارها هؤلاء. فأما اذا جعل الروايتان في بني تغلب دون غيرهم من العرب أو قيل ان النزاع عام وفرعنا على القول بحل ذبائح بني تغلب ونسائهم كما هو قول الاكثرين فانه على هذه الرواية لا عبرة بالنسب بل لو كان الابوان جميعا مجوسيين أو وثنيين والولد من أهل الكتاب فحكمه حكم أهل الكتاب على هذا القول بلا ريب كما صرح بذلك الفقهاء من أصحاب أحمد وأبي حنيفة وغيرهم \* ومن ظن من أصحاب أحمد وغيرهم أن تحريم نكاح من أبواه مجوسيان أو أحدهما مجوسى قول واحد في مذهبه فهو غلطى خطأ لا ريب فيه لانه لم يعرف أصل النزاع في هذه المسئلة ولهذا كان من هؤلاء من يتناقض فيجوز أن يقر بالجزية من دخل في دينهم بعد النسخ والتبديل ويقول مع هذا بتحريم نكاح نصرائي العرب مطلقا ومن كان أحد أبويه غير كتابي كما فعل ذلك طائفة من أصحاب أحمد وهذا تناقض \* والقاضي أبو يعلى وان كان قد مال هذا القول هو وطائفة من أتباعه فقد رجع عن هذا القول في الجامع الكبير وهو آخر كتبه فذكر فيمن انتقل الى دين أهل الكتاب من عبدة الاوثان كالروم وقبائل من العرب وهم تنوخ وبهراء ومن بني تغلب هل تجوز مناكحتهم وأكل ذبائحهم وذكر أن المنصوص عن أحمد انه لا بأس بنكاح نصارى بني تغلب وان الرواية الاخرى مخرجة على الروايتين عنه في ذبائحهم واختار أن ينتقل الى دينهم حكمه حكمهم سواء كان انتقاله بعد مجيء شريعتنا أو قبلها وسواء انتقل الى دين المبدلين أو دين لم يبدل ويجوز مناكحته وأكل ذبيحته واذا كان هذا فيمن أبواه مشركان من العرب والروم فمن كان أحد أبويه مشركا فهو أولى بذلك هذا هو المنصوص عن أحمد فانه قد نص على أنه من دخل في دينهم بعد النسخ والتبديل كمن دخل في دينهم في هذا الزمان فانه يقر بالجزية قال اصحابه واذا اقرناه بالجزية حلت ذبائحهم ونساؤهم وهو مذهب أبي حنيفة ومالك وغيرهما \* وأصل النزاع في هذه المسئلة ما ذكرته من نزاع على وغيره من الصحابة في بني تغلب والشافعي واحد في احدي الروايتين



والجمهور وأجلوها وهي الرواية الأخرى عن أحمد \* ثم الذين كرهوا ذبايح بني تغلب ثاروا  
 في مأخذ علي فظن بعضهم أن عليا إنما حرم ذبايحهم ونساءهم لكونه لم يعلم أن آباءهم دخلوا في دين  
 أهل الكتاب قبل النسخ والتبديل - وبنوا على هذا أن الاعتبار في أهل الكتاب بالنسب لا  
 بنفس الرجل وأن من شككنا في أجداده هل كانوا من أهل الكتاب أم لا أخذنا بالاحتياط  
 فحفظنا دمه بالجزية احتياطا وحرمانا ذبيحته ونساءه احتياطا وهذا مأخذ الشافعي ومن وافقه  
 من أصحاب أحمد \* وقال آخرون بل علي لم يكره ذبايح بني تغلب إلا لكونهم ما تدينوا بدين  
 أهل الكتاب في واجباته ومحظوراته بل أخذوا منه حل الهرمات فقط ولهذا قال انهم لم  
 يتمسكوا من دين أهل الكتاب إلا بشرب الخمر وهذا المأخذ من قول علي هو المنصوص عن  
 أحمد وغيره وهو الصواب \* وبالجملة فالقول بأن أهل الكتاب المذكورين في القرآن هم من كان  
 دخل جده في ذلك قبل النسخ والتبديل قول ضعيف - والقول بأن علي بن أبي طالب رضي  
 الله عنه أراد ذلك قول ضعيف بل الصواب المقطوع به أن كون الرجل كتابيا أو غير كتابي  
 هو حكم مستقل بنفسه لا بنسبه وكل من تدين بدين أهل الكتاب فهو منهم سواء كان أبوه  
 أو جده دخل في دينهم أو لم يدخل وسواء كان دخوله قبل النسخ والتبديل أو بعد ذلك  
 وهذا مذهب جمهور العلماء كابي حنيفة ومالك وهو المنصوص الصريح عن أحمد وإن كان بين  
 أصحابه في ذلك نزاع معروف وهذا القول هو الثابت عن الصحابة رضي الله عنهم ولا أعلم بين  
 الصحابة في ذلك نزاعا. وقد ذكر الطحاوي أن هذا إجماع قديم واحتج بذلك في هذه المسئلة  
 على من لا يقر الرجل في دينهم بعد النسخ والتبديل كمن هو في زماننا إذا انتقل إلى دين أهل  
 الكتاب فإنه تؤكل ذبيحته وتنكح نسأؤه وهذا بين خطأ من يناقض منهم \* وأصحاب هذا  
 القول الذي هو قول الجمهور يقولون من دخل هو أو أبواه أو جده في دينهم بعد النسخ  
 والتبديل أقرب إلى الجزية سواء دخل في زماننا هذا أو قبله \* وأصحاب القول الآخر يقولون متى  
 علمنا أنه لم يدخل إلا بعد النسخ والتبديل لم تقبل منه الجزية كما يقوله بعض أصحاب أحمد  
 مع أصحاب الشافعي والصواب قول الجمهور والدليل عليه وجوه \*

(أحدها) أنه قد ثبت أنه كان من أولاد الانصار جماعة يهودوا قبل مبعث النبي صلى

كثيرة القلت والقلت الموت والهلاك كما يقال امرأة مذكور وميناث اذا كانت كثيرة الولادة للذكور واللات والسبا<sup>(١)</sup> الكثيرة الموت \* قال ابن عباس فكانت المرأة تنذر ان عاش لها ولدان تجعل احدهما يهوديا لكون اليهود كانوا اهل علم وكتاب والعرب كانوا اهل شرك وأوثان فلما بعث الله محمدا كان جماعة من أولاد الانصار يهودوا فطلب آباؤهم أن يكرهوهم على الاسلام فانزل الله تعالى (لا اكراه في الدين قد نبين الرشد من الغي) الآية \* فقد ثبت أن هؤلاء كان آباؤهم موجودين يهودوا ومعلوم أن هذا دخول بانفسهم في اليهودية قبل الاسلام وبمبعث المسيح صلوات الله عليه وهذا بعد النسخ والتبديل ومع هذا نهى الله عن وجل عن اكراه هؤلاء الذين يهودوا بعد النسخ والتبديل على الاسلام وأقرهم بالجزية. وهذا مريح في جواز عقد الذمة لمن دخل بنفسه في دين اهل الكتاب بعد النسخ والتبديل. فعلم ان هذا القول هو الصواب دون الآخر. ومتى ثبت انه يعقد له الذمة ثبت أن العبرة بنفسه لا بنسبه وانه تباع ذبيحته وطعامه باتفاق المسلمين فان المانع لذلك لم يمنعه الا بناء على ان هذا الصنف ليسوا من اهل الكتاب فلا يدخلون. فاذا ثبت بنص السنة أنهم من اهل الكتاب دخلوا في الخطاب بلا نزاع \*

(الوجه الثاني) أن جماعة من اليهود الذين كانوا بالمدينة وحولها كانوا عربا ودخلوا في دين اليهود ومع هذا فلم يفصل النبي صلى الله عليه وسلم في أكل طعامهم وحل نسائهم وقرارهم بالذمة بين من دخل ابواه بعد مبعث عيسى عليه السلام ومن دخل قبل ذلك ولا بين المشكوك في نفسه بل حكم في الجميع حكما واحدا عاما. فعلم ان التفريق بين طائفة وطائفة وجعل طائفة لا تقر بالجزية وطائفة تقر ولا تؤكل ذبائحهم وطائفة يقرون وتؤكل ذبائحهم تفريق ليس له اصل في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة عنه. وقد علم بالنقل الصحيح المستفيض أن اهل المدينة كان فيهم يهود كثير من العرب وغيرهم من بني كنانة وحبر وغيرهما من العرب ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه الى اليمن انك تأتي قوما اهل كتاب وأمره ان يأخذ من كل حالم دينارا وعدله معاقر— ولم يفرق بين من دخل ابوه قبل النسخ او بعده



وكذلك وفد نجران وغيرهم من النصارى الذين كان فيهم عرب كثيرون اقروهم بالجزية وكذلك سائر اليهود والنصارى من قبائل العرب لم يفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا احد من خلفائه وأصحابه بين بعضهم وبعض بل قبلوا منهم الجزية واباحوا ذبائحهم ونساءهم وكذلك نصارى الروم وغيرهم لم يفرقوا بين صنف وصنف \* ومن تدبر السيرة النبوية علم كل هذا بالضرورة وعلم أن التفريق قول محدث لا اصل له في الشريعة \*

(الوجه الثالث) أن كون الرجل مسلما او يهوديا او نصرانيا ونحو ذلك من اسماء الدين هو حكم يتعلق بنفسه لا باعتقاده واداعته وقوله وعمله لا يلحقه هذا الاسم بمجرد اتصاف آباءه بذلك لكن الصغير حكمه في أحكام الدنيا حكم أبويه لكونه لا يستقل بنفسه فاذا بلغ وتكلم بالاسلام أو بالكفر كان حكمه معتبرا بنفسه باتفاق المسلمين فلو كان أبواه يهودا او نصارى فأسلم كان من المسلمين باتفاق المسلمين ولو كانوا مسلمين فكفر كان كافرا باتفاق المسلمين فان كفر بردة لم يقر عليه لكونه مرتدا لاجل آباءه. وكل حكم علق باسماء الدين من اسلام وايمان وكفر وتناق وردة وتهود وتنصر انما يثبت لمن اتصف بالصفات الموحدة لذلك. وكون الرجل من المشركين أو أهل الكتاب هو من هذا الباب فمن كان بنفسه مشركا فحكمه حكم أهل الشرك وان كان أبواه غير مشركين ومن كان أبواه مشركين وهو مسلم فحكمه حكم المسلمين لاجل حكم المشركين فكذلك اذا كان يهوديا أو نصرانيا وآبأوه مشركين فحكمه حكم اليهود والنصارى. — أما اذا تعلق عليه حكم المشركين مع كونه من اليهود والنصارى لاجل كون آباءه قبل النسخ والتبديل كانوا مشركين فهذا خلاف الاصول \*

(الوجه الرابع) أن يقال قوله تعالى (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) وقوله (وقل للذين أتوا الكتاب والأمةين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا) وأمثال ذلك انما هو خطاب لهؤلاء الموجودين وإخبار عنهم \* المراد بالكتاب هو الكتاب الذي بأيديهم الذي جرى عليه من النسخ والتبديل ما جرى ليس المراد به من كان متمسكا به قبل النسخ والتبديل فان أولئك لم يكونوا كفارا ولا هم ممن خاطبوا بشرائع القرآن ولا قيل لهم في القرآن يا أهل الكتاب فانهم قد ماتوا قبل نزول القرآن. واذا كان كذلك فكل من تدين بهذا الكتاب الموجود عند أهل الكتاب فهو من أهل الكتاب وهم كفار تمسكوا بكتاب مبدل منسوخ

وهم يخلدون في نار جهنم كما يخلد سائر أنواع الكفار والله تعالى مع ذلك سوي اقرارهم بالجزية وأحل طعامهم ونساءهم \*

هو الوجه الخامس أن يقال هؤلاء الذين كفروا من أهل الكتاب بالقرآن هم كفار وان كان أجدادهم كانوا مؤمنين وليس عذابهم في الآخرة بأخف من عذاب من كان أبوه من غير أهل الكتاب بل وجود النسب القاضل هو إلى تنليظ كفرهم اقرب منه إلى تخفيف كفرهم فمن كان أبوه مسلما وارتد كان كفره أغلظ من كفر من اسلم هو ثم ارتد ولهذا تنازع الناس فيمن ولد على الفطرة إذا ارتد ثم عاد إلى الاسلام هل تقبل توبته على قولين هما روايتان عن احمد. وإذا كان كذلك فمن كان أبوه من أهل الكتاب قبل النسخ والتبديل ثم انه لما بعث الله عيسى ومحمدا صلى الله عليهما كفر بهما وبما جاء به من عند الله واتبع الكتاب المبدل المنسوخ كان كفره من أغلظ الكفر ولم يكن كفره أخف من كفر من دخل بنفسه في هذا الدين المبدل ولاله بمجرد نسبه حرمة عند الله ولا عند رسوله ولا ينضم دين آباءه إذا كان هو مخالفا لهم فان آباءه كانوا اذ ذاك مسلمين فان دين الله هو الاسلام في كل وقت فكل من آمن بكتب الله ورسله في كل زمان فهو مسلم ومن كفر بشيء من كتب الله ورسله فليس مسلما في أي زمان كان وإذا لم يكن لاولاد بني اسرائيل إذا كفروا مزية على أمثالهم من الكفار الذين ماثلوهم في اتباع الدين المبدل المنسوخ علم بذلك بطلان الفرق بين الطائفتين وأكرام هؤلاء باقرارهم بالجزية وحل ذبائحهم ونسائهم دون هؤلاء وأنه فرق مخالف لأصول الاسلام وأنه لو كان الفرق بالعكس كان أولى ولهذا يوجب الله بني اسرائيل على تكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وسلم مالا يوجبهم من أهل الكتاب لانه تعالى أنتم على أجدادهم لما عظيمة في الدين والدنيا فكفروا نعمته وكذبوا رسوله وبدلوا كتابه وغيروا دينه فضربت عليهم الدلة أينما تقفوا لا يجبل من الله وحبل من الناس وباؤا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا عند ذنوبهم مع شرف آباءهم وحق دين أجدادهم من أسوأ الكفار عند الله وهو أشد غضبا عليهم من غيرهم لان في كفرهم من الاستكبار والحسد والمعاداة والقسوة وكتمان العلم وتعريف الكتاب وتبديل النص وغير ذلك ما ليس في كفر هؤلاء فكيف يجمل لهؤلاء الأرجاس الأتجاس الذين هم من أبغض الخلق إلى



الله مزية على سائر اخوانهم الكفار مع ان كفرهم إما بمائل لكفر اخوانهم الكفار وإما اغلظ منه اذ لا يمكن احداً أن يقول إن كفر الداخلين اغلظ من كفر هؤلاء مع تماثلهما في الدين بهذا الكتاب الموجود •

(الوجه السادس) أن تعليق الشرف في الدين بمجرد النسب هو حكم من احكام الجاهلية الذين اتبعهم عليه الرافضة وأشباههم من اهل الجبل فان الله تعالى قال (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثي وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لاسود على ابيض ولا لايض على اسود الا بالتقوى . الناس من آدم وآدم من تراب — ولهذا ليس في كتاب الله آية واحدة يمدح فيها أحداً بنسبه ولا يذم أحداً بنسبه وانما يمدح الايمان والتقوى ويذم بالكفر والفسوق والعصيان • وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح أنه قال اربع من أمر الجاهلية في امتي لن يدعوهم . الفخر بالاحساب والطعن في الانساب والنياحة والاستسقاء بالنجوم فجعل الفخر بالاحساب من امور الجاهلية فاذا كان المسلم لا فخر له على المسلم بكون أجداده لهم حسب شريف فكيف يكون لكافر من اهل الكتاب فخر على كافر من اهل الكتاب بكون أجداده كانوا مؤمنين واذا لم تكن مع التماثل في الدين فضيلة لاجل<sup>(١)</sup> على الآخرين في الدين لاجل ان نسب علم انه لا فضل لمن كان من اليهود والنصارى آباؤه مؤمنين متمسكين بالكتاب الاول قبل النسخ والتبديل على من كان ابوه داخلاً فيه بعد النسخ والتبديل . واذا تماثل دينهما تماثل حكمهما في الدين . والشريعة انما علفت بالنسب أحكاماً مثل كون الخلافة من قريش وكون ذوى القربى لهم الخمس وتحريم الصدقة على آل محمد صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك لان النسب الفاضل مظنة أن يكون أهله أفضل من غيرهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « الناس معادن كمدان الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا » والمظنة تعلق الحكم بما اذا خفيت الحقيقة او انتشرت فأما اذا ظهر دين الرجل الذي به تتعلق الاحكام وعرف نوع دينه وقدره لم يتعلق بنسبه الا أحكام الدينية ولهذا لم يكن لابي لهب مزية على غيره . لما عرف كفره كان أحق بالدم من غيره ولهذا جعل لمن يأتي بفاحشة من أزواج

(١) كذا بالاصابن ولعل الصواب لاحد العرفين اه مصححه

النبي صلى الله عليه وسلم ضعفين من المذاب كما جعل لمن يقتل منهن لله ورسوله أجرين من الثواب. فذوو الأنساب الفاضلة إذا أساؤا كانت آسائتهم أغلظ من إساءة غيرهم وعقوبتهم أشد عقوبة من غيرهم فكفر من كفر من بني إسرائيل أن لم يكن أشد من كفر غيرهم وعقوبتهم أشد عقوبة من غيرهم فلا أقل من المساواة بينهم ولهذا لم يقل أحد من العلماء إن من كفر وفسق من قريش والعرب تخفف عنه العقوبة في الدنيا أو في الآخرة بل إما أن تكون عقوبتهم أشد عقوبة من غيرهم في أشهر القولين أو تكون عقوبتهم أغلظ في القول الآخر لأن من أكرمه بنعمته ورفع قدره إذا قابل حقوقه بالمعاصي وقابل نعمه بالكفر كان أحق بالعقوبة ممن لم ينم عليه كما أنتم عليه \*

(الوجه السابع) أن يقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتحوا الشام وال عراق ومصر وخراسان وغيرهم كانوا يأكلون ذبائحهم لا يميزون بين طائفة وطائفة ولم يعرف عن أحد من الصحابة الفرق بينهم بالأنساب وإنما تنازعوا في بني تغلب خاصة لأمير يختص بهم كما أن عمر ضعف عليهم الزكاة وجعل جزيتهم مخالفة لجزية غيرهم ولم يلحق بهم سائر العرب وإنما ألق بهم من كان بمنزلتهم \*

(الوجه الثامن) أن يقال هذا القول مستلزم أن لا يحل لنا طعام جمهور من أهل الكتاب لانا لا نعرف نسب كثير منهم ولا نعلم قبل أيام الإسلام أن أجداده كانوا يهودا أو نصارى قبل النسخ والتبديل ومن المعلوم أن حل ذبائحهم ونسائهم ثبت بالكتاب والسنة والاجماع فإذا كان هذا القول مستلزما رفع ما ثبت بالكتاب والسنة والاجماع علم أنه باطل \*

(الوجه التاسع) أن يقال مازال المسلمون في كل عصر ومصر يأكلون ذبائحهم فمن أنكر ذلك فقد خالف إجماع المسلمين \* وهذه الوجوه كلها لبيان رجحان القول بالتحليل وأنه مقتضى الدليل \* فأما أن مثل هذه المسئلة أو نحوها من مسائل الاجتهاد يجوز لمن تمسك فيها بأحد القولين أن ينكر على الآخر بغير حجة ودليل فهذا خلاف إجماع المسلمين فقد تنازع المسلمون في جبن الجوس والشركين وليس لمن رجح أحد القولين أن ينكر على صاحب القول الآخر إلا بحجة شرعية \* وكذلك تنازعوا في متروك التسمية وفي ذبائح أهل الكتاب إذا سموا عليها غير الله وفي شحم الثرب والكليتين وذبائحهم لذوات الطفر كالابل والبطة ونحو ذلك مما



نعمه الله عليهم وتنازعوا في ذبح الكتابي للضحايا ونحو ذلك من المسائل وقد قال بكل قول طائفة من أهل العلم المشهورين . فمن صار الى قول مقلدا لقائله لم يكن له أن ينكر على من صار الى القول الآخر مقلدا لقائله لكن ان كان مع أحدهما حجة شرعية وجب الاقياد للحجج الشرعية اذا ظهرت - ولا يجوز لاحد أن يرجح قولاً على قول بغير دليل ولا يتعصب لقول على قول ولا لقائل على قائل بغير حجة بل من كان مقلدا لزم حل التقليد فلم يرجح ولم يزيغ ولم يصوب ولم يخطئ ومن كان عنده من العلم والبيان ما يقوله سمع ذلك منه فقبل ما تبين أنه حق ورد ما تبين أنه باطل ووقف ما لم يتبين فيه أحد الأمرين . والله تعالى قد فاوت بين الناس في قوى الأذهان كما فاوت بينهم في قوى الأبدان \* وهذه المسئلة ونحوها فيها من أغوار الفقه وحقائقه ما لا يعرفه الا من عرف أقاويل العلماء وما آخذهم فأما من لم يعرف الا قول عالم واحد وحجته دون قول العالم الآخر وحجته فانه من العوام المقلدين لا من العلماء الذين يرجحون ويزيفون \* والله تعالى يهدينا واخواننا لما يحبه ويرضاه وبالله التوفيق والله أعلم \*

المسئلة الثالثة والعشرون \* في الأموال التي يجهل مستحقها مطلقا او مبهما فان هذه عامة النفع لان الناس قد يحصل في أيديهم أموال يعلمون أنها محرمة لحق الغير إما لكونها قبضت ظلما كالنصب وانواعه من الجنايات والسرقة والغلول وإما لكونها قبضت بعقد فاسد من ربا أو ميسر ولا يعلم عين المستحق لها وقد يعلم أن المستحق أحد رجلين ولا يعلم عينه كالميراث الذي يعلم أنه لاحدى الزوجين الباقية دون المطلقة والعين التي يتداعاها اثنان فيقر بها ذو اليد لاحدهما . فذهب الامام أحمد وابي حنيفة ومالك وعامة السلف اعطاء هذه الاموال لأولى الناس بها . ومذهب الشافعي أنها تحفظ مطلقا ولا تنفق بحال فيقول فيما جهل مالكة من النصب والمواري والودائع أنها تحفظ حتى يظهر أصحابها كسائر الاموال الضائعة - ويقول في العين التي عرفت لاحد رجلين يوقف الامر حتى يصطلحا . ومذهب أحمد وأبي حنيفة فيما جهل مالكة أنه يصرف عن أصحابه في المصالح كالصدقة على الفقراء . وفيما استهم مالكة القرعة عند أحمد والقسمة عند أبي حنيفة \* ويتفرع على هذه القاعدة ألف من المسائل نافعة واقعة . وبهذا يحصل الجواب عما فرضه ابو المعالي في كتابه النياتي وتبعه من تبعه اذا طبق الحرام الارض ولم يبق سبيل الى الحلال فانه يباح للناس قدر الحاجة من الطعام والملابس والمساكن والحاجة أوسع من

الضرورة وذكر أن ذلك يتصور إذا استولت الظلمة من الملوك على الأموال بغير حق وبثنها في الناس وإن زمانه قريب من هذا التقدير فكيف بما بعده من الأزمان \* وهذا الذي قاله فرض محال لا يتصور لما ذكرته من هذه القاعدة الشرعية فإن الحرمات قسبان محرم لعيته كالنجاسات من الدم والميتة ومحرم لحق الغير وهو ما جنسه مباح من المطاعم والمساكن والملابس والمراكب والنقود وغير ذلك . وتحريم هذه جميعها يعود إلى الظلم فاتها إنما تحرم لسببين (أحدهما) قبضها بغير طيب نفس صاحبها ولا إذن الشارع وهذا هو الظلم المحض كالسرقة والخيانة والنصب الظاهر وهذا أشهر الأنواع بالتحريم (والثاني) قبضها بغير إذن الشارع وإن إذن صاحبها وهي العقود والقبوض المحرمة كالربا والميسر ونحو ذلك والواجب على من حصلت بيده ردها إلى مستحقها فإذا تعذر ذلك فالجهول كالمعدوم وقد دل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم في اللقطة فإن وجدت صاحبها فارددها إليه وإلا فهي مال الله يؤتية من يشاء - فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن اللقطة التي عرف أنها ملك لمعصوم وقد خرجت عنه بلا رضاه إذا لم يوجد فقد آناها الله لمن سلطه عليها بالالتقاط الشرعي . وكذلك اتفق المسلمون على أنه من مات ولا وارث له معلوم فإله يصرف في مصالح المسلمين مع أنه لا بد في غالب الخلق أن يكون له عصبية يميل لكن جهلت عينه ولم ترج معرفته فجعل كالمعدوم وهذا ظاهر وله دليلان قياسيان قطعيان كما ذكرنا من السنة والاجماع فإن مالا يعلم بحال أولا يقدر عليه بحال هو في حقا بمنزلة المعدوم فلا تكلف إلا بما نعلمه وتقدر عليه . - وكما أنه لا فرق في حقا بين فعل لم تؤمر به وبين فعل أمرنا به جملة عند فوت العلم أو القدرة كما في حق المجنون والعاجز كذلك لا فرق في حقا بين مال لا مالك له أمرنا بإيصاله إليه وبين ما أمرنا بإيصاله إلى مالك جملة إذا فات العلم به أو القدرة عليه والأموال كالأعمال سواء . وهذا النوع إنما حرم لتعلق حق الغير به فإذا كان الغير معدوما أو مجبولا بالكلية أو معجوزا عنه بالكلية بسقط حق تعلقه به مطلقا كما يسقط حق تعلق حقه به إذا رجع العلم به أو القدرة عليه إلى حين العلم والقدرة كما في اللقطة سواء كما نبه عليه صلى الله عليه وسلم بقوله فإن جاء صاحبها وإلا فهي مال الله يؤتية من يشاء فإنه لو عدم المالك أتقل الملك عنه بالاتفاق فكذلك إذا عدم العلم به إعداما مستقرا وإذا عجز عن الإيصال إليه إعجازا مستقرا فلا إعدام ظاهر ولا إعجاز مثل الأموال التي قبضها الملوك كالمكوس وغيرها من أصحابها وقد



بين ان لا يمكننا إعادتها الى أصحابها فاتفقنا في مصالح أصحابها من الجهاد عنهم أولى من إبقائها  
بأيدي الظلمة يأكلونها وإذا اتفقت كانت لمن يأخذها بالحق مباحة كما انها على من يأكلها  
بالباطل محرمة \*

(والدليل الثاني) القياس مع ما ذكرناه من السنة والاجماع أن هذه الاموال لا تجوز  
إما أن تحبس وإما أن تلتف وإما أن تنفق. فأما اتلافها فإفساد والله لا يحب الفساد وهو إضاعة  
لها والنبي صلى الله عليه وسلم قد نهى عن إضاعة المال وإن كان في مذهب أحمد ومالك تجوز  
المقوبات المالية تارة بالأخذ وتارة بالاتلاف كما يقوله أحمد في متاع الغال وكما يقوله أحمد ومن  
يقوله من المالكية في أوعية الخمر ومحل الخمر وغير ذلك فإن المقوبة بالاتلاف بعض الاموال  
أحيانا كالمقوبة بالاتلاف بعض النفوس أحيانا وهذا يجوز اذا كان فيه من التكيل على الجريمة  
من المصلحة ما شرع له ذلك كما في اتلاف النفس والطرف. وكما أن قتل النفس يحرم الا بنفس  
أو فساد كما قال تعالى (من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الارض) وقالت الملائكة أتجعل فيها  
من يفسد فيها ويسفك الدماء فكذلك اتلاف المال انما يباح قصاصا أو لافساد ماله كما أبجنا  
من اتلاف البناء والنمراس الذي لاهل الحرب مثل ما يفعلون بنا بغير خلاف وجوزنا لافساد  
ماله ما يجوزنا ولهذا لم أعلم أحدا من الناس قال ان الاموال المحترمة المجهولة المالك تلتف  
وانما يحكي بعض ذلك عن بعض الغالطين من المتورعة أنه أتى شيئا من ماله في البحر أو أنه  
تركه في البر ونحو ذلك فهو لا تجوز منهم حسن القصد وصدق الورع لا صواب العمل \* وأما  
حبسها دائما ابدا الى غير غاية منتظرة بل مع العلم أنه لا يرحي معرفة صاحبها ولا القدرة على  
إيصالها اليه فهذا مثل اتلافها فان الاتلاف انما حرم لتعطيلها عن انتفاع الآدميين بها وهذا  
تعطيل ايضا بل هو أشد منه من وجع (أحدهما) انه تعذيب للنفوس بإبقاء ما يحتاجون اليه  
من غير انتفاع به (الثاني) أن المادة جارية بأن مثل هذه الامور لا بد ان يستولى عليها أحد من  
الظلمة بعد هذا اذا لم ينفقها أهل العدل والحق فيكون حبسها اعانة للظلمة وتسليما في الحقيقة  
الى الظلمة فيكون قد منعمنا أهل الحق وأعطاها أهل الباطل ولا فرق بين القصد وعدمه في  
هذا فان من وضع انسانا بمسبحة فقد قتله ومن أتى اللحم بين السباع فقد أكله ومن حبس  
الاموال المطيعة لمن يستولى عليها من الظلمة فقد أعطاها لها فاذا كان اتلافها حراما وحبسها

أشد من اتلافها تعين اتفاقها وليس لها مصرف معين فتصرف في جميع جهات البر والقرب التي يتقرب بها إلى الله لأن الله خلق الخلق لعبادته وخلق لهم الأموال ليستعينوا بها على عبادة فتصرف في سبيل الله والله أعلم \*

(المسئلة الرابعة والعشرون) سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن المرأة والرجل اذا تحاكما في النفقة والكسوة هل القول قولها أم قول الرجل - وهل للحاكم تقدير النفقة والكسوة بشئ معين والمسؤل يان حكم هاتين المسألتين بدلائلهما - وعن قبول الرواية هل كل من قبلت روايته قبلت شهادته - وهل من يلحق بالفاتحة تصح صلاته - وهل تصح صلاة المأموم خلف من يخالف مذهبه وعن العمرة هل هي واجبة وان كان فدا الدليل عليه - وهل القصر في السفر سنة أو عزيمية - وعن صحة الحديث الذي رواه الشافعي عن ابراهيم بن محمد عن طلحة بن عمرو عن عطاء بن أبي رباح عن عائشة قالت كل ذلك قد فعل النبي صلى الله عليه وسلم قصر الصلاة وأتم - وكيف اسناد هذا الحديث - وعن التربة التي دفن فيها النبي صلى الله عليه وسلم هل هي أفضل من المسجد الحرام وعن الاستثناء هل هو حرام أم لا - وعما روى عن مالك في اباحة وطء المرأة في الدبر الصحيح - وكذلك ما رواه نافع عن ابن عمر في معناه هل هو صحيح أم لا \*

أجاب الحمد لله \* اذا كانت المرأة مقيمة في بيت زوجها مدة تأكل وتشرب وتكتسى كما جرت به العادة ثم تنازع الزوجان في ذلك فقالت هي أنت ما أنفقت علي ولا كسوتني بل حصل ذلك من غيرك - وقال هو بل النفقة والكسوة كانت مني \* ففيها قولان للعلماء (أحدهما) القول قوله وهذا هو الصحيح الذي عليه الاكثرون . ونظير هذا أن يصدقها تلم صناعة وتعلمها ثم يتنازعا فيمن علمها فيقول هو انا علمتها وتقول هي انا تعلمتها من غيره ففيها وجهان في مذهب الشافعي وأحمد \* والصحيح من هذا كله أن القول قول من يشهد له العرف والعادة وهو مذهب مالك . وأبو حنيفة يوافق على أنها لا تستحق عليه شيأ لأن النفقة تسقط بمضى الزمان عنده كنفقة الافارب وهو قول في مذهب أحمد . وأصحاب هذا القول يقولون وجبت على طريقة الصلة فتسقط بمضى الزمان والجمهور ومالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه يقولون وجبت بطريق المعاوضة فلا تسقط بمضى الزمان ولكن اذا تنازعا في قبضها



قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ الْقَوْلُ قَوْلُ الْمَرْأَةِ لِأَنَّ الْأَصْلَ عَدَمُ الْقَبُولِ كَمَا لَوْ تَنَازَعَا فِي قَبْضِ الصَّدَاقِ \* وَالصَّوَابُ أَنَّهُ يَرْجِعُ فِي ذَلِكَ إِلَى الْعَرَفِ وَالْعَادَةِ فَإِذَا كَانَتِ الْعَادَةُ أَنَّ الرَّجُلَ يَتَّفِقُ عَلَى الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهِ وَيَكْسُوها وَادْعَتْ أَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَالْقَوْلُ قَوْلُ قَوْلِهِ مَعَ بَيْنِهِ وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الصَّوَابُ الَّذِي لَا يَسُوغُ غَيْرُهُ لَا وَجْهَ \*

(أَحَدُهَا) أَنَّ الصَّحَابَةَ وَالتَّابِعِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُلَفَاؤُهُ الرَّاشِدِينَ لَمْ يَعْلَمْ مِنْهُمْ امْرَأَةٌ قَبِلَ قَوْلَهَا فِي ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ قَوْلُ الْمَرْأَةِ مَقْبُولًا فِي ذَلِكَ لَكَانَتْ الْأَهَمُّ مَتَوَفَّرَةً عَلَى دَعْوَى النِّسَاءِ وَذَلِكَ كَمَا هُوَ الْوَاقِعُ فَعَلِمَ أَنَّهُ كَانَ مُسْتَقَرًّا بَيْنَهُمْ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ قَوْلَهَا (الثَّانِي) أَنَّهُ لَوْ كَانَ الْقَوْلُ قَوْلَهَا لَمْ يَقْبَلْ قَوْلُ الرَّجُلِ إِلَّا بَيْنَةً فَكَانَ يَحْتَاجُ إِلَى الْأَشْهَادِ عَلَيْهَا كُلِّهَا أَطْعَمَهَا وَكَسَاهَا وَكَانَ تَرْكُهُ ذَلِكَ تَقْرِيطًا مِنْهَا كَمَا إِذَا تَرَكَ الْأَشْهَادَ عَلَى الدِّينِ الْمُؤَجَّلِ وَمَعْلُومٌ أَنَّ هَذَا لَمْ يَفْعَلْهُ \* سَلَّمَ عَلَى عَهْدِ السَّلَفِ \*

(الثَّالِثُ) أَنَّ الْأَشْهَادَ فِي هَذَا مُتَعَذِّرٌ أَوْ مُتَعَسِّرٌ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ كَالْأَشْهَادِ عَلَى الْوُطْءِ فَانْهَمَا لَوْ تَنَازَعَا فِي الْوُطْءِ وَهِيَ ثَيِّبٌ لَمْ يَقْبَلْ مَجْرَدُ قَوْلَهَا فِي عَدَمِ الْوُطْءِ عِنْدَ الْجُمْهُورِ مَعَ أَنَّ الْأَصْلَ عَدَمُهُ بَلْ إِمَّا أَنْ يَكُونَ الْقَوْلُ قَوْلُ الرَّجُلِ أَوْ يُؤْمَرُ بِإِخْرَاجِ الْمَنِيِّ أَوْ بِجَامِعِهَا فِي مَكَانٍ وَقَرِيبٍ مِنْهُمَا مَنْ يَعْلَمُ ذَلِكَ بِمَسَدِ اتِّقِضَاءِ الْوُطْءِ عَلَى مَا لِلْعُلَمَاءِ فِي ذَلِكَ مِنْ التَّزَاعُفِ فَهَذَا دَعْوَاهَا وَاقِفَتْ الْأَصْلَ وَلَمْ يَقْبَلْ لِمُعَذَّرِ أَقَامَةِ الْبَيْنَةِ عَلَى ذَلِكَ وَالْإِتِّفَاقِ فِي الْبُيُوتِ بِهَذِهِ الْمُنَاقَبَةِ وَلَا يَكْفِي النَّاسُ الْأَشْهَادَ عَلَى إعْطَاءِ النِّفْقَةِ فَانْهَذَا بَدْعٌ فِي الدِّينِ وَحَرَجٌ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَاتِّبَاعٌ لِمَا يَرِيبُ الْمُؤْمِنِينَ \*

(الرَّابِعُ) أَنَّ الْعُلَمَاءَ مُتَنَازِعُونَ هَلْ يَجِبُ تَمْلِكُ النِّفْقَةِ عَلَى قَوْلَيْنِ وَالْأَوَّلُ أَنَّهُ لَا يَجِبُ وَلَا يَجِبُ أَنْ يُفْرَضَ لَهَا شَيْءٌ بَلْ يُطْعَمُهَا وَيَكْسُوها بِالْمَعْرُوفِ \* وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ فِي النِّسَاءِ لَكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ كَمَا فِي الْمَمْلُوكِ وَكِسْوَتُهُ بِالْمَعْرُوفِ <sup>(١)</sup> وَقَالَ حَقُّهَا أَنْ تُطْعَمَ وَتَكْسُوها إِذَا اكْتَسَبَتْ كَمَا قَالَ فِي الْمَالِيكَ إِخْوَانُكُمْ حَوْلَكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ <sup>(٢)</sup> وَهَذِهِ عَادَةُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُلَفَاؤُهُ لَا يَعْلَمُ قَطُّ أَنَّ رَجُلًا فَرَضَ لِرُؤُوسِهِ نَفَقَةً بَلْ يُطْعَمُهَا وَيَكْسُوها وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ كَانَ لَهُ وَلَايَةٌ

(١) قَوْلُهُ كَمَا فِي الْمَمْلُوكِ وَكِسْوَتُهُ بِالْمَعْرُوفِ مَا تَرَى فِي نَسَخِهِ (٢) فِي سَجَةِ وَلْيَكْسُوها مِمَّا يَكْنُسِي

الاتفاق عليها كما له ولاية الاتفاق على رقيقه وبهاثة وقد قال الله تعالى (الرجال قوامون على النساء) وقال زيد بن ثابت الزوج سيد في كتاب الله وقرأ قوله (وألميا سيدها لدى الباب) وقال عمر بن الخطاب النكاح رق فلي نظر أحدكم عند<sup>(١)</sup> من يرق كريمته \* ويدل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا الله في النساء فانهن عوان عندكم وانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله - فقد أخبر ان المرأة عانية عند الرجل والعاني الاسير وأن الرجل أخذها بأمانة الله فهو مؤتمن عليها ولهذا أباح الله للرجل بنص القرآن أن يضر بها وانما يؤدب غيره من له عليه ولاية فاذا كان الزوج مؤتمنا عليها وله عليها ولاية كان القول قوله فيما أوتمن عليه وولى عليه كما يقبل قول الولى في الاتفاق على البتيم وكما يقبل قول الوكيل والشريك والمضارب والمساوى والمزارع فيما اتفق على مال الشركة وان كان في ذلك معنى المعاوضة وعقد النكاح من جنس المشاركة والمعاوضة والرجل مؤتمن فيه لقبول قوله في ذلك أولى من قبول قول أحد الشريكين \* وكذلك لو أخذت المرأة نفقتها من ماله بالمعروف وادعت أنه لم يعطها نفقة قبل قولها مع يمينها في هذه الصورة لان الشارع سلطها على ذلك كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لهند خذي ما يكفيك وولدي بالمعروف لما قالت إن ابا سفيان رجل شحيح وإنه لا يعطيني من النفقة ما يكفيني وولدي فقال خذي ما يكفيك وولدي بالمعروف \* وكذلك لو كان الزوج مسافرا عنها مدة وهي مقيمة في بيت أبيها وادعت أنه لم يترك لها نفقة ولا أرسل اليها بنفقة فالقول قولها مع يمينها وأمثال ذلك فلا بد من التفصيل في الماضي مطلقا في هذا الباب \* وهذه المعاني من تدبرها تبين له سر هذه المسئلة فان قبول قول النساء في عدم النفقة في الماضي فيه من الضرر والفساد . مالا يحصى الا رب العباد . وهو يؤل الى أن المرأة تقيم مع الزوج خمسين سنة ثم تدعى نفقة خمسين سنة وكسوتها وتدعى أن زوجها مع يساره وقصرها لم يطعمها في هذه المدة نيا وهذا مما يتبين<sup>(٢)</sup> الداس كذبها فيه قطعا وشريعة الاسلام منزهة عن أن يحكم فيها بالكذب والبهتان والظلم والعدوان .

(الوجه الخامس) أن الاصل المستقر في الشريعة أن البمين مشروعة في جنبة أقوى المتداعين سواء ترجع ذلك بالبراءة الاصلية أو بالسد الحسة أو العادة العملية ولهذا اذا ترجح جانب

(١) في نسخة الى من (٢) في نسخة يقين



المدعى كانت اليمين مشروعة في حقه عند الجمهور كمالك والشافعي وأحمد كلاهما في القسامة وكما لو أقام شاهدا عدلا في الاموال فانه يحكم له بشاهد ويمين والنبي صلى الله عليه وسلم جعل البيعة على المدعى عليه اذا لم يكن مع المدعى حجة ترجح جانبه ولهذا قال جمهور العلماء في الزوجين اذا تنازعا في متاع البيت فانه يحكم لكل منهما بما جرت العادة باستعماله اياه فيحكم للمرأة بمتاع النساء وللرجل بمتاع الرجال وان كانت اليد الحسية منها ثابتة على هذا وهذا لانه يعلم بالعادة ان كلاهما يتصرف في متاع جنسه وهنا العادة جارية بأن الرجل يتفق على امراته ويكسوها فان لم يعلم لها جهة تنفق منها على نفسها أجرى الامر على العادة .

(الوجه السادس) أن هذه المرأة لا بد أن تكون اكلت واكتست في الزمان الماضي وذلك إما ان يكون من الزوج واما ان يكون من غيره والاصل عدم غيره فيكون منه كما قلنا في أصح الوجهين ان القول قوله في انه علمها الصناعة والقراءة التي أصدقها تعليمها لان الحكم الحادث يضاف الى السبب المعلوم كما لو سقط في الماء نجاسة فرث متغيرا بعد ذلك وشك هل تنير بالنجاسة أو غيرها فأصح الوجهين أنه يضاف التغير الى النجاسة . ويدل على ذلك ما ثبت في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم أفتى عدي بن حاتم فيما اذا رى الصيد وغاب عنه ولم يجد فيه أثر غير سهمه أنه يأكله لان الاصل عدم سبب آخر زهقت به نفسه بخلاف ما اذا تردى في ماء أو خالط كلبه كلاب أخر فان تلك الاسباب شاركت في الزهوق . وبسط هذه المسائل له موضع آخر غير هذا .

﴿ فصل ﴾ وأما تقدير الحاكم النفقة والكسوة فهذا يكون عند التنازع فيها كما يقدر مهر المثل اذا تنازعا فيه وكما يقدر مقدار الوطء اذا ادعت المرأة أنه يضربها فان الحقوق التي لا يعلم مقدارها الا بالمعروف متى تنازع فيها الخصمان قدرها ولي الامر وأما الرجل اذا كان يتفق على امراته بالمعروف كما جرت عادة مثله لمتلها فهذا يكفي ولا يحتاج الى تقدير الحاكم - ولو طلبت المرأة أن يفرض لها نفقة يسامها اليها مع العلم بأنه يتفق عليها بالمعروف فالصحيح من قولي العلماء في هذه الصورة أنه لا يفرض لها نفقة ولا يجب تملكها ذلك كما تقدم فان هذا هو الذي يدل عليه الكتاب والسنة والاجماع المبنى على العدل . والصواب المقطوع به عند جمهور العلماء أن نفقة الزوجة مرجعها الى العرف وليست بمقدرة بالشرع بل تختلف باختلاف أحوال

البلاد والازمنة وحال الزوجين وعادتهما فان الله تعالى قال (وجاشر وهن بالمعروف) وقال النبي صلى الله عليه وسلم خذي ما يكرهك ووليك بالمعروف وقال لمن رزقهن وكسوتهن بالمعروف \*  
 ﴿فصل﴾ وأما قوله هل كل من قبلت روايته قبلت شهادته فهذا فيه نزاع فان العبد تقبل روايته باتفاق العلماء وفي قبول شهادته نزاع بين العلماء \* فمذهب علي وأئمة وشريح تقبل شهادته وهو مذهب أحمد وغيره — ومذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي لا تقبل شهادته — والمرأة تقبل روايتها مطلقا وتقبل شهادتها في الجملة لكون الشهادة على شخص معين لا يتعدى حكمها الى الشاهد بخلاف الرواية فان الرواية يتعدى حكمها فان الراوى روى حكما يشترك فيه هو وغيره فلهذا لم يشترط في الرواية عدد بخلاف الشهادة \* وهذا مما فرقوا به بين الشهادة والخبر فقالوا الخبر يخبر بأمر يشترك فيه هو وغيره كالأخبار النبوية والدينية كالأخبار بروية الهلال ونجاسة الماء وغير ذلك بخلاف الشاهد \*

﴿فصل﴾ وأما اللحن في الفاتحة الذي لا يحيل المعنى فتصح صلاة صاحبه اماما أو منفردا مثل أن يقول رب العالمين ولا الضالين ونحو ذلك وأما ما قد قرئ به مثل الحمد لله رب ورب ورب ومثل الحمد لله والحمد لله بضم اللام أو بكسر الدال ومثل عليهم وعليهم عليهم وأمثال ذلك فهذا لا يعتد لنا — وأما اللحن الذي يحيل المعنى اذا علم صاحبه معناه مثل أن يقول صراط الذين أنعمت عليهم وهو يعلم أن هذا ضمير المتكلم لا تصح صلاته — وإن لم يعلم أنه يحيل المعنى واعتقد أن هذا ضمير المتكلم فهذا لا تصح صلاته — وإن لم يعلم أنه يحيل المعنى واعتقد أن هذا ضمير المخاطب ففيه نزاع والله أعلم \*

﴿فصل﴾ وأما صلاة الرجل خلف من يخالف مذهبه فهذه تصح باتفاق الصحابة والتابعين لم بأحسن والأئمة الأربعة ولكن النزاع في صورتين (أحدهما) خلافها شاذ وهو ما اذا أتى الامام بالواجبات كما يعتقد المأموم لكن لا يعتقد وجوبها مثل التشهد الأخير اذا قعله من لم يعتقد وجوبه والمأموم يعتقد وجوبه فهذا فيه خلاف شاذ \* والصواب الذي عليه اللف وجمهور الخلف صحة الصلاة (والمسئلة الثانية) فيها نزاع مشهور اذا ترك الامام ما يعتقد "المأموم وجوبه مثل أن يترك قراءة البسملة سرا وجهرا والمأموم يعتقد وجوبها أو مثل أن يترك الوضوء من مس الذكر أو لمس النساء أو أكل لحم الابل أو القهقهة أو خروج النجاسات أو النجاسة النادرة والمأموم



يرى وجوب الوضوء من ذلك فهذا فيه قولان أصحهما صحة صلاة المأموم وهو مذهب مالك وأصرح الروايتين عن أحمد في مثل هذه المسائل وهو أحد الوجهين في مذهب الشافعي بل هو المنصوص عنه فإنه كان يصلي خلف المالكية الذين لا يقرؤون البسملة ومذهبه وجوب قراءتها \* والدليل على ذلك ما رواه البخاري وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يصلون لكم فإن أصابوا فلكم ولهم وإن أخطؤا فلكم وعليهم فجعل خطأ الإمام عليه دون المأموم \* وهذه المسائل إن كان مذهب الإمام فيها هو الصواب فلا نزاع وإن كان مخطئاً فخطؤه مختص به والنزاع يقول المأموم يعتقد بطلان صلاة إمامه وليس كذلك بل يعتقد أن الإمام يصلي باجتهاد أو تقليد إن أصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر وهو يتفدحكم الحاكم في مسائل الاجتهاد وهذا أعظم من اقتدائه به فإن كان المجتهد حكمه باطلاً لم يجز انفاذ الباطل ولو ترك الإمام الطهارة ناسياً لم يعد المأموم عند الجمهور كما ثبت عن الخلفاء الراشدين مع أن الناسى عليه إعادة الصلاة والمتأول لا إعادة عليه فإذا صحت الصلاة خلف من عليه إعادة فلا أن تصح خلف من لا إعادة عليه أولى والإمام يعيد إذا ذكر دون المأموم ولم يصدر من الإمام ولا من المأموم تفريط لأن الإمام لا يرجع عن اعتقاده بقوله بخلاف ما إذا رأى على الإمام نجاسة ولم يحذره منها فإن المأموم هنا مفراط فإذا صلى يعيد لأن ذلك لتفريطه وأما الإمام فلا يعيد في هذه الصورة في أصح قولي العلماء كقول مالك والشافعي في القديم وأحمد في أصح الروايتين عنه وعلم المأموم بحال الإمام في صورة التأويل يقتضي أنه يعلم أنه مجتهد مغفور له خطؤه فلا تكون صلاته باطلة وهذا القول هو الصواب المقطوع به والله أعلم \*

﴿فصل﴾ في وجوبها قولان للإمام وهما قولان في مذهب الشافعي وأحمد والمشهور عنهما وجوبها والقول الآخر لا تجب وهو مذهب أبي حنيفة ومالك \* وهذا القول أرجح فإن الله إنما أوجب الحج بقوله تعالى (ولله على الناس حج البيت) - لم يوجب العمرة كما أوجب إتمامها بقوله (وأتموا الحج والعمرة لله) <sup>(١)</sup> إيجاب الإتمام وأوجب إتمامها وفي الابتداء إنما أوجب الحج وهكذا سائر الأحاديث الصحيحة ليس فيها إلا إيجاب الحج ولأن العمرة ليس فيها جنس غير ما في الحج فإنها أحرام وأحلال وطواف بالبيت وبين الصفا والمروة وهذا

كله داخل في الحج وإذا كان كذلك فأفعال الحج لم يفرض الله منها شيئاً مرتين فلم يفرض وقوفين ولا طوافين ولا سعيين ولا فرض الحج مرتين فطواف الوداع ليس بركن بل هو واجب وليس هو من تمام الحج ولكن كل من خرج من مكة عليه أن يودع ولهذا من أقام بمكة لا يودع على الصحيح . فوجوبه ليكون آخر عهد الخارج بالبيت كما وجب الدخول بالاحرام في أحد قولي العلماء لسبب عارض لا لكون ذلك واجبا بالاسلام كوجوب الحج ولأن الصحابة المقيمين بمكة لم يكونوا يعتمرون بمكة لأعلى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا على عهد خلفائه بل لم يعتمر أحد عمرة بمكة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلا عائشة وحدها لسبب عارض . وقد بسطنا الكلام على ذلك في غير هذا الموضع \*

﴿ فصل ﴾ وأما القصر في السفر فهو سنة النبي صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه الراشدين فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل في السفر قط إلا ركعتين وكذلك أبو بكر وعمر وكذلك عثمان في السنة الأولى من خلافته لكنه في السنة الثانية أتمها بمبنى لأعداء مذكورة في غير هذا الموضع \* وأما الحديث المذكور فلا ريب أنه خطأ على عائشة \* وإبراهيم بن محمد هو ابن أبي يحيى المدني القدري وهو وطلحة بن عمرو المكي ضعيفان باتفاق أهل الحديث لا يحتاج بإحدهما فيما هو دون هذا \* وقد ثبت في الصحيح عن عائشة أنها قالت فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر وقيل لعروة فلم أتمت عائشة الصلاة قال نأولت كما تأول عثمان . فهذه عائشة تخبر بأن صلاة السفر ركعتان وابن أخيها عروة أعلم الناس بها يذكر أنها أتمت بالتأويل لم يكن عندها بذلك سنة \* وكذلك ثبت عن عمر بن الخطاب أنه قال صلاة السفر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الاضحى ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم — وأيضاً فإن المسلمين قد نقلوا بالتواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل في السفر إلا ركعتين ولم يتقل عنه أحد أنه صلى أربعاً قط ولكن الثابت عنه أنه صام في السفر وأفطر وكان أصحابه منهم الصائم ومنهم المفطر \* وأما القصر فكل الصحابة كانوا يقصرون منهم أهل مكة وغير أهل مكة بمبنى وعرفة وغيرها وقد تنازع العلماء في الترييح هل هو محرم أو مكروه أو ترك للأولى أو مستحب أو هما سواء على خمسة أقوال — أحدها قول من يقول ان الاتمام أفضل كقول الشافعي — والثاني قول من يسوى بينهما كبعض أصحاب



مالك والثالث قول من يقول القصر أفضل كقول الشافعي الصحيح واحدي الروايتين عن أحمد والرابع قول من يقول الاتمام مكروه كقول مالك في احدي الروايتين وأحمد في الرواية الاخرى - والخامس قول من يقول ان القصر واجب كقول أبي حنيفة ومالك في رواية \* وأظهر الأقوال قول من يقول إنه سنة وان الاتمام مكروه ولهذا لا تجب نية القصر عند أكثر العلماء كابي حنيفة ومالك وأحمد في احد القولين عنه في مذهبه \*

﴿ فصل ﴾ وأما التربة التي دفن فيها النبي صلى الله عليه وسلم فلا أعلم أحدا من الناس قال انها أفضل من المسجد الحرام أو المسجد النبوي أو المسجد الأقصى الا القاضي عياض فذكر ذلك اجماعا وهو قول لم يسبقه اليه أحد فيما علمناه ولا حجة عليه بل بدن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من المساجد. وأما ما منه خلق أو ما فيه دفن فلا يلزم اذا كان هو أفضل ان يكون مامنه خلق أفضل فان أحدا لا يقول ان بدن عبد الله ايه أفضل من أبدان الانبياء فان الله يخرج الحي من الميت والميت من الحي ونوح نبي كريم وابنه المرق كافر وابراهيم خليل الرحمن وابوه آزر كافر \* والنصوص الدالة على تفضيل المساجد مطلقة لم يستثن منها قبور الانبياء ولا قبور الصالحين ولو كان ما ذكره حقا لكان مدفن كل نبي بل وكل صالح أفضل من المساجد التي هي بيوت الله فيكون بيوت المخلوقين أفضل من بيوت الخالق التي أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه . وهذا قول مبتدع في الدين مخالف لاصول الاسلام \*

﴿ فصل ﴾ وأما الاسنن باليد فهو حرام عند جمهور العلماء وهو أصح القولين في مذهب أحمد ولذلك يعزر من فعله وفي القول الآخر هو مكروه غير محرم واكثرهم لا يبيحونه لخوف العنت ولا غيره \* ونقل عن طائفة من الصحابة والتابعين أنهم رخصوا فيه للضرورة مثل أن يخشي الزنا فلا يمس منه الا به ومثل ان يخاف ان يفعله أن يمرض وهذا قول احمد وغيره وأما بدون الضرورة فما علمت احدا رخص فيه والله أعلم \*

﴿ فصل ﴾ وأما إتيان النساء في أدبارهن فهذا محرم عند جمهور السلف والخلف كما ثبت ذلك في الكتاب والسنة وهو المشهور في مذهب مالك . وأما القول الآخر بالرخصة فيه فمن الناس من يحكيه رواية عن مالك ومنهم من ينكر ذلك ونافع نقل عن ابن عمر أنه لما قرأ عليه (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) قال ابن عمر انها نزلت في إتيان النساء في أدبارهن فمن الناس

من يقول غلط نافع على ابن عمر ولم يفهم مراده وكان مراده أنها نزلت في إتيان النساء من جهة الدبر في القبل فإن الآية نزلت في ذلك باتفاق العلماء وكانت اليهود تنهى عن ذلك وتقول إذا أتى الرجل المرأة في قبلها من دبرها جاء الولد أحول فأنزل الله هذه الآية \* والحرث موضع الولد وهو القبل فرخص الله للرجل أن يطأ المرأة في قبلها من أي الجهات شاء—وكان سالم بن عبد الله بن عمر يقول كذب العبد على أبي \* وهذا مما يقوى غلط نافع على ابن عمر فإن الكذب كانوا يطلقونه بإزاء الخطأ كقول عبادة كذب أبو محمد لما قال الوتر واجب وكقول ابن عباس كذب نوف لما قال إن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى بنى إسرائيل \* ومن الناس من يقول إن ابن عمر هو الذي غلط في فهم الآية والله يعلم أي ذلك كان لكن نقل عن ابن عمر أنه قال أو يفعل هذا مسلم لكن بكل حال معنى الآية هو ما فسرناه به الصحابة والتابعون \* وسبب النزول يدل على ذلك والله أعلم \*

﴿المسئلة الخامسة والعشرون﴾ سئل شريح الاسلام ابن تيمية عن رجل تزوج بامرأة فشرط عليه عند النكاح أنه لا يتزوج عليها ولا ينقلها من منزلها وكانت لها ابنة فشرط عليه أن تكون عند أمها وعنده ما زال فدخل على ذلك كله فهل يلزمه الوفاء \* وإذا أخلف هذا الشرط فهل للزوجة الفسخ أم لا \*

﴿أجاب﴾ الحمد لله \* نعم تصح هذه الشروط وما في معناها في مذهب الامام أحمد وغيره من الصحابة والتابعين وتابعيهم كعمر بن الخطاب وعمرو بن العاص رضي الله عنهما وسريح القاضي والاوزاعي واسحق ولهذا يوجد في هذا الوقت صدقات أهل المغرب القديمة لما كانوا على مذهب الاوزاعي فيها هذه الشروط \* ومذهب مالك إذا شرط أنه إذا تزوج عليها أو تسرى أن يكون أمرها بدها ونحو ذلك صح هذا الشرط أيضا وملكت المرأة نفسها وملكت الفرقة به \* وهو في المعنى نحو مذهب أحمد في ذلك لما أخرجه في الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أحق الشروط أن توفوا به ما استحلتم به العروج—وقال عمر بن الخطاب مقاطع الحقوق عند الشروط يجعل النبي صلى الله عليه وسلم ما يستحل به العروج من الشروط أحق بالوفاء من غيره \* وهذا نص في مثل هذه الشروط \*—أذ ليس هنالك شرط يوفي به بالاجماع غير الصداق والكلام فعيّن أن يكون هي هذه الشروط وأما شرط مقام ولدها ونفقتها عليه



فهذا مثل الزيادة في الصداق . والصداق يحتمل من الجهالة فيه في المنصوص عن أحمد وهو مذهب أبي حنيفة ومالك مالا يحتمل في لثمن والاجرة وكل جهالة تنقص عن جهالة مهر المثل تكون ناحق بالجواز لا سيما مثل هذا يجوز في الاجارة ونحوها في مذهب أحمد وغيره ان استأجر الاجير بطعامه وكسوته ويرجع في ذلك الى العرف فكذلك اشتراط النفقة على ولدها يرجع فيه الى العرف بطريق الاولى . ومتى لم يوف لها بهذه الشروط فتزوج او تسرى فلها فسخ النكاح لكن في توقف ذلك على الحاكم نزاع لكونه خيارا مجتهدا فيه كخيار العنة والعيوب اذ فيه خلاف او يقال لا يحتاج الى اجتهاد في نبوته وان وقع نزاع في الفسخ به كخيار المعلقة يثبت في مواضع الخلاف عند القائلين به بلا حكم حاكم مثل أن يفسخ على التراخي \* وأصل ذلك ان توقف الفسخ على الحكم هل هو الاجتهاد في ثبوت الحكم أيضا او ان الفرقة محتاط لها \* والاقوي أن الفسخ المختلف فيه كالمنة لا يفتقر الى حكم حاكم لكن اذا رفع الى حاكم يرى فيه امضاء أمضاه وان رأي ابطاله ابطله والله أعلم \*

المسئلة السادسة والعشرون \* سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن امرأة لها زوج ولها عليه صداق فلما حضرتها الوفاة حضرت شاهد عدل وجماعة نسوة وأشهدت على نفسها أنها ابرأته من الصداق فهل يصح هذا البراء أم لا - وعن رجل وصف له شحم الخنزير لمرض به هل يجوز له ذلك أم لا - وعن رجل تزوج ببنية صغيرة وعقد عقدها شافعي المذهب ولم تدرك الا بعد شهرين فهل هذا العقد جائز أم لا \*

( اجاب ) الحمد لله \* ان كان الصداق ثابتا عليه الى أن مرضت مرض الموت لم يصح ذلك الا باجازه الورثة الباقين وأما ان كانت ابرأته في الصحة جاز ذلك وثبت بشاهد ويمين عند مالك والشافعي وأحمد وثبت أيضا بشهادة امرأتين ويمين عند مالك وقول في مذهب أحمد وان أقرت في مرضها أنها ابرأته في الصحة لم يقبل هذا الاقرار عند أبي حنيفة وأحمد وغيرهما ويقبل عند الشافعي وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه . فلا وصية لوارث وليس للمريض أن يخص الوارث باكثر مما اعطاه الله \*

( وأما التداوى ) باكل شحم الخنزير فلا يجوز وأما التداوى بالتلطيخ به ثم يغسله بعد ذلك فهذا ينفي على جواز مباشرة النجاسة في غير الصلاة وفيه نزاع مشهور والصحيح أنه يجوز

للحاجة كما يجوز استنجاء الرجل بيده وإزالة النجاسة بيده. وما أبيع للحاجة جاز التداوي به كما يجوز التداوي بلبس الحرير على أصح القولين - وما أبيع للضرورة كالمطاعم الخبيثة فلا يجوز التداوي بها كما لا يجوز التداوي بشرب الخمر لاسيما على قول من يقول إنهم كانوا ينتقمون بشحوم الميتة في طلي السفن ودهن الجلود والاستصباح به وأقرم النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وإنما نهام عن ثمنه ولهذا رخص من لم يقل بطهارة جلود الميتة بالدباغ في الانتفاع بها في اليابسات في أصح القولين وفي المائعات التي لا تنجسها.

(وأما النيسة) التي لم تبلغ قبل وولي تزويجها غير الأب والجد كالأخ والعم والسلطان الذي هو حاكم ونواب الحاكم في المقود فلفقها. في ذلك ثلاثة أقوال (أحدها) لا يجوز وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد في رواية (والثاني) يجوز النكاح بلا إقرارها ولها الخيار إذا بلغت وهو مذهب أبي حنيفة ورواية عن أحمد (والثالث) أنها تزوج باذنها ولا خيار لها إذا بلغت وهذا هو مذهب أحمد المشهور عنه فهذه التي لم تبلغ يجوز نكاحها في مذهب أبي حنيفة وأحمد وغيرهما ولو زوجها حاكم يرى ذلك فهل يكون تزويجه حكما لا يمكن نقضه أو يفتر إلى حكم من غيره يصح ذلك على وجهين في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما. أصحها الأول لكن الحاكم المزوج هنا شافعي فإن كان قد تقلد قول من يصح هذا النكاح وراعى سائر شروطه وكان ممن له ذلك جاز - وإن كان أقدم على <sup>(١)</sup> يعتقد تحريمه كان فعله غير جائز - وإن كان قد ظنها بالغافز زوجها فبانت غير بالغ لم يكن في الحقيقة قد زوجها فلا يكون النكاح صحيحا والله أعلم.

المسئلة السابعة والعشرون \* سئل شيخ الإسلام ابن تيمية عن أهل الجنة هل يتناسلون أم لا - وهل الولد إن أولاد أهل الجنة وما حكم الأولاد ودون أرواح أهل الجنة والنار إذا خرجت من الجسد هل تكون في الجنة تتم والتي في النار تعذب أو تكون في مكان مخصوص إلى حيث يبعث الجسد - وما حكم ولد الزنا إذا مات هل يكون مع أهل الأعراف أو في الجنة - وما الصحيح في أولاد المشركين هل هم من أهل النار أم من أهل الجنة - وهل تسمى الأيام في الآخرة كما تسمى في الدنيا مثل السبت والاحد - وسئل عن قوله صلى الله عليه وسلم أسفر وأبافجر فانه أعظم للأجر \* وعن فاطمة أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم وقالت يا رسول

(١) بياض بالاصين ولعل الأصل على ذلك وهو يعتقد النكاح مصححه



الله ان عليا يقوم الليالي كلها الا ليلة الجمعة فانه يصلي الوتر ثم ينام الى ان يطلع الفجر فقال ان الله يرفع روح علي كل ليلة جمعة تسبح في السماء الى طلوع الفجر فهل ذلك صحيح أم لا وهل هذا صحيح عن علي انه قال اسألوني عن طرق السماء فاني أعرف بها من طرق الارض \*

(اجاب) الحمد لله \* الولد ان الذين يطوفون على أهل الجنة هم خلق من خلق الجنة ليسوا أبناء أهل الدنيا بل أبناء أهل الدنيا اذا دخلوا الجنة يكمل خلقهم كأهل الجنة على صورة آدم أبناء ثلاث وثلاثين سنة في طول ستين ذراعا \* وقد روى أيضا ان المرض سبعة اذرع \* وأرواح المؤمنين في الجنة وأرواح الكفار في النار الى ان تماد الى الابدان وولد الزنا ان آمن وعمل صالحا دخل الجنة والا جوزى بعمله كما يجازى غيره والجزاء على الاعمال لا على النسب وانما يذم ولد الزنا لانه مظنة أن يعمل عملا خبيثا كما يقع كثيرا كما تحمد الأنساب الفاضلة لانها مظنة عمل الخير فاما اذا ظهر العمل فالجزاء عليه وأكرم الخلق عند الله أ مقامهم \*

﴿ وأما أولاد المشركين ﴾ فاصح الوجه فيهم جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين عنه أنه قال ما من مولود الا يولد على الفطرة الحديث قيل يا رسول الله أرايت من يموت من أطفال المشركين وهو صغير قال الله أعلم بما كانوا عاملين فلا يحكم على معين منهم لا الجنة ولا نار \* ويروى أنهم يوم القيامة يمتحنون في عرصات القيامة فمن أطاع الله حينئذ دخل الجنة ومن عصى دخل النار ودلت الاحاديث الصحيحة أن بعضهم في الجنة وبعضهم في النار \*

﴿ والجنة ﴾ ليس فيها نمس ولا فر ولا ليل ولا نهار ولكن تعرف البكرة والعشبة بنور يظهر من قبل العرش والله أعلم \*

﴿ وأما قوله ﴾ أسفروا بالفجر فانه أعظم للاجر فانه صحيح لكن استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يغلس بالفجر حتى كانت تنصرف نساء المؤمنين منلقعات بمروطهن ما يعرفن أحد من الغلس فلماذا أول الحديث بوجهين (أحدهما) انه أراد الاسفار بالخروج منها أي أطيلوا القراءة حتى تخرجوا منها مسفرين فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيها بالستين آية الى المائة نحو نصف جزء \* والوجه الثاني \* انه أراد أن يتبين الفجر ويظهر فلا يصلي مع غلبة الظن بطلوعه \*

(وأما) الحديث المذكور عن علي فكذب . مارواه أحد من أهل العلم ( وأما قوله ) سألوني عن طرق السماء فانه قاله ولم يرد بذلك طريقا للهدى وانما يريد بمثل هذا الكلام الاعمال الصالحة التي يتقرب بها والله أعلم \*

﴿ المسئلة الثامنة والعشرون ﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن رجل تدركه الصلاة وهو في مدرسة فيجد في المدارس بركا فيها ماء له مدة كثيرة ومثل ماء الحمام الذي في الحوض فهل يجوز من ذلك الوضوء والطهارة أم لا — وعن رجل مراب خلف مالا وولدا وهو يعلم بحاله فهل يكون المال حلالا للولد بالميراث ام لا — وعن رجل غصب له مال أو مطلق في دين ثم مات فهل تكون المطالبة له في الآخرة أم للورثة أفوتونا مأجورين \*

﴿ أجاب ﴾ الحمد لله \* قد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه كحديث عائشة وأم سلمة وميمونة وابن عمر رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقتل هو وزوجته من اناء واحد حتى يقول لها أبق لي ونقول هي أبق لي \* وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عمر قال كان الرجال والنساء يغتسلون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ولم يكن بالمدينة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء جار ولا حمام — فإذا كانوا يتوضئون جميعا ويغتسلون جميعا من اناء واحد بقدر الفرق وهو بضعة عشر رطلا بالمصري أو أقل وليس لهم ينبوع ولا أبواب فتوضؤهم واغتسالهم جميعا من حوض الحمام أولى وأحرى فيجوز ذلك وان كان الحوض ناقصا والابواب مسدودا فكيف اذا كان الابواب مفتوحا وسواء قاض أو لم يفيض وكذلك برك المدارس ومن منع غيره حتى ينفرد وحده بالاغتسال فهو مبتدع مخالف للسنة \*

وأما القدر الذي يعلم الولد أنه ربا يخرج به إماما ان يرد به إلى أصحابه ان أمكن والا تصدق به والباقي لا يحرم عليه لكن القدر المشتبه يستحب له تركه اذا لم يجب صرفه في قضاء دين أو نفقة عيال — وان كان الاب قبضه بالاماء لات الربوية التي يرخص فيها بعض الفقهاء جاز للوارث الانتفاع به — وان اختلط الحلال بالحرام وحمل قدر كل منهما جعل ذلك نصفين

وأما من غصب له مال أو مطلق به فالمطالبة في الآخرة له كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من كانت لآخيه عنده مظنة في دم أو مال أو عرض فليستحل



من قبل أن يأتي يوم لا دينار فيه ولا درهم فإن كانت له حسنات أخذ من حسناته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فalcيت عليه - فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن الظلame إذا كانت في المال طالب المظلوم بها ظالمة ولم يجعل المطالبة لورثته وذلك أن الورثة يخلفونه في الدنيا فما امكن استيفاؤه في الدنيا كان للورثة وما لم يمكن استيفاؤه في الدنيا فالطلب به في الآخرة للمظلوم نفسه والله أعلم \*

المسئلة التاسعة والعشرون \* سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن الدعاء عقب الصلاة هل هو سنة أم لا ومن أنكر على امام لم يدع عقب صلاة العصر هل هو مصيب أم مخطئ - وسئل عن الصلاة على الميت الذي كان لا يصلي هل لاحد فيها أجر أم لا وهل عليه ثم اذا تركها مع علمه انه كان لا يصلي - وكذلك الذي يشرب الخمر وما كان يصلي هل يجوز لمن كان يعلم حاله ان يصلي عليه أم لا \* افتونا مأجورين \*

( اجاب ) الحمد لله \* لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعو هو والمؤمنون عقب الصلوات الخمس كما يفعله بعض الناس عقب الفجر والعصر ولا نمل ذلك عن أحد ولا استحب ذلك أحد من الأئمة \* ومن نقل عن الشافعي أنه استحب ذلك فقد غلط عليه ولفظه الموجود في كتبه يتنافى ذلك وكذلك أحمد وغيره من الأئمة لم يستحبوا ذلك ولكن طائفة من أصحاب احمد وأبي حنيفة وغيرهما استحبوا الدعاء بعد الفجر والعصر ( قالوا ) لان هابن الصلابن لا صلاة بعدها فتعوض بالدعاء عن الصلاة - واستحب طائفة أخرى من اصحاب الشافعي وغيره الدعاء عقب الصلوات الخمس وكلهم متفقون على ان من ترك الدعاء لم ينكر عليه ومن انكر عليه فهو مخطئ باتفاق العلماء فان هذا ليس مأمورا به لا أمر ايجاب ولا أمر استحباب في هذا الموطن والمنكر على البارك أحق بالانكار منه بل الفاعل أحق بالانكار فان المداومة على ما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يداوم عليه في الصلوات الخمس ليس مشروعاً بل مكروه كما لو داوم على الدعاء قبل الدخول في الصلوات أو داوم على القنوت في الركعة الاولى أو في الصلوات الخمس أو داوم على الجهر بالاستفتاح في كل صلاة ونحو ذلك فانه مكروه وان كان القنوت في الصلوات الخمس قد فعله النبي صلى الله عليه وسلم أحيانا وقد كان عمر يجهر بالاستفتاح أحيانا وجهر رجل خلف النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك فاقره عليه فليس كل ما يشرع فعله أحيانا يشرع المداومة

عليه ولو دعا الامام والمؤمنون أحيانا عقيب الصلاة لامر عارض لم يعد هذا مخالفا للسنة كالذي يداوم على ذلك \* والاحاديث الصحيحة تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو بـ الصلاة قبل السلام ويأمر بذلك كما قد بسطنا الكلام على ذلك وذكرنا ما في ذلك من الاحاديث وما يظن أن فيه حجة للمنازع في غير هذا الموضع - وذلك لان المصلي يناجي ربه فاذا سلم انصرف عن مناجاته ومعلوم أن سؤال السائل لربه حال مناجاته هو الذي يناسب دون سؤاله بعد انصرافه كما أن من كان يخاطب ملكا أو غيره فان سؤاله له وهو مقبل على مخاطبته أولى من سؤاله له بعد انصرافه ٤ - وأما من كان مظهرا للاسلام فانه يجري عليه احكام الاسلام الظاهرة من المناكحة والمواريثة وتفسيره والصلاة عليه ودفنه في مقابر المسلمين ونحو ذلك لكن من علم منه الفسق والزندقه فانه لا يجوز لمن علم ذلك منه الصلاة عليه وان كان مظهرا للاسلام فان الله نهى نبيه عن الصلاة على المنافقين فقال ( ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ) وقال ( سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ) وأما من كان مظهرا للفسق مع ما فيه من الايمان كاهل الكباثر فهو لا بد أن يصلي عليهم بعض المسلمين \* ومن امتنع من الصلاة على أحد هم زجرا لامثاله عن مثل ما فعله كما امتنع النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة على قاتل نفسه وعلى الغال وعلى المدين الذي لا وفاء له وكما كان كثير من السلف يمتنعون من الصلاة على <sup>(١)</sup> كان عمله بهذه السنة حسنا وقد قال لجندب بن عبد الله الجلي انه إني لم اتم البارحة بَشَاءً <sup>(٢)</sup> فقال أما انك لومت لم أصل عليك كانه يقول قتلت نفسك بكبرة الاكل . وهذا من جنس هجر المظهرين للكباثر حتى يتوبوا فاذا كان في ذلك . بل هذه المصلحة الراجحة كان ذلك حسنا ومن صلى على أحد هم يرجو له رحمة الله ولم يكن في امتناعه . مصلحة راجحة كان ذلك حسنا ولو امتنع في الظاهر ودعا له في الباطن ليجمع بين المصلحتين كان تحصيل المصلحتين أولى من تقويت احدهما وكل من لم يعلم منه الفسق وهو مسلم يجوز الاستغفار له والصلاة عليه بل يشرع ذلك ويؤمر به كما قال تعالى ( واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ) وكل من أظهر الكباثر فانه تسوغ عقوبته بالهجر وغيره حتى ممن في هجره مصلحة له راجحة فيحصل المصالح الشرعية في ذلك بحسب الامكان والله أعلم \*



في المسئلة الثلاثون ﴿ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن رجل امام بلد وليس هو من أهل المدينة وفي البلد رجل آخر يكره الصلاة خلفه فهل تصح صلاته خلفه أم لا — وإذا لم يصل خلفه وترك الصلاة مع الجماعة هل يأثم بذلك — والذي يكره الصلاة خلفه يعتقد أنه لا يصح الفاتحة وفي البلد من هو أقرأ منه وأفقّه ( وسئل ) عن رجل دعاء ملحونا فقال له رجل ما يقبل الله دعاء ملحونا ( وسئل ) عن يهودي قال هؤلاء المسلمون الكلاب أبناء الكلاب يتعصبون علينا وكان قد خاصمه بعض المسلمين ( وسئل ) عن رجل أراد أن يشتكي على رجل فشنع فيه جماعة فقال لو جاءني محمد بن عبد الله فيه ما قبلت فقالوا ككفرت استغفر الله من قولك فقال ما أقول ( وسئل ) عن التبليغ خلف الامام هل هو مستحب أو بدعة ( وسئل ) عن الكلب اذا ولغ في اللبن أو غيره ما الذي يجب في ذلك ( وسئل ) عن يكون مسافرا في رمضان ولم يصبه جوع ولا عطش ولا تعب فما الافضل له الصيام أم الافطار ( وسئل ) عن الانسان اذا كان على غير طهر وحمل المصحف بأكماله ليقرأ به ويرفقه من مكان الى مكان هل يكره ذلك — واذا مات الصبي وهو غير مختون هل يختن بعد موته ( وسئل ) ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا وهل يتكلم الميت في قبره أم لا ٥

﴿ اجاب رحمه الله ٥ الحمد لله ٥ أما كونه لا يصح الفاتحة فهذا بعيد جدا فان عامة الخلق من العامة والخاصة يقرؤون الفاتحة قراءة تجزئ بها الصلاة فان اللحن الخفى واللحن الذي لا يحيل المعنى لا يبطل الصلاة وفي الفاتحة قرات كثيرة قد قرئ بها فلو قرأ عليهم وعليهم وعلينهم او قرأ الصراط والسراط والزراط فهذه قرات مشهورة ولو قرأ الحمد لله والحمد لله او قرأ رب العالمين او رب العالمين او قرأ بالكسر ونحو ذلك لكانت قرات قد قرئ بها وتصح الصلاة خلف من قرأ بها — ولو قرأ رب العالمين بالضم او قرأ مالك يوم الدين بالفتح لكان هذا لحما لا يحيل المعنى ولا يبطل الصلاة — وان كان اماما رايا وفي البلد من هو أقرأ منه صلى خلفه فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن الرجل في سلطانه — وان كان متظاهرا بالفسق وليس هناك من يقهر الجماعة غيره صلى خلفه أيضا ولم يترك الجماعة <sup>(١)</sup> فهو آثم مخالف للكتاب والسنة ولما كان عليه السلف ٥ وأما من دعا الله مخلصا له الدين بدعاء جاز سمعه الله واجاب

دعاه سواء كان معرباً أو ملحقاً والكلام المذكور لا أصل له بل ينبغي للداعي إذا لم يكن عادة الاعراب أن لا يتكلف الاعراب قال بعض السلف إذا جاء الاعراب ذهب الخشوع وهذا كما يكره تكلف السجع في الدعاء فإذا وقع بغير تكلف فلا بأس به فإن أصل الدعاء من القلب واللسان تابع للقلب—ومن جعل همته في الدعاء تقويم لسانه أضعف توجه قلبه ولهذا يدعو المضطر بقلبه دعاء يفتح عليه لا يحضره قبل ذلك وهذا أمر يجده كل مؤمن في قلبه والدعاء يجوز بالعربية وبغير العربية والله سبحانه يعلم قصد الداعي ومراوده وإن لم يقوم لسانه فإنه يعلم ضجيج الأصوات باختلاف اللغات على تنوع الحاجات \*

(وأما اليهودي) إذا كان أراد بشتمه طائفة معينة من المسلمين فإنه يماقب على ذلك عقوبة ترجره وإثاله عن مثل ذلك—وأما أن ظهر منه قصد المصوم فإنه ينتقض عهده بذلك ويجب قتله (وأما قول الرجل) لو جاءني محمد بن عبد الله إذا ثبت عليه هذا الكلام فإنه يقتل على ذلك ولو تاب بعد رفعه إلى الإمام لم يسقط عنه القتل في أظهر قولي العلماء لكن إن تاب قبل رفعه إلى الإمام سقط عنه القتل في أظهر القولين وإن عزر بعد التوبة كان سائفاً \*

(وأما التبليغ) خلف الإمام لغير حاجة فهو بدعة غير مستحبة باتفاق الأئمة وإنما يجهر بالتكبير الإمام كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه يفعلون ولم يكن أحد يبلغ خلف النبي صلى الله عليه وسلم لكن لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم ضعف صوته فكان أبو بكر رضي الله عنه يسمع بالتكبير \* وقد اختلف العلماء هل تبطل صلاة المبلغ على قولين في مذهب مالك وأحمد وغيرهما \*

وأما الكلب فقد تنازع العلماء فيه على ثلاثة أقوال (أحدها) أنه طاهر حتى ريقه وهذا هو مذهب مالك (والثاني) نجس حتى شعره وهذا هو مذهب الشافعي وأحدى الروایتين عن أحمد (والثالث) شعره طاهر وريقه نجس وهذا هو مذهب أبي حنيفة وأحمد في إحدى الروایتين عنه وهذا أصح الأقوال فإذا أصاب الثوب أو البدن رطوبة شعره لم ينجس بذلك وإذا ولغ في الماء أريق الماء—وإن ولغ في اللبن ونحوه من العلماء من يقول يؤكل ذلك الطعام كقول مالك وغيره ومنهم من يقول يراق كذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد فأما إن كان اللبن كثيراً فالصحيح أنه لا ينجس كما تقدم \*



وأما المسافر فيفطر باتفاق المسلمين وإن لم يكن عليه مشقة والفطر له أفضل وإن صام جاز عند أكثر العلماء ومنهم من يقول لا يميزه وليس لاحد أن يجهر بالقراءة بحيث يؤذى غيره كالمصلين \*  
وأما إذا حمل الإنسان المصحف بكمه فلا بأس ولكن لا يحسه بيديه \* ولا يمتحن احد بعد الموت \* وأما لفظ الحديث اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا يعني أن القبور موضع الموقى فإذا لم تصلوا في بيوتكم ولم تذكروا الله فيها كنتم كالميت وكانت كالقبور فإن في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه كمثل الحي والميت - وفي لفظ مثل الميت الذي يذكر الله فيه والذي لا يذكر الله فيه مثل الحي والميت \*  
وأما سؤال السائل هل يتكلم الميت في قبره فجوابه أنه يتكلم وقد يسمع أيضا من كلمه كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال انهم يسمعون قرع نعالهم \* وثبت عنه في الصحيح أن الميت يسأل في قبره فيقال له من ربك وما دينك ومن نبيك فيثبت الله المؤمنين بالقول الثابت فيقول الله ربى والاسلام دينى ومحمد نبي - ويقال له ما تقول في هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول المؤمن هو عبد الله ورسوله جاءنا بالبينات والهدى فأمنابه واتبعناه \* وهذا تأويل قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها نزلت في عذاب القبر وكذلك يتكلم المنافق فيقول آه آه لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته فيضرب بمرزبة من حديد فيصيح صيحة يسمعها كل شيء إلا الإنسان \* وثبت عنه في الصحيح أنه قال لولا أن لا تدافنوا لسألت الله أن يسمعكم عذاب القبر مثل الذي أسمع \* وثبت عنه في الصحيح أنه نادى المشركين يوم بدر لما أقام في القليب قل ما أنتم باسمع لما أقول منهم \* والآثار في هذا كثيرة منتشرة والله أعلم \*  
(المسئلة الحادية والثلاثون) سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن النية في الدخول في العبادات من الصلاة وغيرها هل تقتصر الى نطق اللسان مثل قول القائل نويت أصلي ونويت أصوم (أجاب) الحمد لله \* نية الظاهرة من وضوء أو غسل أو تيمم والصلاة والصيام والزكاة والكفارات وغير ذلك من العبادات لا تقتصر الى نطق باللسان باتفاق أئمة الاسلام بل النية محلها القلب باتفاقهم فلو لفظ بلسانه غلطا خلاف ما في قلبه فلا اعتبار بما نوى لا بما لفظ ولم يذكر أحد في ذلك خلافا إلا أن بعض متأخري أصحاب الشافعى خرج وجهافي ذلك وغلطه

فيه أئمة أصحابه • ولكن تبازع العلماء هل يستحب التلفظ بالنية على قولين فقال طائفة من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد يستحب التلفظ بها لكونه أكد - وقالت طائفة من أصحاب مالك وأحمد وغيرهما لا يستحب التلفظ بها لأن ذلك بدعة لم يقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه ولا أمر النبي صلى الله عليه وسلم أحدا من أمته أن يلفظ بالنية ولا علم ذلك أحدا من المسلمين ولو كان هذا مشروعا لم يهمله النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مع أن الأمة مبتلاة به كل يوم وليلة • وهذا القول أصح بل التلفظ بالنية نقص في العقل والدين أما في الدين فلأنه بدعة. وأما في العقل فلأن هذا بمنزلة من يريد أكل الطعام فقال أتوى بوضع يدي في هذا الاناء. أتى أخذ منه لقمة فأضعها في فمي فأمضغها ثم أبلغها لأشبع فهذا حق وجهل وذلك أن النية تتبع العلم فتى علم العبد ما يفعل كان قد نواه ضرورة فلا يتصور مع وجود العلم به أن لا تحصل نية وقد اتفق الأئمة على أن الجهر بالنية وتكريرها ليس بمشروع بل من اعتاده فإنه ينبغي له أن يؤدب تأديبا يمنعه عن التبعد بالبدع وإذا الناس برفع صوته والله أعلم •

﴿ المسئلة الثانية والثلاثون ﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن زيارة القدس وقبر الخليل عليه السلام وما في أكل الخبز والعذس من البركة وقوله من بلد الى بلد للبركة وما في ذلك من السنة والبدعة •

﴿ أجاب ﴾ الحمد لله • أما السفر الى بيت المقدس للصلاة فيه والاعتكاف أو القراءة أو الذكر أو الدعاء فمشروع مستحب باتفاق علماء المسلمين وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أنى هريرة وأبى سعيد أنه قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا. والمسجد الحرام ومسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل منه • وفي الصحيحين عنه أنه قال صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام (وأما السفر) الى مجرد زيارة قبر الخليل أو غيره من مقابر الانبياء والصالحين ومشاهدتهم وآثارهم فلم يستحبها أحد من أئمة المسلمين لا الاربعة ولا غيرهم بل لو نذر ذلك ناذر لم يجب عليه الوفاء بهذا النذر عند الأئمة الاربعة وغيرهم بخلاف المساجد الثلاثة فإنه اذا نذر السفر الى المسجد الحرام لحج أو عمرة لزمه ذلك باتفاق الأئمة واذا نذر السفر الى المسجدين الآخرين



لزمه السفر عند أكثرهم كالك وأحمد والشافعي في أظهر قولي له لقول النبي صلى الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه رواه البخاري . وإنما يجب الوفاء بنذر كل ما كان طاعة مثل من نذر صلاة أو صوما أو اعتكافا أو صدقة لله أو حجا ولهذا لا يجب بالنذر السفر الى غير المساجد الثلاثة لأنه ليس بطاعة لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد فمنع من السفر الى مسجد غير المساجد الثلاثة فغير المساجد أولى بالمنع لأن العبادة في المساجد أفضل منها في غير المساجد وغير البيوت بلا ريب ولأنه قد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أحب البقاع الى الله المساجد مع أن قوله لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد يتناول المنع من السفر الى كل بقعة مقصودة بخلاف السفر للتجارة وطلب العلم ونحو ذلك فإن السفر لطلب تلك الحاجة حيث كانت وكذلك السفر لزيارة الاخ في الله فإنه هو المقصود حيث كان . وقد ذكر بعض المتأخرين من العلماء أنه لا بأس بالسفر الى المشاهد واحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتي قباء كل سبت واكبا وماشيا أخرجاه في الصحيحين ولا حجة لهم فيه لأن قباء ليست مشهدا بل مسجد وهي منهي عن السفر اليها باتفاق الأئمة لأن ذلك ليس بسفر مشروع بل لو سافر الى قباء من ديرة أهله لم يحز ولكن لو سافر الى المسجد النبوي ثم ذهب منه الى قباء فهذا يستحب كما يستحب زيارة قبور أهل البقيع وشهداء أحد .

وأما كل الخبز والعنبر والمصنوع عند قبر الخليل عليه السلام فهذا لم يستحبه أحد من العلماء لا المتقدمين ولا المتأخرين ولا كان هذا مصنوعا لافي زمن الصحابة ولا التابعين لهم باحسان ولا بعد ذلك الى خمسمائة سنة من البعثة حتى أخذ النصارى تلك البلاد ولم تكن القبة التي على قبره مفتوحة بل كانت مسدودة ولا كان السلف من الصحابة والتابعين يسافرون الى قبره ولا قبر غيره لكن لما أخذ النصارى تلك البلاد فسوّوا حجرته واتخذوها كنيسة فلما أخذ المسلمون البلاد بعد ذلك اتخذوا ذلك من اتخذ مسجدا وذلك بدعة منهي عنها لما ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا - وفي الصحيح عنه أنه قال قبل موته بخمس إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم

عن ذلك ثم وقف بعض الناس وقفا للعدس والخبز وليس هذا وقفا من الخليل ولا من أحد من بني إسرائيل ولا من النبي صلى الله عليه وسلم ولا من خلقائه بل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أطلق تلك القرية للدارسين ولم يأمرهم أن يطعموا عند مشهد الخليل عليه السلام لا خبزا ولا عدسا ولا غير ذلك \* فمن اعتقد أن الاكل من هذا الخبز والعدس مستحب شرعه النبي صلى الله عليه وسلم فهو مبتدع ضال بل من اعتقد أن العدس مطلقا فيه فضيلة فهو جاهل والحديث الذي يروى كلوا العدس فإنه يرق القلب وقد قدس فيه سبعون نبيا حديث مكذوب مختلف باتفاق أهل العلم ولكن العدس هو مما استهواه اليهود وقال الله تعالى لهم (اتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) ومن الناس من يتقرب إلى الجن بالعدس فيطبخون عدسا ويضمونه في المراحيض أو يرسلونه ويطلبون من الشياطين بعض ما يطلب منهم كما يفعلون مثل ذلك في الحمام وغير ذلك وهذا من الإيمان بالجبت والطاغوت \* وجماع دين الإسلام أن يبدل الله وحده لا شريك له ويبعد بما شرعه سبحانه وتعالى على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من الواجبات والمستحبات والمندوبات \* فمن تعبد بعبادة ليست واجبة ولا مستحبة فهو ضال والله أعلم \*

﴿ المسئلة الثالثة والثلاثون ﴾ سئل شيخ الإسلام ابن تيمية هل صبح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على عنقه في الوضوء أو أحد من أصحابه - وهل يجوز المسح على الجورب كالحف أم لا - وهل يكون الخرق الذي فيه الذي بين الطعن مانعا من المسح فقد يصف بشرة شيء من محل الفرض - وإذا كان في الحف خرق بقدر الصف أو أكثر هل يعني عن ذلك أم لا \*

﴿ الجواب ﴾ الحمد لله \* لم يصب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على عنقه في الوضوء بل ولا روى عنه ذلك في حديث صحيح بل الأحاديث الصحيحة التي فيها صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن <sup>(١)</sup> يمسح عنقه ولهذا لم يستحب ذلك جمهور العلماء كمالك والشافعي وأحمد في ظاهر مذهبهم ومن استحب فاعتمد فيه على أثر يروى عن أبي هريرة أو حديث ضعف نقله أنه مسح رأسه حتى بلغ القذال ومثل ذلك لا يصلح عمدة ولا يعارض ما دل عليه

(١) كذا بالأصابع ولعل الصواب لم يكن فيها أنه كان يمسح الحنجر ويحويه والله أعلم اهـ مصححه



الأحاديث ومن ترك مسح العنق فوضوه صحيح باتفاق العلماء .

(وأما مسح الجوارب) نعم يجوز المسح على الجوربين إذا كان يمشي فيها سواء كانت مجلدة أو لم تكن في أصح قول العلماء . ففي السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على جوربيه وتعليه وهذا الحديث إذا لم يثبت فالقياس يقتضي ذلك فإن الفرق بين الجوربين والتعاليين إنما هو كون هذا من صوف وهذا من جلود ومعلوم أن مثل هذا الفرق غير مؤثر في الشريعة فلا فرق بين أن يكون جلودا أو تطا أو كتانا أو صوفا كما لم يفرق بين سواد اللباس في الأحرام وبياضه ومحظوره ومباحه وغايته أن الجلد أتقى من الصوف فهذا لا تأثير له كما لا تأثير لكون الجلد قويا بل يجوز المسح على ما يبقى وما لا يبقى — وأيضا فمن المعلوم أن الحاجة إلى المسح على هذا كالحاجة إلى المسح على هذا سواء . ومع التساوي في الحكمة والحاجة يكون التفريق بينهما تفريقا بين المتماثلين وهذا خلاف المدل والاعتبار الصحيح الذي جاء به الكتاب والسنة وما أنزل الله به كتبه وأرسل به رسوله . ومن فرق بكون هذا ينفذ الماء منه وهذا لا ينفذ منه فقد ذكر فرقا طرديا عديم التأثير — ولو قال قائل يصل الماء إلى لصوف أكثر من الجلد فيكون المسح عليه أولى للصوق الطهور به أكثر كان هذا الوصف أولى بالاعتبار من ذلك الوصف وأقرب إلى الأوصاف المؤثرة وذلك أقرب إلى الأوصاف الطردية وكلاهما باطل . وخروق الطعن لا تمنع جواز المسح ولو لم تستر الجوارب إلا بالشد جاز المسح عليها على الصحيح وكذلك الزبول الطويل الذي لا يثبت بنفسه ولا يستر إلا بالشد والله أعلم .

﴿ فصل ﴾ قال الشيخ رحمه الله لما ذهبت على البرية كنا نجتمع بين الصلاتين فكنت أولا أوذن عند الغروب وأنا راكب ثم تأملت فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم لما جمع ليلة جمع لم يؤذنوا للمغرب في طريقهم بل أخر التأذين حتى نزل فصرت أفعل ذلك لأنه في الجمع صار وقت الثانية وقتا لهما والادان اعلام بوقت الصلاة ولهذا قلنا يؤذن للمائة كما اذن بلال لما ناموا عن صلاة الفجر لأنه وقتها والادان للوقت الذي يفعل فيه لا الوقت الذي وجب فيه .

﴿ فصل ﴾ وقال الشيخ أيضا وجدنا بنا السير وقد انقضت مدة المسح فلم يمكن التزع والوضوء إلا باقطاع عن الرفقة أو حبسهم على وجه يتضررون بالوقوف فقلنا على ظني عدم التوقيت عند الحاجة كما قلنا في الجيرة ونزلت حديث عمر وقوله لعقبة بن عامر أصبت السنة

على هذا توفيقا بين الآثار ثم رأيت مصر حارب في منازي ابن عائد أنه كان قد ذهب على البرية كما ذهبت لما فتحت دمشق ذهب بشيرا بالفتوح من يوم الجمعة الى يوم الجمعة فقال له عمر منذ كم يوم لم تنزع خفيك قال منذ يوم الجمعة قال أصبت لحمدت الله على المواقفة . وهذا أظنه أحد القولين لأصحابنا وهو أنه اذا كان يتضرر بزرع الخب صار بمنزلة الجبيرة وفي القول الآخر أنه اذا خاف الضرر بالزرع تيمم ولم يمسح وهذا كالروايتين لنا اذا كان جرحه بارزا يمكنه مسحه بالماء دون غسله فهل يمسحه أو يتيمم له على روايتين والصحيح المسح لان طهارة المسح بالماء اولى من طهارة المسح بالتراب ولانه اذا جاز المسح على حائل العضو فعليه اولى وذلك أن طهارة المسح على الخفين طهارة اختيار وطهارة الجبيرة طهارة اضطرار فمسح الخف لما كان متمكنا من الغسل والمسح وقت له المسح ومسح الجبيرة لما كان مضطرا الى مسحهم يوقت ويجاز في الكبرى فالخف الذي يتضرر بزعه جبيرة والضرورة بأشياء اما ان يكون في ثلبج وبرد عظيم اذا نزع ينال رجله ضرر أو يكون الماء باردا لا يمكن معه غسلهما فان نزعهما تيمم فسحهما خير من التيمم او يكون خائفا اذا نزعهما وتوضأ من عدو أو سبع او انقطاع عن الرقعة في مكان لا يمكنه السير وحده ففي مثل هذا الحال له ترك طهارة الماء الى التيمم فلأن يجوز ترك طهارة الغسل الى المسح اولى . ويلحق بذلك اذا كان عادما للماء ومعه قليل يكفي طهارة المسح لا طهارة الغسل فان نزعهما تيمم فالمسح خير خير من التيمم وأصل ذلك أن قوله صلى الله عليه وسلم يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليهن منطوقه اباحة المسح هذه المدة والمفهوم لا عموم له بل يكفي أن لا يكون المسكوت كالمنطوق فاذا خالفه في صورة حصلت المخالفة فاذا كان فيما سوى هذه المدة لا يباح مطلقا بل يحظر تارة ويباح أخرى حصل العمل بالحديث وهذا واضح وهي مسألة نافعة جدا فانه من باشر الاسفار في الحج والجهاد والتجارة وغيرها رأى أنه في أوقات كثيرة لا يمكن نزع الخفين والوضوء إلا بتضرر يباح التيمم بدونه واعتبر ذلك بما لو انقضت المدة والعدو بأزائه فقائده الزرع والوضوء على الرجلين بحيث يسقط الوضوء على الرجلين يسقط الزرع وقد يكون الوضوء واجبا لو كانا بارزين لكن مع استنارهما يحتاج الى قاءهما وغسل الرجلين ثم لبسهما ثيابا اذا لم تتم مصلحته إلا بذلك بخلاف ما اذا استمر فان طهارته باية وبخلاف ما اذا توضأ ومسح عليهما فان ذلك مد لا نضره ففي هذين الموضعين لا يتوقت اذا كان الوضوء ساقطا فينتقل الى التيمم



فإن المسح المستمر اولى من التيمم واذا كان في التزعم واللبس ضرر يبيع التيمم فلان يبيع المسح اولى والله أعلم •

المسئلة الرابعة والثلاثون • سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن بنت الزنا هل تزوج بابيها - وعن زنى باخته ماذا يجب عليه •

من اجاب بـ الحمد لله • مذهب الجمهور من العلماء أنه لا يجوز التزوج بها وهو الصواب المقطوع به حتى تنازع الجمهور هل يقتل من فعل ذلك على قولين • والمنقول عن أحمد أنه يقتل من فعل ذلك فقد يقال هذا اذا لم يكن متأولاً واما المتأول فلا يقتل وان كان مخطئاً وقد يقال هذا مطلقاً كما قاله الجمهور إنه يجلد من شرب النبيذ المختلف فيه متأولاً وان كان مع ذلك لا يفسق عند الشافعي وأحمد في احدي الراويين وفسقه مالك وأحمد في الرواية الاخرى والصحيح ان المتأول المذمور لا يفسق بل ولا ياثم وأحمد لم يلقه أن في هذه المسئلة خلافاً فان الخلاف فيها انما ظهر في زمنه لم يظهر زمن السلف فلهذا لم يعرفه • والذين سوغوا نكاح البنت من الزنا حجبتهم في ذلك أن قالوا ليست هذه بنتا في الشرع بدليل أنهما لا يتوارثان ولا يجب نفقتها ولا يلي نكاحها ولا تعتق عليه بالملك ونحو ذلك من أحكام النسب واذا لم تكن بنتا في الشرع لم تدخل في آية التحريم فتق داخله في قوله (وأحل لكم ما وراء ذلكم) • وأما حجة الجمهور فهو أن يقال قول الله تعالى (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم) الآية هو متناول لكل من شمله هذا اللفظ سواء كان حقيقة او مجازا وسواء ثبت في حقه التوارث وغيره من الاحكام أم لم يثبت الا التحريم خاصة لبس العموم في آية التحريم كالعموم في آية الفرائض ونحوها كقوله (يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين) • وبيان ذلك من ثلاثة أوجه (أحدها) أن آية التحريم تناول البنت وبنت الابن وبنت البنت كما يتناول لفظ العمة عمة الاب والام والجددة والجد وكذلك بنت الاخت وبنت ابن الاخت وبنت بنت الاخت ومثل هذا العموم لا يثبت لا في آية الفرائض ولا نحوها من الآيات والنصوص التي عاق فيها الاحكام بالانساب (الثاني) أن تحريم النكاح يثبت بمجرد الرضاة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاة ما يحرم من الولادة - وفي لفظ ما يحرم من النسب • وهذا حديث متفق على صحته وعمل الأئمة به فقد حرم الله على المرأة أن تزوج بطفل غذته من لبنها أو ان تسكح أولاده وحرم على أمهاتها وعماتها

وخالتها بل حرم على الطفلة المرفضة من امرأة أن تزوج بالفعل صاحب اللبن وهو الذي وطئ المرأة حتى در اللبن بوطئه فإذا كان يحرم على الرجل أن ينكح بنته من الرضاع ولا يثبت في حقها شيء من أحكام النسب سوى التحريم وما يتبعها من الحرمة فكيف يباح له نكاح بنت خلقت من مائه وأين المخلوقة من مائه من المتغذية بلبن در بوطئه فهذا يبين التحريم من جهة عموم الخطاب ومن جهة التنبيه والفحوى وقياس الأولى (الثالث) أن الله تعالى قال (وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم) قال العلماء احتراز عن ابنه الذي تبناه كما قال (لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا) ومعلوم أنهم في الجاهلية كانوا يستلحقون ولد الزنا أعظم مما يستحقون ولد المتبني فإذا كان الله تعالى قيد ذلك بقوله من أصلابكم علم أن لفظ البنات ونحوها يشمل كل من كان في لغتهم داخلا في الاسم \* وأما قول القائل إنه لا يثبت في حقها الميراث ونحوه فجوابه أن النسب تابع لأحكامه فقد ثبت ببعض أحكام النسب دون بعض كما وافق أكثر المنازعين في <sup>(١)</sup> الملاعنة على أنه يحرم على الملاحن ولا يرثه \* واختلف العلماء في استلحاق ولد الزنا إذا لم يكن فراشا على قولين كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ألحق ابن وليدة زمعة بن الأسود بن زمعة بن الأسود وكان قد أحبلها عتبة ابن أبي وقاص فاختصم فيه سعد وعبد بن زمعة فقال سعد : ابن أخي . عهد إلى ابن وليدة زمعة هذا ابني فقال عبد : أخي وابن وليدة أبي ولد على فراش أبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وللعاهر الحجر احتجبي منه يا سود لما رأى من شبهه البين بعتبة فجعله أخاها في الميراث دون الحرمة . وقد تنازع العلماء في ولد الزنا هل يعتق بالملك على قولين في مذهب أبي حنيفة وأحمد . وهذه المسئلة لها بسط لا تسعه هذه الورقة \* ومثل هذه المسئلة الضعيفة ليس لاحد أن يحكيها عن إمام من أئمة المسلمين لا على وجه الفدح فيه ولا على وجه المتابعة له فيها فإن في ذلك ضربا من الطعن في الأئمة واتباع الأقوال الضعيفة وبمثل ذلك صار وزير التدر ياتي الفتنة بين مذاهب أهل السنة حتى يدعوهم إلى الخروج عن السنة والجماعة ويوقعهم في مذاهب الرافضة وأهل الألحاد والله أعلم \*

(وأما من زنى باخته) مع علمه بتحريم ذلك وجب قلبه \* والحجة في ذلك ما رواه البراء



ابن مازب قال سرتي خالي أبو بردة ومعه واية فقلت أين تذهب يا خالي قال يشتري رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج بامرأة آية فأمرني أن اضرب عنه وأخمس ماله والله أعلم \*  
 ﴿المسئلة الخامسة والثلاثون﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية هل تصح الصلاة في المسجد اذا كان فيه قبر والناس يجتمع فيه لصلاتي الجماعة والجمعة أم لا - وهل يعمد القبر أو يعمل عليه حاجز أحاط - وهل من كان عليه دين هل يجوز له ان يأخذ من زكاة آية لقضاء دينه أم لا \*  
 ﴿أجاب﴾ الحمد لله اتفق الاثمة أنه لا يبني مسجد على قبر لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من كان قبله كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك وأنه لا يجوز دفن ميت في مسجد فان كان المسجد قبل الدفن غير اما بتسوية القبر واما بنشه ان كان جديداً وان كان المسجد بني بعد القبر فاما ان يزال المسجد وإما ان تزال صورة القبر فالمسجد الذي على القبر لا يصلي فيه فرض ولا نفل فانه منهي عنه \*  
 (واذا كان) على الولد دين ولا وفاء له جاز له ان يأخذ من زكاة آية في أظهر القولين في مذهب أحمد وغيره وأما ان كان محتاجا الى النفقة وليس لآية ما ينفق عليه ففيه نزاع والأظهر انه يجوز له أخذ زكاة آية وأما ان كان مستغنيا بنفقة آية فلا حاجة به الى زكاته والله أعلم \*

﴿المسئلة السادسة والثلاثون﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن جندي له أقطاع ونسخ بيده صحيح مسلم والبخاري والقرآن وهو ناوي كتابة الحديث والقرآن العظيم وان سمع بورق أو اقلام اشترى بألف درهم وقال انا ان شاء الله أكتب في جميع هذا الورق أحاديث الرسول والقرآن ويؤمل آمالا بعيدة فهل يأثم أم لا - وأي التفسير أقرب الى الكتاب والسنة الزمخشري أم القرطبي أم البغوي أو غير هؤلاء - واذا نسخ الانسان لنفسه أو للبيع يكون له أجر وسوا<sup>(١)</sup> مثل احياء علوم الدين وقوت القلوب ومثل كتاب المنطق أفقونا \*

﴿الجواب﴾ ليس عليه اثم فيما ينويه ويفعله من كتابة العلوم الشرعية فان كتابة القرآن والاحاديث الصحيحة والتفسير الموجودة الثابتة من أعظم القربات والطاعات \* وأما التفسير التي في أيدي الناس فأصحها تفسير محمد بن جرير الطبري فانه يذكر مقالات السلف بالاسانيد الثابتة وليس فيه بدعة ولا ينقل عن المتهمين كمقاتل بن بكير والكلبي والتفسير

المأثورة بالاسانيد كثيرة ك تفسير عبد الرزاق وعبد بن حميد ووكيع بن أبي قتيبة وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه \*

وأما التفاسير الثلاثة المسؤل عنها فأسلمها من البدعة والاحاديث الضعيفة البغوي لكنه مختصر في تفسير الثعلبي وحذف منه الاحاديث الموضوعة والبدع التي فيه وحذف أشياء غير ذلك \* وأما الواحدى فانه تلميذ الثعلبي وهو أخبر منه بالمعربة لكن الثعلبي فيه سلامة من البدع وان ذكرها تقليدا لغيره وتفسيره وتفسير الواحدى البسيط والوسيط والوجيز فيها فوائد جليلة وفيها غث كثير من المنقولات الباطلة وغيرها \* وأما الزمخشري فتفسيره محشو بالبدعة وعلى طريقة المعتزلة من انكار الصفات والرؤية والقول بخلق القرآن وانكر أن الله مرید للكائنات وخالق لأفعال العباد وغير ذلك من أصول المعتزلة \* وأصولهم خمسة يسمونها التوحيد والمدل والمنزلة بين المنزلتين وانفاذ الوعيد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكن معنى التوحيد عندهم يتضمن نفي الصفات ولهذا سمي ابن التومرت أصحابه الموحدين وهذا انما هو إلحاد في أسماء الله وآياته \* ومعنى المدل عندهم يتضمن التكذيب بالقدر وهو خلق أفعال العباد وإرادة الكائنات والقدرة على شئ ومنهم من يشكر مقدم العلم والكتاب لكن هذا قول أئمتهم وهؤلاء منصب الزمخشري فان مذهبه مذهب المغيرة بن علي وأبي هاشم وأبائهم ومذهب أبي الحسين . والمعتزلة الذين على طريقته نوعان مسابحية وخشبية \* وأما المنزلة بين المنزلتين فهي عندهم أن الفاسق لا يسمى مؤمنا بوجه من الوجوه كما لا يسمى كافرا فزلوه بين منزلتين . وانفاذ الوعيد عندهم معناه أن فساق الملة مغلدون في النار لا يخرجون منها بشفاعة ولا غير ذلك كما تقوله الخوارج . والامر بالمعروف والنهي عن المنكر يتضمن عندهم جواز الخروج على الأئمة وقتالهم بالسيف \* وهذه الاصول حشا كتابه بمباراة لا يهتدى أكثر الناس اليها ولا لمقاصده فيها مع ما فيه من الاحاديث الموضوعة ومن قلة النقل عن الصحابة والتابعين وتفسير القرطبي خير منه بكثير وأقرب الى طريقة أهل الكتاب والسنة وأبعد عن البدع وان كان كل من كتب هذه الكتب لابد أن تشتمل على ما ينقد لكن يجب العدل بينهما واعطاء كل ذي حق حقه وتفسير ابن عطية خير من تفسير الزمخشري وأصح نقلا وبجنا وأبعد عن البدع وان اشتمل على بعضها بل هو خير منه بكثير بل لعله أرجح هذه



التفسير لكن تفسير ابن جرير أصح من هذه كلها . وثم تفاسير أخر كثيرة جدا كتفسير ابن الجوزي والماوردي \*

( وأما ) كتاب قوت القلوب وكتاب الاحياء تبع له فيما يذكره من أعمال القلوب مثل الصبر والشكر والحب والتوكل والتوحيد ونحو ذلك . وأبو طالب أعلم بالحديث والآثار وكلام أهل علوم القلوب من الصوفية وغيرهم من أبي حامد الغزالي وكلامه أسد وأجود تحقيقا وأبعد عن البدعة مع ان في قوت القلوب أحاديث ضعيفة وموضوعة وأشياء مردودة كثيرة ( وأما ) ما في الاحياء من المهلكات مثل الكلام على الكبر والعجب والرياء والحسد ونحو ذلك فتألمه مقول من كلام الحارث المحاسبي في الرعاية — ومنه ما هو مقبول ومنه ما هو مردود ومنه ما هو متنازع فيه والاحياء فيه فوائد كثيرة لكن فيه مواد مذمومة فان فيه مواد فاسدة من كلام الفلاسفة تتعلق بالتوحيد والنبوة والمعاد — فاذا ذكرت معارف الصوفية كان بمنزلة من أخذ عدوا للمسلمين ألبسه ثياب المسلمين وقد أنكر أئمة الدين على أبي حامد هذا في كتبه وطالوا أمرضه الشفاء يعني شفاء ابن سينا في الفلسفة وفيه أحاديث وآثار ضعيفة بل موضوعة كثيرة وفيه أشياء من أغاليط الصوفية وترهاتهم وفيه مع ذلك من كلام المشايخ الصوفية العارفين المستقيمين في أعمال القلوب الموافق للكتاب والسنة ومن غير ذلك من العبادات والادب ما هو موافق للكتاب والسنة ما هو أكثر مما يرد منه فلماذا اختلف فيه اجتهد الناس وتنازعوا فيه \*

( وأما ) كتب الحديث المعروفة مثل البخاري ومسلم فليس تحت أديم السماء كتاب أصح من البخاري ومسلم بعد القرآن <sup>(١)</sup> ما جمع بينهما مثل الجمع بين الصحيحين للحيمدي ولبعد الحق الاشبيلي وبعد ذلك كتب السنن كسنن أبي داود والنسائي وجامع الترمذي والمسانيد كسند الشافعي ومسند الامام أحمد وموطأ مالك فيه الاحاديث والآثار وغير ذلك وهو من أجل الكتب حتى قال الشافعي ليس تحت أديم السماء بعد كتاب الله أصح من موطأ مالك يعني بذلك ما صنف على طريقته فان المتقدمين كانوا يجمعون في الباب بين المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين ولم تكن وضعت كتب

(١) بياض بالاصابن ولعل المتروك قوله وبعدها اه مصدحه

الرأى التي تسمى كتب الفقه \* وبعد هذا جمع الحديث المسند في جمع الصحيح للبخارى ومسلم والكتب التي تحب ويؤجر الانسان على كتابتها سواء كتبها لنفسه أو كتبها لبيعها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة الجنة صانده والراعى به والممد به قال كتابة كذلك لينتفع به أو لينتفع به غيره كلاهما يثاب عليه \*

(وأما) كتب المنطق فتلك لا تشتمل على علم يؤمر به شرعا وان كان قد أدى اجتهاد بعض الناس الى انه فرض على الكفاية وقال بعض الناس ان العلوم لا تقوم الا به كما ذكر ذلك أبو حامد فهذا غلط عظيم عقلا وشرعا. أما عقلا فان جمع عقلاء بنى آدم من جميع أصناف المتكلمين في العلم حرزوا علومهم بدون المنطق اليونانى. وأما شرعا فانه من المعلوم بالاضطرار في دين الاسلام أن الله لم يوجب تعلم هذا المنطق اليونانى على أهل العلم والايمان وأما هو في نفسه فبعضه حق وبعضه باطل والحق الذي فيه كثير منه أو أكثره لا يحتاج اليه والقدر الذي يحتاج اليه منه فأكثر الفطر السليمة تستقل به والبليد لا ينتفع به والذي لا يحتاج اليه ومضرته على من لم يكن خبيرا بعلوم الانبياء أكثر من نفعه فان فيه من القواعد العلمية الفاسدة ما راجت على كثير من الفضلاء وكانت سبب نفاقهم وفساد علومهم \* قول من قال انه كله حق كلام باطل بل في كلامهم في الحد والصفات الذاتية والعرضية وأقسام القياس والبرهان وموارده من الفساد ما قد بيناه في غير هذا الموضع وقد بين ذلك علماء المسلمين والله أعلم \*

﴿ المسئلة السابعة والثلاثون ﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل قال ما وسعني لاسمائي ولا أرضي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن ﴿ أجاب ﴾ الحمد لله \* هذا ما ذكره في الاسرائيليات ليس له اسناد معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم . ومعناه وسع قلبه محتى ومعرفة . وما يروي القلب بيت الرب هذا من جنس الاول فان القلب بيت الايمان بالله تعالى ومعرفة ومحبه ( وما يرووه ) كنت كنزا لا أعرف فأحييت ان أعرف فخلقت خلقا فمعرفة بي في عرفوني هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا أعرف له اسنادا صحيحا ولا ضعيفا ( وما يرووه ) عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله خالق العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر فقال وعزتي وجلالى ما خلقت خلقا أشرف . لك فبك آخذ وبك أعطى هذا الحديث باطل موضوع باتفاق أهل



العلم بالحديث (وما يرووه) حب الدنيا رأس كل خطيئة هذا معروف عن جندب بن  
 عبد الله البجلي — وأما عن النبي صلى الله عليه وسلم فليس له إسناد معروف (وما يرووه)  
 الدنيا خطوة رجل مؤمن هذا لا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره من سلف  
 الأمة ولا أتتها (وما يرووه) من يورك له في شيء فليزمه ومن أزم نفسه شيئاً لزمه . الأول  
 يؤثر عن بعض السلف — والثاني باطل<sup>(١)</sup> من أزم نفسه وقد لا يلزمه بحسب ما يأمر به  
 الله ورسوله (وما يرووه) عن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذوا مع الفقراء أيادي فإن لهم في غد  
 دولة وأي دولة . الفقر فخري وبه افتخر كلاهما كذب لا يعرف في شيء من كتب المسلمين  
 المعروفة (وما يرووه) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنا مدينة العلم وعلى بابها هذا الحديث ضعيف  
 بل موضوع عند أهل العلم بالحديث ولكن قد رواه الترمذي وغيره ووقع هذا وهو كذب  
 (وما يرووه) أنه يقدم الفقراء يوم القيامة ويقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنكم لو انكم  
 علي ولكن أردت أن أرفع قدركم في هذا اليوم انطلقوا الى الموقف فمن أحسن اليكم بكسرة  
 أو سقاكم شربة ماء أو كساكم خرقه انطلقوا به الى الجنة قال الشيخ : الثاني كذب لم يروه أحد  
 من أهل العلم بالحديث وهو باطل خلاف الكتاب والسنة والاجماع (وما يرووه) عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما قدم الى المدينة خرجن بنات النجار بالدفوف وهن يقلن طلع البدر علينا  
 من ثنيات الوداع الى آخر الشعر فقال لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم هزوا غراييلكم بارك  
 الله فيكم . حديث النسوة وضرب الدف في الأفراح صحيح فقد كان على عهد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم — وأما قوله هزوا غراييلكم هذا لا يعرف عنه (وما يرووه) عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال اللهم انك أخرجتني من أحب البقاع الى فأسكني في أحب البقاع اليك  
 هذا حديث باطل كذب وقد رواه الترمذي وغيره بل انه قال لمكة انك أحب بلاد الله الى وقال  
 انك لا أحب البلاد الى الله (وما يرووه) عن النبي صلى الله عليه وسلم من زارني وزار أبي  
 ابراهيم في عام دخل الجنة هذا كذب موضوع ولم يروه أحد من أهل العلم بالحديث (وما  
 يرووه) عن علي رضي الله عنه أن اعرايا صلى وتقر صلاته فقال علي لا تنقر صلاتك فقال

(١) كذا بالاصابن ولعل في العبارة سقطا والاصل كان من الرم نفسه شأ قد يلزمه وقد لا يلزمه الخ

الاصرابي يا علي لو نقرها أبوك ما دخل النار هذا كذب (وما يرووه) عن عمر أنه قتل أباه هذا  
 كذب فان أباه مات قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وما يرووه) عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم كنت نبيا وآدم بين الماء والطين. وكنت وآدم لاما. ولا طين هذا اللفظ كذب باطل (وما  
 يرووه) العازب فراشه من نار. مسكين رجل بلا امرأة ومسكينة امرأة بلا رجل هذا ليس  
 من كلام النبي صلى الله عليه وسلم \* ولم يثبت عن ابراهيم الخليل عليه السلام لما بنى البيت  
 صلى في كل ركن ألف ركعة فوحي الله تعالى اليه يا ابراهيم ما هذا سد جوعة أو ستر عورة  
 هذا كذب ظاهر ليس هو في شيء من كتب المسلمين (وما يرووه) لا تكرر هو الفتنة فان  
 فيها حصاد المناقين هذا ليس معروفا عن النبي صلى الله عليه وسلم (وما يرووه) من علم أخاه  
 آية من كتاب الله ملك رقه هذا كذب ليس في شيء من كتب أهل العلم (وما يرووه) عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم اطلعت على ذنوب أمتي فلم أجدها أعظم ذنبا ممن تعلم آية ثم نسيها وإذا  
 صبح هذا الحديث فهذا عنى بالنسيان التلاوة. ولفظ الحديث انه قال يوجد من سيئات أمتي  
 الرجل يؤتيه الله آية من القرآن فينام عنها حتى ينساها والنسيان الذي هو بمعنى الاعراض عن  
 القرآن وترك الايمان والعمل به واما اهمال درسه حتى ينسى فهو من الذنوب (وما يرووه)  
 ان آية من القرآن خير من محمد وآل محمد القرآن كلام الله منزل غير مخلوق فلا يشبه بغيره اللفظ  
 المذكور غير ما أثور (وما يرووه) عن النبي صلى الله عليه وسلم من علم علما نافعا وأخفاء عن  
 المسلمين أجهل الله يوم القيامة بلجام من نار هذا معناه معروف في السنن عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم من سئل عن علم يعلمه فكتمه أجهل الله يوم القيامة بلجام من نار (وما يرووه) من  
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا وصلتم الى ماشجر بين أسيحابي فأمسكوا واذا وصلتم الى القضاء  
 والقدر فأمسكوا هذا ما أثور بأسانيد منقطعة (وما يرووه) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
 قال لسلطان الفارسي وهو يأكل العنب دودو يعني عنبتين عنبتين هذا ليس من كلام النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو باطل (وما يرووه) عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذني بأمرأة  
 فجاءت منه بنت فلزاني ان يتزوج بابنته من لنا هذا يقوله من ليس من اصحاب الشافعي  
 وبهضم ينقله عن الشافعي ومن اصحاب الشافعي من أنكر ذلك عنه وتال انه لم يصرح بتحليل  
 ذلك ولكن صرح بحل ذلك من الرضاة اذا رضع من لبن الرأه الحال من الرضاة وعامة العلماء



كأحمد وأبي حنيفة وغيرهما متفقون على تحريم ذلك وهذا اظهر القولين في مذهب مالك (وما يرووه) أحق ما أخذتم عليه أجره كتاب الله نعم ثبت ذلك انه قال أحق ما أخذتم عليه أجره كتاب الله لكم في حديث الرقية وكان الجمل على عافية مريض القوم لاعلى التلاوة (وهل يحرم) اتخاذ أبراج الحمام اذا طارت من الابراج نخط على زراعات الناس وتأكل الحب فهل يحرم اتخاذ أبراج الحمام في القرى والبلدان لهذا السبب نعم اذا كان يضر بالناس منع منه (وما يرووه) عن النبي صلى الله عليه وسلم من ظلم ذميا كان الله خصمه يوم القيامة أو كنت خصمه يوم القيامة هذا ضعيف لكن المعروف عنه انه قال من قتل مائة يغير حق لم يرح رائحة الجنة (وما يرووه) عنه من أسرج سراجا في مسجد لم تزل الملائكة وحلة العرش تستغفر له ما دام في المسجد ضوء ذلك السراج . هذا لا أعرف له اسنادا عن النبي صلى الله عليه وسلم

**المسألة الثامنة والثلاثون** وردت هذه المسائل من اصبهان على الشيخ الامام العالم شيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن تيمية وسئل أن يشرح ما ذكره نجم الدين بن حمدان في آخر كتاب الرعاية وهو قوله من اتزم مذهبها انكر عليه مخالفته بغير دليل أو تقليد أو عذر آخر - وبين لنا ما أشكل علينا من كون بعض المسائل يذكر فيها في الكافي والمحرو والمفنع والرعاية والخلاصة والهداية روايتان أو وجهان ولم يذكر الأصح والارجح فلا ندري بأيهما نأخذ . وان سألونا عنه أشكل علينا \*

( اجاب ) الحمد لله \* أما هذه الكتب التي يذكر فيها روايتان أو وجهان ولا يذكر فيها الصحيح فطالب العلم يمكنه معرفة ذلك من كتب أخرى مثل كتاب التعليق للقاضي أبي يعلى والانتصار لأبي الخطاب وعمدة الأدلة لابن عقيل وتعليق القاضي يعقوب البرزني وأبي الحسن الزاغوني وغير ذلك من الكتب الكبار التي يذكر فيها مسائل الخلاف ويذكر فيها الراجح وقد اختصرت رؤس مسائل هذه الكتب في كتب مختصرة مثل رؤس المسائل للقاضي أبي يعلى ورؤس المسائل للشريف أبي جعفر ورؤس المسائل لأبي الخطاب ورؤس المسائل للقاضي أبي الحسين وقد نقل عن الشيخ أبي البركات صاحب المحرر أنه كان يقول لمن يسأله عن ظاهر مذهب أحمد أنه ما رجحه أو الخطاب ورؤس مسائله . ومما يعرف منه ذلك كتاب المنى للشيخ أبي محمد وكتاب شرح الهداية لجدهنا أبي البركات وقد شرح الهداية غير واحد

كآبي حليم التهرواني وأبي عبد الله بن تيمية صاحب التفسير الخطيب عم أبي البركات وأبي  
 المعالي ابن المنجا وأبي البقاء النحوي لكن لم يكمل ذلك وقد اختلف الاصحاب فيما يصححونه  
 فمنهم من يصحح رواية ويصحح آخرون رواية فمن عرف ذلك نقله ومن ترجع عنده قول  
 واحد على قول آخر اتبع القول الراجح ومن كان مقصوده نقل مذهب أحمد نقل ما ذكره من  
 اختلاف الروايات والوجوه والطرق كما ينقل أصحاب الشافعي وأبي حنيفة ومالك مذاهب الأئمة  
 فانه في كل مذهب من اختلاف الاقوال عن الأئمة واختلاف أصحابهم في معرفة مذهبهم ومعرفة  
 الراجح شرعا ما هو معروف. ومن كان خيرا بأصول أحمد ونصحه عرف الراجح في مذهبه  
 في عامة المسائل وان كان له بصير بالأدلة الشرعية عرف الراجح في الشرع وأحمد كان أعلم من  
 غيره بالكتاب والسنة وأقوال الصحابة والتابعين لهم باحسان ولهذا لا يكاد يوجد له قول يخالف نصا  
 كما يوجد لغيره ولا يوجد له قول ضعيف في الغالب الا وفي مذهبه قول يوافق القول الاقوى واكثر  
 مفاريد التي لم يختلف فيها مذهبه يكون قوله فيها راجحا كقوله بجواز فسخ الايراد والفران الى  
 التمتع وقوله شهادة أهل الذمة على المسلمين عند الحاجة كالوصية في السفر وقوله بتحريم نكاح  
 الزانية حتى تتوب وقوله بجواز شهادة العبد وقوله بأن السنة للتميم ان يمسح الكوعين بضربة  
 واحدة وقوله في المستحاضة بأنها تارة ترجع الى العادة وتارة ترجع الى التمييز وتارة ترجع الى  
 غالب عادات النساء فانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها ثلاث سنن عمل بالثلاثة أحمد  
 دون غيره وقوله بجواز المسافة والمزارعة على الارض البيضاء والتي فيها شجر وسواء كان  
 البذر منهما أو من أحدهما وجواز ما يشبه ذلك وان كان من باب المشاركة ليس من باب  
 الاجارة ولا هو على خلاف القياس ويظهر هذا كبره وأما ما سمي به بعض الناس مفردة لكونه  
 انفرد بها عن أبي حنيفة والشافعي مع ان قول مالك فيها موافق لقول أحمد أو قريب منه وهي  
 التي صنف لها الهراسي ردا عليها وانتصر لها جماعة كابن عقيل والقاضي أبي يعلى الصغير وأبي  
 الفرج ابن الجوزي وأبي محمد بن المني فهذه غالبا يكون قول مالك وأحمد ارجح من القول  
 الآخر وما يترجح فيها القول الآخر يكون مما اختلف فيه قول أحمد وهذا كإبطال الحيل  
 المسقط للزكاة والشفعة. ونحو ذلك الحيل المبيحة الربا والفواض ونحو ذلك. وكاعتبار المقاصد  
 والنيات في العقود والرجوع في الأيمان الى سبب اليمين وما هيجهها مع نية الخالف وكإقامة



الحدود على أهل الجنايات كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه الراشدون يقيمونها كما كانوا يقيمون الحد على الشارب بالراشحة والتي ونحو ذلك وكاعتبار العرف في الشروط وجعل الشرط العرفي كالشرط اللفظي والاكتفاء في المقود المطلقة بما يعرفه الناس وان ماعده الناس فيما فهو بيع وما عدوه اجارة فهو اجارة وما عدوه هبة فهو هبة وما عدوه وقفا فهو وقف لا يعتبر في ذلك لفظ معين ومثل هذا كثير .

﴿ فصل ﴾ وأما قول الشيخ نجم الدين بن حمدان من التزم مذهبنا انكر عليه مخالفته بغير دليل أو تقليد أو عذر آخر فهذا يراد به شيان (أحدهما) أن من التزم مذهبنا معينا ثم فعل خلافا من غير تقليد لعالم آخر افتاه ولا استدلال بدليل يقتضي خلاف ذلك ومن غير عذر شرعي يبيع له فعله فانه يكون متبعا لهواه وعاملا بغير اجتهاد ولا تقليد فاعلا للتحريم بغير عذر شرعي وهذا منكر . وهذا المعنى هو الذي اراد الشيخ نجم الدين رحمه الله وقد نص الامام أحمد وغيره على انه ليس لاحد أن يعتقد الشيء واجبا أو حراما ثم يعنقه غير واجب أو محرم بمجرد هواه مثل أن يكون طالبا لشفعة الجوار فيعتقدها انها حق له ثم اذا طلبت منه شفعة الجوار اعتقدتها انها ليست ثابتة أو متل من يعتقد اذا كان أخا مع جد أن الاخوة تعاسم الجد فاذا صار جدا مع أخ اعتقد أن الجد لا يعاسم الاخوة أو اذا كان له عدو يفعل بعض الامور المختلف فيها كشرب النبيذ لمختلف فيه ولعب الشطرنج وحضور السماع اعتقد أن هذا ينبغي أن يهجر وينكر عليه فاذا فعل ذلك صدقه اعتقد ذلك أن هذا من مسائل الاجتهاد التي لا تنكر فمثل هذا ممن يكون في اعتقاده حل الشيء وحرمة ووجوبه وسقوطه بسبب هواه هو مذموم مجروح خارج عن المداه وقد نص أحمد وغيره على أن هذا لا يجوز . وأما اذا بين له ما يوجب رجحان قول على قول إما بالادلة المفصلة ان كان يعرفها ويفهمها وإما بان يرى أحد رجائين أعلم بتلك المسئلة من الآخر أو هو أنبي الله فيما يقول فيرجع عن قول الى قول لمثل هذا فهذا يجوز بل يجب وقد نص الامام أحمد على ذلك وما ذكره ابن حمدان المراد به القسم الاول ولهذا قال من التزم مذهبنا أنكر عليه مخالفته بغير دليل أو تقليد يسرع له ان يتقدم في خلافاه أو عذر شرعي أباح المحظور الذي يباح بمثل ذلك المذهب لم يذكر عليه . وهنا مسئلة ثانية قد يظن أنه أرادها ولم يردّها لكما نتكلم على تقدير ارادتها وهو أن من التزم مذهبنا لم يكن له أن ينتقل عنه طاله بعض

أصحاب أحمد وكذلك غير هذا ما يذكره ابن حمدان وغيره يكون مما طاله بعض أصحابه وإن لم يكن منصوباً عنه — وكذلك ما يوجد في كتب أصحاب الشافعي ومالك وأبي حنيفة كثير منه يكون مما ذكره بعض أصحابهم وليس منصوباً عنهم بل قد يكون المنصوص خلاف ذلك • وأصل هذه المسئلة أن العامي هل عليه أن يلتزم مذهباً معيناً يأخذ بعزائه ورخصه — فيه وجهان لأصحاب أحمد وهما وجهان لأصحاب الشافعي والجمهور من هؤلاء وهؤلاء لا يوجبون ذلك والذين أوجبوه يقولون إذا التزمه لم يكن له أن يخرج عنه مادام ملتزماً له أو مالم يتبين له أن غيره أولى بالالتزام منه ولا ريب أن التزام المذاهب والخروج عنها إن كان غير أمر ديني مثل أن يلتزم مذهباً لحصول غرض دنيوي من مال أو جاه ونحو ذلك فهذا مما لا يحمد عليه بل يذم عليه في نفس الأمر ولو كان ما انتقل إليه خيراً مما انتقل عنه وهو بمنزلة من يسلم لا يسلم إلا لغرض دنيوي أو يهاجر من مكة إلى المدينة لامرأة يتزوجها أو دنياً يصيبها وقد كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم رجل هاجر إلى امرأة يقال لها أم قيس فكان يقال له مهاجر أم قيس فقال النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر في الحديث الصحيح «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى» فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه •

(وأما) إن كان انتقاله من مذهب إلى مذهب لأمر ديني مثل أن يتبين له وجهان قول على قول فرجع إلى القول الذي يرى أنه أقرب إلى الله ورسوله فهو مثاب على ذلك بل واجب على كل أحد إذا تبين له حكم الله ورسوله في أمر أن لا يعدل ولا يتبع أحداً في مخالفة حكم الله ورسوله فإن الله فرض طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم على كل أحد في كل حال فقال تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) وقال تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) وقال تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) وقد صنف الإمام أحمد كتاباً في طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا متفق عليه بين أئمة المسلمين • فطاعة الله ورسوله وتحليل ما أحله الله ورسوله وتحريم ما حرمه الله ورسوله وإيجاب ما أوجبه الله ورسوله واجب على جميع الثقلين الأنس والجن واجب على



كل أحد في كل حال سرا وعلانية لسكن لما كان من الأحكام مالا يعرفه كثير من الناس وجمع  
الناس في ذلك الى من يعلمهم ذلك لانه أعلم بما قاله الرسول وأعلم بمراده فائمة المسلمين الذين  
اتبعوهم وسائل وطرق وأدلة بين الناس وبين الرسول يلقونهم ما قاله ويفهمونهم مراده بحسب  
اجتهادهم واستطاعتهم وقد منح الله هذا العالم من العلم والفهم ما ليس عند الآخر - وقد  
يكون عند ذلك في مسألة أخرى من العلم ما ليس عند هذا وقد قال تعالى (وداود وسليمان اذ  
يحكمان في الحرت اذ نفشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا  
حكما وعلا) فهذا نبيان كريمة حكماء في قضية واحدة تخص الله أحدهما بالفهم وأثنى على كل  
منهما والعلماء ورثة الانبياء واجتهاد العلماء في الأحكام كاجتهاد المستدلين على جهة الكعبة - فإذا  
كان أربعة أهل يصلي كل واحد بطائفة الى أربع جهات لاعتقادهم أن الكعبة هناك فإن  
صلاة الاربعة صحيحة والذي صلى الى جهة الكعبة واحد وهو المصيب الذي له أجران كما في  
الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإن اجتهد  
فأخطأ فله أجر» وأكثر الناس انما التزموا المذاهب بل الاديان بحكم ما تبين لهم فان الانسان ينشأ  
على دين أبيه أو سيده أو أهل بلده كما يتبع الطفل في الدين أبويه وسادته وأهل بلده ثم اذا بلغ  
الرجل فعليه أن يلتزم طاعة الله ورسوله حيث كانت ولا يكون ممن اذا قيل لهم انبعوا ما أنزل  
الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا فكل من عدل عن اتباع الكتاب والسنة وطاعة الله ورسوله  
الى عادته وعادة أبيه وقومه فهو من أهل الجاهلية المستحقين للوعيد - وكذلك من تبين له في  
مسئلة من المسائل الحق الذي يثبت الله به رسوله ثم عدل عنه الى عادته فهو من أهل الذم  
والعقاب \* وأما من كان عاجزا عن معرفة ما أمر الله به ورسوله وقد انبع فيها من هو من أهل العلم  
والدين ولم يتبين له أن قول غيره أرجح من قوله فهو محمود متاب لا يذم على ذلك ولا يعاقب  
وان كان قادرا على الاستدلال ومعرفة ما هو الأرجح ولو في بعض المسائل فعدل عن ذلك الى  
التقليد فهذا قد اختلف فيه . فذهب أحمد المنصوص عنه الذي عليه أصحابه أن هذا آثم أيضا  
وهذا مذهب السافعي وأصحابه وحكى عن محمد بن الحسن وغيره أنه يجوز له التفاد قيل . مطلقا  
وقيل يجوز تقليد الا علم وحكى بعضهم هذا عن أحمد كما ذكره أبو اسحق في اللمع وهذا غلط  
على أحمد فان أحمد انما يقول هذا في اله حابة فقط على اختلاف عنه في ذلك . وأما مل مالك

والشافعي وسفيان ومثل اسحق بن راهويه وأبي عبيد فقد نص في غير موضع على أنه لا يجوز  
للعالم القادر على الاستدلال أن يقلدهم وقال لا تقلدوني ولا تقلدوا مالكا ولا الشافعي ولا الثوري  
وكان يحب الشافعي ويثنى عليه ويجب اسحق ويثنى عليه ويثنى على مالك والثوري وغيرهما  
من الأئمة ويأمر العاصم بأن يستفتي اسحق وأبا عبيد وأبا ثور وأبا مصعب وينهى العلماء من  
أصحابه كأبي دأود وعثمان بن سعيد وإبراهيم الحري وأبي بكر الأثرم وأبي زرعة وأبي حاتم  
السجستاني ومسلم وغير هؤلاء أن لا يقلدوا أحدا من العلماء ويقول عليكم بالأصل بالكتاب والسنة  
**﴿فصل﴾** وأما الغيب الذي يصير زيدا فإذا أخرج عنه زيدا قدر عشرة لو كان يصير  
زيدا جاز وهو أفضل وأجزاء ذلك بلا ريب ولا يتعين على صاحب المال الإخراج من عين  
المال لافي هذه الصورة ولا غيرها بل من كان معه ذهب أو فضة أو عرض تجارة أو له حب  
أو ثمر يجب فيه العشر أو ما شية يجب فيها الزكاة وأخرج مقدار الواجب المنصوص من غير  
ذلك المال أجزأه فكيف في هذه الصورة \* وإن أخرج المشرعنا فقيه قولان في مذهب أحمد  
أحدهما وهو المنصوص عنه أنه لا يجزئه - والثاني يجزئه وهو قول القاضي أبي يعلى وهذا قول  
أكثر العلماء وهو أظهر \* وأما الغيب الذي يصير زيدا لكنه قطعه قبل أن يصير زيدا فبنا يخرج  
زيدا بلا ريب فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث سماته فخرصون النخل والكرم ويطلب  
أهله بمقدار الزكاة يابسا وإن كان أهل الثمار يأكلون كثيرا منها رطبا ويأمر النبي صلى الله  
عليه وسلم الخارصين أن يدعوا لأهل الأهل والثلث أو الربع لا يؤخذ منه عشر ويقول إذا  
خرصتم فدعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث فدعوا الربع - وفي رواية فإن في المال العربية والرطبة  
والسائلة يعني أن صاحب المال ينزع بما يريد من النخل لمن أكله وعليه ضئف يطؤون حديقته  
يطعمهم ويطعم السائلة رهم أبناء البيل وهذا الإسقاط مذهب الإمام أحمد وغيره من فقهاء  
الحديث . وفي هذه المسئلة نزاع بين العلماء وكذلك في الأهل . وأما التابة فما علب فيها نزاعان  
حق أهل السهمان لا يسقط باختار تطعمه رطبا إذا كان يابس نعم لو باع عنه أو رطبه بعد بدو  
صلاحه فقد نص أحمد في هذه الصورة على أنه يجزئه إخراج عشر لنم ولا يحتاج إلى إخراج  
عنب أو زبد فإن في النزاع المذكور مذهبنا أنه لا يجزئه ذلك  
للحاجة ولا يجوز بقاء الحاجة والمسألة عند كثير من العلماء لا يجوز مطلقا وخرجت عنه



رواية بالجواز مطلقا ونصوصه الصريحة انما هي بالفرق ومثل هذا كثير في مذهبه ومذهب الشافعي وغيرهما من الائمة قد ينص على مسئلتين متشابهتين بجوابين مختلفين ويخرج بعض اصحابه جواب كل واحدة الى الاخرى ويكون الصحيح اقرار نصوصه بالفرق بين المسئلتين كما قد نص على ان الوصية للقاتل تجوز بعد الجرح ونص على أن المدبر اذا قتل سيده بطل التدبير فمن اصحابه من خرج في المسئلتين روايتين - ومنهم من قال بل اذا قتل بعد الوصية بطلت الوصية كما يمنع قتل الوارث لمورثه أن يرثه وأما اذا أوصى له بعد الجرح فهذا الوصية صحيحة فانه وصى بها بعد جرحه ونظائر هذا كثيرة \*

﴿ فصل ﴾ وأما المزارعة فاذا كان البذر من العامل أو من رب الارض أو كان من شخص أرض ومن آخر بذروا من ثالث العمل ففي ذلك روايتان عن أحمد \* والصواب أنها تصح في ذلك كله وأما اذا كان البذر من العامل فهو أولى بالصحة مما اذا كان البذر من المالك فان النبي صلى الله عليه وسلم عامل أهل خيبر على ان يعمروها من أموالهم بشرط ما يخرج منها من ثمر وزرع رواه البخاري وغيره . وقصة أهل خيبر هي الاصل في جواز المساقاة والمزارعة وانما كانوا يبذرون من أموالهم لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم بذرا من عنده وهكذا خلفاؤه واصحابه من بعده مثل عمر وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود وغير واحد من الصحابة كانوا يزارعون بذر من العامل . وقد نص الامام أحمد في رواية عامة اصحابه في أجوبة كثيرة جداً على أنه يجوز ان يؤجر الارض ببعض ما يخرج منها واحتج على ذلك بقصة أهل خيبر وأن النبي صلى الله عليه وسلم عاملهم عليها ببعض الخارج منها وهذا هو معنى اجارتها ببعض الخارج منها اذا كان البذر من العامل فان المستأجر هو الذي يبذر الارض وفي صورتين للمالك بعض الزرع ولهذا قال من حقق هذا الموضع من اصحابه كأبي الخطاب وغيره ان هذا مزارعة على أن البذر من العامل - وقالت طائفة من اصحابه كالفاضي وغيره بل يجوز هذا العقد بلفظ الاجارة ولا يجوز بلفظ المزارعة لانه نص في موضع آخر أن المزارعة يجب ان يكون فيها البذر من المالك - وقالت طائفة ثالثة بل يجوز هذا مزارعة ولا يجوز مؤاجرة لان الاجارة عقد لازم بخلاف المزارعة في أحد الوجهين ولان هذا يشبه قفيز الطحان وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن قفيز الطحان وهو ان يستأجر ليطحن الحب بجزء من الدقيق

( والصواب ) هو الطريقة الاولى فان الاعتبار في العقود بالمعاني والمقاصد لا بمجرد اللفظ هذا أصل أحمد وجمهور العلماء وأحد الوجهين في مذهب الشافعي ولكن بعض اصحاب أحمد قد يجعلون الحكم يختلف بتناير اللفظ كما قد يذكر الشافعي ذلك في بعض المواضع وهذا كالمسلم الحال في لفظ البيع والخلع بلفظ الطلاق والاجارة بلفظ البيع ونحو ذلك مما هو مبسوط في موضعه ( وأما ) من قال ان المزارعة يشترط فيها ان يكون البذر من المالك فليس معهم بذلك حجة شرعية ولا أثر عن الصحابة ولكنهم قاسوا ذلك على المضاربة - قالوا كما أنه في المضاربة يكون العمل من شخص والمال من شخص فكذلك المساقاة والمزارعة يكون العمل من واحد والمال من واحد والبذر من رب المال وهذا قياس فاسد لان المال في المضاربة يرجع الى صاحبه ويقتسمان الربح فنظيره الارض أو الشجر يعود الى صاحبه ويقتسمان الثمر والزرع وأما البذر فانهم لا يعيدونه الى صاحبه بل يذهب بلا بدل كما يذهب عمل العامل وعمل بقره بلا بدل فكان من جنس النفع لا من جنس المال وكان اشتراط كونه من العامل أقرب في القياس مع موافقة هذا المنقول عن الصحابة رضي الله عنهم فان منهم من كان يزارع والبذر من العامل وكان عمر يزارع على أنه ان كان البذر من المالك فله كذا وان كان من العامل فله كذا ذكره البخاري فجوز صرح هذا وهذا هو الصواب . وأما الذين قالوا لا يجوز ذلك اجارة لنبيه عن قفيز الطحان فيقال هذا الحديث باطل لا أصل له وليس هو في شيء من كتب الحديث المعتمدة ولا رواه امام من الائمة والمدينة النبوية لم يكن بها طحان يطحن بالاجرة ولا خباز يخبز بالاجرة - وأيضا فاهل المدينة لم يكن لهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مكيال يسمى القفيز وانما حدث هذا المكيال لما فتحت العراق وضرب عليهم الخراج فالعراق لم يفتح على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهذا وغيره مما يبين أن هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من كلام بعض العراقيين الذين لا يسوغون مثل هذا قولا باجتهادهم . والحديث ليس فيه نهي عن اشتراط جزء مشاع من الدقيق بل عن شيء مسمى وهو القفيز وهو من المزارعة او شرط لاحدها زرع بقعة بعينها أو شيئا مقدرا كانت المزارعة فاسدة . وهذا هو الزراعة التي نهى عنها النبي صلى الله عليه وسلم في حديث رافع بن خديج في حديثه المفق عليه أنهم كانوا يشترطون لرب الارض زرع بقعة بعينها فهي النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقد بسط الكلام على هذه المسائل في



يغير هذا الموضع وبين أن المراجعة أحل من المؤاجرة بأجرة مسماة وقد تنازع المسلمون في  
 الجميع فإن المراجعة مبناها على العدل إذ حصل شيء فهو لها وإن لم يحصل شيء اشتركا في الحرمان —  
 وأما الاجارة فالمؤجر يقبض الاجرة والمستأجر على خطر قد يحصل له مقصوده وقد لا يحصل  
 فكانت المراجعة أبعد عن المخاطرة من الاجارة وليست المراجعة مؤاجرة على عمل معين حتى  
 يشترط فيها العمل بالاجرة بل هي من جنس المشاركة كالمضاربة ونحوها وأحمد عنده هذا  
 الباب هو القياس . ويجوز عنده أن يدفع الخيل والبغال والحمير والجمال الى من يكارى عليها  
 والكراء بين المالك والعامل وقد جاء في ذلك أحاديث في سنن أبي داود وغيره . ويجوز عنده  
 أن يدفع ما يصطاد به الصقر والشباك والبهائم وغيرها الى من يصطاد بها وما حصل بينهما . ويجوز  
 عنده أن يدفع الحنطة الى من يطحنها وله الثلث أو الربع وكذلك الدقيق الى من يعجنه والنزل  
 الى من ينسجه والسياب الى من يخطبها بجزء في الجميع من النساء . وكذلك الجلود الى من يحدوها  
 نعلا وإن حكى عنه في ذلك خلاف . وكذلك يجوز عنده في أظهر الروايتين أن يدفع الماشية الى  
 من يعمل عليها بجزء من درهما ونسلها ويدفع دود القر والورق الى من يطعمه ويخدمه وله  
 جزء من القر . وأما قول من فرق بين المراجعة والاجارة بأن الاجارة عقد لازم بخلاف  
 المراجعة فيقال له هذا ممنوع بل إذا زارعه حولا بعيه فالراجعة عقد لازم كما تلزم إذا كانت  
 بلفظ الاجارة والاجارة قد لا تكون لازمة كما إذا قال آجرتك هذه الدار كل شهر بدرهمين  
 فانها صحيحة في ظاهر مذهب أحمد وغيره وكما دخل شهر فله فسخ الاجارة . والجمالة في معنى  
 الاجارة وليست عقدا لازما فلنقد المطلق الذي لا وقت له لا يكون لازما . وأما الوقت فقد  
 يكون لازما .

فصل في وأما اجارة الارض بجنس الطعام الخارج منها كاجارة الارض لمن يزرعها  
 حنطة أو شعيرا بمقدار معين من الحنطة والشعير فهو أيضا جائز في أظهر الروايتين عن أحمد  
 وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي وفي الاخرى ينهى عنه كقول مالك — قالوا لان المقصود  
 بالاجارة هو الطعام فهو في معنى بيعه بجنسه وقالوا هو من المخبرة التي نهى عنها النبي صلى  
 الله عليه وسلم وهو في معنى المراجعة لان المقصود بيع الشيء بجنسه جرافاء والصحيح قول الجمهور  
 لان المستحق بنقد الاجارة هو الانتفاع بالارض ولهذا إذا تمكن من الردع ولم يزرع وجبت

عليه الاجرة والطعام إنما يحصل بعمله وبذره، وبذره لم يعطه إياه المؤجر فليس هذا من الربا في شيء، ونظير هذا أن يستأجر قوما ليستخرجوا له معدن ذهب أو فضة أو ركازا من الارض بدراهم أو دنانير فليس هذا كبيع الدراهم بدراهم. وكذلك من استأجر من يشق الارض ويذر فيها ويسقيها بطعام من عنده وقد استأجره على أن يبذر له طعاما فهذا مثل ذلك \* والمخبرة التي نهى عنها النبي صلى الله عليه وسلم قد فسرها رافع راوى الحديث بأنها المزارعة التي يشترط فيها لرب الارض زرع بقعة بعينها ولكن من العلماء من جعل المزارعة كلها من المخبرة ككأبي حنيفة — ومنهم من قال المزارعة على الارض البيضاء من المخبرة كالشافعي — ومنهم من قال المزارعة على أن يكون البذر من العامل من المخبرة — ومنهم من قال كراء الارض بجنس الخارج منها من المخبرة كمالك \* والصحيح أن المخبرة المنهى عنها كما فسرناها به رافع بن خديج وكذلك قال الليث بن سعد الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء إذا نظر فيه ذو البصيرة بالحلال والحرام علم أنه محرم . وهذا مذهب عامة فقهاء الحديث كأحمد وإسحق وابن المنذر وابن خزيمة وغيرهم والنبي صلى الله عليه وسلم حرم أشياء داخلة فيما حرمه الله في كتابه فإن الله حرم في كتابه الربا والميسر وحرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الفرقات من نوع الميسر وكذلك بيع الثمار قبل بدو صلاحها وبيع جبل الحبله وحرم صلى الله عليه وسلم بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة الا \* مثلا بمثل وغير ذلك مما يدخل في الربا فصار بعض أهل العلم يظنون أنه دخل في العام أو علته العامة أشياء وهي غير داخلة في ذلك كما أدخل بعضهم ضمان البساتين حولا كاملا أو أحوالا لمن يسقيها ويخدمها حتى تثمر فظنوا أن هذا من باب بيع الثمار قبل بدو صلاحها فحرموه وإنما هذا من باب الاجارة كاجارة الارض فلما نهى عن بيع الحب حتى يشتد وجوز اجارة الارض لمن يعمل عليها حتى تثبت وكذلك نهى عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها ولم يته أن تضمن لمن يخدمها حتى تثمر ويحصل الثمر بخدمه على \* ملكه وبائع الثمر والزرع عليه سقيه الى كمال صلاحه خلاف المؤجر فإنه ليس يسقى ماله مستأجر من ثمر وزرع بل سقى ذلك على الضامن المستأجر وعمر بن الخطاب ضمن حديفة أسد بن الحضير ثلاث سنين وتسلف كراءها فوفي به دينا كان عليه ونظائر هذا الباب كثيرة \*

﴿ فصل ﴾ وأما العشر فهو عند جمهور العلماء كمالك والشافعي وأحمد وغيرهم على من ثبت



الزروع على ملكه كما قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض) فالأول يتضمن زكاة التجارة - والثاني يتضمن زكاة ما أخرج الله لنا من الأرض فن أخرج الله له الحب فعليه العشر فإذا استأجر أرضا ليرزعا فالعشر على المستأجر عند هؤلاء العلماء كلهم وكذلك عند أبي يوسف ومحمد وأبو حنيفة يقول العشر على المؤجر --- وإذا زرع أرضا على النصف فما حصل للمالك فعليه عشره وما حصل للعامل فعليه عشرة على كل واحد منهما عشر ما أخرج الله له ومن أعير أرضا أو أقطعها أو كانت موقوفة على عينة فازدوع فيها زرعا فعليه عشرة وإن آجرها فالعشر على المستأجر وإن زارعا فالعشر بينهما \* وأصل هؤلاء الأئمة أن العشر حق الزرع ولهذا كان عندهم يجتمع العشر والخراج لأن العشر حق الزرع ومستحقه أهل الزكاة والخراج حق الزرع ومستحقه أهل النى، فهما حقان لمستحقين بسببين مختلفين فاجتمعا كما لو قتل مسلما خطأ فعليه الدية لأهله والكفارة حقا لله وكما لو قتل صيدا مملوكا وهو محرم فعليه البذل للمالكه وعليه الجراء حقا لله. وأبو حنيفة يقول العشر حق الأرض فلا يجتمع عليها حقان \* ومما احتج به الجمهور أن الخراج يجب في الأرض التي يمكن أن تزرع سواء زرعت أو لم تزرع وأما العشر فلا يجب إلا في الزرع والحديث المرفوع لا يجتمع العشر والخراج كذب باتفاق أهل الحديث \*

﴿فصل﴾ وأما من أدى فرضه اماما أو مأموما أو منفردا فهل يجوز أن يؤم في تلك الصلاة لمن يؤدي فرضه مثل أن يصلي الإمام مرتين هذه فيها نزاع مشهور وفيها ثلاث روايات عن أحمد (أحداها) أنه لا يجوز وهي اختيار كثير من أصحابه ومذهب أبي حنيفة ومالك (والثانية) يجوز مطلقا وهي اختيار بعض أصحابه كالشيخ أبي محمد المقدسى وهي مذهب الشافعى (والثالثة) يجوز عند الحاجة كصلاة الخوف. قال الشيخ وهو اختيار جدنا أبي البركات لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه بعض الاوقات صلاة الخوف مرتين وصلى ببطائفة وسلم ثم صلى ببطائفة أخرى وسلم \* ومن جوز ذلك مطلقا احتج بحديث معاذ المعروف أنه كان يصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم ثم ينطلق فيؤم قومه - وفي رواية فكانت الاولى فرضا له والثانية نفلا \* والذين منعوا ذلك ليس لهم حجة مستقيمة فانهم احتجوا بلفظ لا يدل على محل النزاع كقوله انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه وبأن الامام ضامن فلا تكون صلاته ناقصة

من صلاة للمأموم وليس في هذين ما يدفع تلك الحجج . والاختلاف المراد به الاختلاف في  
الافعال كما جاء مفسراً والا فيجوز للمأموم ان يعيد الصلاة فيكون متنفلاً خلف مقترض كما  
هو قول جماهير العلماء . وقد دل على ذلك قوله في الحديث الصحيح يصلون بعدى أمراء يؤخرون  
الصلاة عن وقتها فصلوا الصلاة لوقتها ثم اجعلوا أصلاتكم معهم نافلة - وأيضا فانه صلى بمسجد  
الحيف فرأى رجلين لم يصليا فقال ما منعكما أن تصليا قالا صلينا في رحالنا فقال اذا صليتما في  
رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكما نافلة - وفي السنن انه رأى رجلا وحده  
فقال ألا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه . فهذا قد ثبت صلاة المتنفل خلف المقترض في عدة  
أحاديث وثبت أيضا بالعكس فلم ان موافقة الامام في نية الفرض أو النفل ليست بواجبة  
والامام ضامن وان كان متنفلاً . ومن هذا الباب صلاة العشاء الآخرة خلف من يصلي قيام  
رمضان . يصلي خلفه ركعتين ثم يقوم فيتم ركعتين فأظهر الاقوال جواز هذا كله لكن لا ينبغي  
ان يصلي بغيره ثانيا الا لحاجة أو مصلحة مثل ان يكون ليس هناك من يصلح للامامة غيره  
أو هو أحق الحاضرين بالامامة لكونه أعلمهم بكتاب الله وسنة رسوله أو كانوا مستوين في  
العلم وهو أسبقهم الى هجرة ما حرم الله ورسوله أو أقدمهم سنا فانه قد ثبت في الصحيح عن  
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يؤم القوم أفروهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم  
بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سنا فقدم النبي  
صلى الله عليه وسلم بالفضيلة في العلم بالكتاب والسنة فان استووا في العلم قدم بالسبق الى العمل  
الصالح و قدم السابق باختياره وهو المهاجر على من سبق بمخلق الله له وهو الكبير السن \* وقد  
ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده  
والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه فمن سبق الى هجرة السيئات بالتوبة منها فهو أقدمهم هجرة  
فيقدم في الامامة فاذا حضر من هو أحق بالامامة وكان قد صلى فرضه فانه يؤمهم كما أم النبي  
صلى الله عليه وسلم لطائفة بعد طائفة من أصحابه مرتين وكما كان . مما ذكره يصلي ثم يؤم قومه أهل  
قباء لانه كان أحقهم بالامامة وقد ادعى بعضهم أن حديث . مما ذكره منسوخ ولم يأتوا على ذلك بحجة  
صحيحة وما ثبت من الاحكام بالكتاب والسنة لا يجوز دعوي نسخه بامور محتملة للنسخ وعدم  
النسخ . وهذا باب واسع قد وقع في بعضه كثير من الناس كما هو مبسوط في غير هذا الموضع



وكذلك الصلاة على الجنازة اذا صلى عليها الرجل إماماً ثم قدم آخرون فله ان يصلي بالطائفة الثانية اذا كان أحقهم بالامامة وله اذا صلى غيره على الجنازة مرة ثانية أن يعيدها معهم تبعاً كما يعيد الفريضة تبعاً مثل أن يصلي في بيته ثم يأتي مسجداً فيه إمام راتب فيصلي معهم فان هذا مشروع في مذهب الإمام أحمد بلا نزاع وكذلك مذهبه فيمن لم يصل على الجنازة فله أن يصلي عليها بعد غيره وله ان يصلي على القبر اذا قامت الصلاة. هذا مذهب فقهاء الحديث طائفة كالشافعي وأحمد وانسحق وغيرهم ومالك لا يرى الاعادة وأبو حنيفة لا يراها الا للولي (وأما) اذا صلى هو على الجنازة ثم صلى عليها غيره فهل له أن يعيدها مع الطائفة الثانية فيه وجهان في مذهب أحمد - قيل لا يعيدها - قالوا لان الثانية نفل وصلاة الجنازة لا يتنفل بها - وقيل بل له أن يعيدها وهو الصحيح فان النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى على قبر مدفون صلى معه من كان صلى عليها أولاً. وإعادة صلاة الجنازة من جنس اعادة الفريضة فتشريع حيث شرعها الله ورسوله - وعلى هذا فهل يؤم على الجنازة مرتين على روايتين والصحيح أن له ذلك والله أعلم \*

﴿ المسئلة التاسعة والثلاثون ﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن الرجل يفتسل الى جانب الحوض أو الجرن في الحمام وغيره وهو ناقص ثم يرجع بعض الماء من على يده الى الجرن هل يصير ذلك الماء مستعملاً أم لا - وكذلك الجنب اذا وضع يده في الماء أو الجرن هل يصير مستعملاً أم لا - وعن مقدار الماء الذي اذا اغتسل فيه الجنب لا يصير مستعملاً - وعن الطائفة التي تحيط على أرض الحمام والماء المستعمل جار عليها ثم يعترف بها من الجرن الناقص من غير أن تغسل أفتونا مأجورين \*

﴿ أجاب ﴾ الحمد لله \* ما يطير من بدن المقتسل أو المتوضئ من الرشاش في اناء الطهارة لا يجعله مستعملاً وكذلك غمس الجنب يده في الاناء والجرن الناقص لا يصير مستعملاً (وأما) مقدار الماء التي اذا اغتسل فيه الجنب لا يصير مستعملاً اذا كان كثيراً مقدار قلتين (وأما) الطائفة التي توضع على أرض الحمام فالماء المستعمل طاهر لا ينجس الا بملاقاة النجاسة فلا يصل في الارض الطهارة حتى تعلم نجاستها لا سيما ما بين يدي الحياض الفائضة في الحمامات فان الماء يجري عليها كثيراً والله أعلم \*

﴿ المسئلة الاربعون ﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن أقوام يعاشرون المردان

وقد يقع من أحدهم قبله ومضاجعة للصبي ويدعون أنهم يصحبون الله ولا يعدون ذلك ذنباً ولا عاراً ويقولون نحن نصحبهم بنير سخا ويعلم أبو الصبي بذلك وعمه وأخوه فلا يشكرون فاحكم الله تعالى في هؤلاء وما ذا ينبغي للمرء المسلم أن يعاملهم به والحالة هذه \*

﴿أجاب﴾ الحمد لله \* الصبي الا مرد المليح بمنزلة المرأة الاجنبية في كثير من الامور ولا يجوز تقييله على وجه اللذة بل لا يقبله الا من يؤمن عليه كالأب والاختوة ولا يجوز النظر اليه على هذا الوجه باتفاق الناس بل يحرم عند جمهورهم النظر اليه عند خوف ذلك وانما ينظر اليه لحاجة بلا ريبة مثل معاملته والشهادة عليه ونحو ذلك كما ينظر الى المرأة للحاجة (وأما) مضاجعته فهذا أخش من ان يسأل عنه فان النبي صلى الله عليه وسلم قال مروهم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر وفرقوا بينهم في المضاجع اذا بلغوا عشر سنين ولم يحتلموا بعد فكيف بما هو فوق ذلك واذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال لا يخلو رجل بامرأة الا كان ثالثهما الشيطان وقال واياكم والدخول على النساء قالوا يا رسول الله أفرايت الحم<sup>(١)</sup> قال الحم الموت. فاذا كانت الخلوة محرمة لما يخاف منها فكيف بالمضاجعة (وأما) قول القائل انه يفعل ذلك لله فهذا أكثره كذب وقد يكون لله مع هوى النفس كما يدعى من يدعى مثل ذلك في صحبة النساء الاجانب فيبقى كما قال الله تعالى في الحجر (فيهما اثم كبير ومنافع للناس وانهما أكبر من نفعهما) وقد روى الشعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن وفد عبد القيس لما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وكان فيهم غلام ظاهر الوضوء أجلسه خلف ظهره وقال انما كانت خطيئة داود عليه السلام النظر. هذا وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مزوج بتسع نسوة والوفد قوم صالحون ولم تكن الفاحشة معروفة في العرب - وقد روى عن المشايخ من التحذير عن صحبة الأحداث ما يطول وصفه وليس لاحد من الناس أن يفعل ما يفضي الى هذه المفسدات المحرمة وان ضم الى ذلك مصلحة من تعليم أو تأديب فان المردان يمكن تعليمهم وتأديبهم بدون هذه المفسدات التي فيها مضرة عليهم وعلى من يصحبهم وعلى المسلمين بسوء الظن قارة وبالشبهة أخرى بل روى

(١) الحم أحد الأحماء أقارب الزوج \* وقوله الحم الموت هذه كلمة تتو لها العرب كما تقول الأسد الموت والسايطان النار أي لقاءهما مثل الموت والنار يعني أن خلوة الحم معها أشد من خلوة غيره من الغرباء لانه ربما حسن لها أشياء وحملها على أمور تمل على الزوج من الثمان ما ليس في وسعه أو سوء عشرة أو غير ذلك ولان الزوج لا يؤثر ان يطلع الحم على باطن حاله بدخول بيته كذا في النهاية نقله مصححه عن عنه



أن رجلا كان يجلس إليه المردان فنهى عمر رضي الله عنه عن مجالسته ولقي عمر بن الخطاب شابا  
فقطع شعره ليل بمض النساء إليه مع ما في ذلك من اخراجه من وطنه والتفريق بينه وبين  
أهله - ومن أقر صبيا يتولاه مثل ابنه أو أخيه أو مملوكه أو يتيم عند من يماشره على هذا  
الوجه فهو ديوث ملعون ولا يدخل الجنة ديوث فإن الفاحشة الباطنة ما يقوم عليها في  
العادة وإنما تقوم على الظاهرة وهذه العشرة الفبيحة من الظاهرة وقد قال الله تعالى (ولا تقربوا  
الفواحش ما ظهر منها وما بطن) وقال تعالى (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن)  
فلو ذكرنا ما حصل في مثل هذا من الضرر والمفاسد وما ذكره العلماء لطال سواء كان الرجل  
تقيا أو فاجرا فإن التي يبالغ مرارة في مجاهدة هواه وخلاف نفسه وكثيرا ما يغلبه شيطانه  
ونفسه بمنزلة من يحمل حملا لا يطيقه فيعذبه أو يقتله والفاجر يكمل فجوره بذلك والله أعلم \*

المسئلة الحادية والأربعون \* سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن جماعة من المسلمين  
رجال كهول وشبان وشيوخ وهم قوم حجاج مواظبون على أداء ما افترض الله عليهم من صوم  
وصلاة وعبادة ومنهم كبير القدر معروفون بالثقة والامانة بين المسلمين في أقوالهم وأفعالهم ليس  
عليهم شيء من ظواهر السوء والفسوق وقد اجتمعت عقولهم وأذهانهم ورأيهم على أكل العبيراء<sup>(١)</sup>  
وكان قولهم واعتقادهم فيها أنها سيئة غير أنهم مع ذلك يقولون مع اعتقادهم بدليل ككتاب الله  
تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وذكروا أيضا أنها حرام لكن يزعمون أن لهم وردا من  
الليل وتعبات وانها اذا حصلت نشأتها برؤسهم فأمرهم بتلك العبادة ولا تأمرهم بسوء ولا  
فاحشة ونسبوا أنه ليس لها ضرر لاحد من خلق الله تعالى كالزنا وشرب الخمر والسرقة وأنه  
لا يجب على من أكلها حد من الحدود الا أنها تتعلق بمخلة أمر من أمور الله تعالى والله  
تعالى يغفر للعبد ما يشاء ويديه واجتمع بهم رجل صادق القول وذكر عنهم ذلك ووافقهم على  
أكلها بحكمهم عليه وحديثهم له واعترف على نفسه بذلك فهل يجب على آكلها حد سارب  
الخمر أم لا \* أفتونا \*

(اجاب) الحمد لله رب العالمين \* نعم يجب على آكلها حد سارب الخمر وهو لا القوم ضلال

(١) العبيراء ضرب من السراب يخذله الخش من الدرة وتسمى السكركة وقال تعالى هو حر عمل  
العبيراء هذا التمر المعروف أي مثل الخمر التي يمارفها جمع الناس لا فصل بينها في الحريم اه نهائة ان الاثر

جهال عصاة لله ولرسوله وكفى برجل جهلاً أن يعرف بأن هذا الفعل محرم وأنه معصية لله  
 ولرسوله ثم يقول إنه يطيب له العبادة ويصلح له حاله — ويح هذا القائل أين أن الله تعالى  
 ورسوله حرم على الخلق ما ينفعهم ويصلح لهم حالهم نعم قد يكون في الشيء منفعة وفيه مضرة  
 أكثر من منفعته فيحرمه الله سبحانه وتعالى لأن المضرة إذا كانت أكثر من بالمنفعة بقيت  
 الزيادة محض مضرة وصار هذا كرجل قال لرجل خذ هذا الدينار وأعطني درهما فجعله يقول  
 له يعطيك درهما فتخذه والعقل يقول إنما يحصل الدرهم بقوات الدينار وهذا ضرر لا منفعة له  
 بل جميع ما حرمه الله ورسوله أن ثبت أن فيه منفعة فأقل بل يكون ضرره أكثر فلهذه  
 الحشيشة الملعونة هي وآكلوها ومستحلوها الموجهة لسخط الله وسخط رسوله وسخط عباده  
 المؤمنين المعترضة صاحبها لعقوبة الله إذا كانت كما يقول الظالمون من أنها تجمع الهمم وتدعو  
 إلى العبادة فإنها مشتملة على ضرر في دين المرء وعقله وخلقه وطبيعته أضاع ما فيها من خير ولا  
 خير فيها ولكن هذا تحليل للرطوبات فتصاعد الابخرة إلى الدماغ فتورث خيالات فاسدة فيهون  
 على المرء ما يفعله من عبادة وتشغله بتلك الخيالات عن إضرار الناس وهذه رشوة الشيطان  
 يرشوها البطلون ليطيعوه فهي بمنزلة النقطة القليلة في الدرهم الغشوش وكل منفعة تحصل بهذا  
 السبب فإنها تنقلب مضرة في المال ولا يبارك لصاحبها فيها وإنما هذا نظير السكر في الخمر فإنه  
 يطيش عقله حتى يسخر بجماله ويتشجع على أقرانه فيعتقد الغير أنها ورثته تشجاعة واستخاء وهو  
 جاهل إنما ورثته عدم العقل ومن لا عقل له لا يعرف قدر النفس والمال فيجود بجهله لا عن  
 عقل فيه كذلك هذه الحشيشة لمسكرة إذا أضعفت العقل وفدحت باب الخيال تبقى له أدوات  
 مثل العبادات في الدين الباطل دين الصاري فإن الراهب تجده يجتهد في أنواع العبادات  
 لا يفعلها المسلم الحنيفي فازدينه باطل والباطل خفيف ولهذا تجود النفس في المحرم والعشرة  
 المحرمة من الأموال ومن حسن الخلق بما لا تجود به في الحق وما هذا بالذي يبيع تلك المحارم  
 أو يدعو المؤمن إلى فعلها لأن ذلك إنما كان لأن الطبع لما أخذ نصيبه من الحظ المحرم لم  
 يبال ما بذله عوضاً عن ذلك وليس في ذلك منفعة في دين المرء ولا دنياه وإنما ذلك له ساعة  
 الزاني حال الفحل ولذة سفاهة الغضب حال الفحل ولذة الخمر حال النشوة ثم إذا صرنا من ذلك  
 وجد عمله باطلاً رذوبه محيط به وقد نص عليه عمله ودينه وخلقه وأبن هؤلاء لضلال مما



نورته هذه الملهونة من قلة الغيرة وزوال الحمية حتى يصير آكلها إما ديوتا وإماما أو نارا وإما كلبا  
وتفسد الامزجة حتى جعلت خلقا كثيرا مجانين وتجعل الكبد بمنزلة السفنج ومن يمن  
منهم فقد أعطته نقص العقل ولو صحا منها فانه لا بد أن يكون في عقله خيل ثم انت كثيرها  
يسكر حتى يصدده عن ذكر الله وعن الصلاة وهي وان كانت لا توجب قوة نفس صاحبها حتى  
يضارب ويشاتم فكفى بذلك والله أعلم \*

المسئلة الثانية والاربعون في حكم البناء في طريق المسلمين الواسع اذا كان البناء  
لا يضر في المارة وذلك نوعان (أحدهما) أن يبنى لنفسه فهذا لا يجوز في المشهور من مذهب أحمد  
وحوزه بعضهم باذن الامام وقد ذكر القاضي أبو يلى ومن خطه قلته أن هذه المسئلة حدثت  
في أيامه واختلف فيها جواب المفتين فذكر في مسئلة حادثة في الطريق الواسع هل يجوز  
للإمام أن يأذن في حيازة بعضه كئنا أن بعضهم أفتى بالجواز وأفتى بعضهم بال منع واختاره القاضي  
وذكر أنه ظاهر كلام أحمد فانه قال في رواية ابن القاسم اذا كان الطريق قد ملكه الناس  
وصير طريقا فابس لاحد ان يأخذ منه شيئا قليلا ولا كثيرا قيل له وان كان واسعا مثل الشوارع  
قال وان كان واسعا قال وهو أشد ممن أخذ حدا منه وبين شريكه لان هذا يأخذ من واحد وهذا  
يأخذ من جماعة المسلمين (قلت) وقد صنف أبو عبد الله بن بطة مصنفين أخذ شيئا من طريق  
المسلمين وذكر في ذلك آثارا عن أحمد وغيره من السلف وقد ذكر هذه المسئلة غير واحد من  
المتقدمين والمتأخرين من أصحاب أحمد منهم الشيخ أبو محمد المقدسي - قال في المغني وما كان  
من الشوارع والطرقات والرحبات بين العيران فليس لاحد إحياؤه سواء كان واسعا أو ضيقا  
وسواء ضاق على الناس بذلك أو لم يضيق لان ذلك يشترك فيه المسلمون وتعلق به مصالحهم  
فأشبه مساجدهم ويجوز الارتفاق بالعمود في الواسع من ذلك للبيع والشراء على وجه لا يضيق  
على أحد ولا يضر بالمارة لاتفاق أهل الامصار في جميع الاعصار على إقرار الناس على ذلك من  
غير انكار ولا هارتفاق بمباح من غير اضرارهم يمنع كالاحتياز \* قال أحمد في السابق الى دكاكين  
السوق غدوة فهو له الى الليل وكان هذا في سوق المدينة فيما مضى وقد قال النبي صلى الله عليه  
وسلم مني مناخ من سبق وله ان يظلل على نفسه بما لا ضرر فيه من بارية وتابوت وكساء ونحوه  
لان الحاجة تدعو اليه من غير مضرة فيه وليس له البناء لادكة ولا غيرها لانه يضيق على

الناس وتعمثر به المارة بالليل والضرير بالليل والنهار ويبقى على الدوام فربما ادعى ملكه بسبب ذلك والسابق أحق به مادام فيه (قلت) هذا كله فيما إذا بني الدكة لنفسه كما يدل عليه أول الكلام وآخره ولهذا علل بأنه قد يدعى ملكه بسبب ذلك مع أن تعليله هذه المسئلة يقتضى أن المنع إنما يكون في مظنة الضرر فإذا قدر أن البناء يحاذى ما على يمينه وشماله ولا يضر بالمارة أصلاً فهذه العلة متنتية فيه وموجب هذا التعليل الجواز إذا انتفت الملة كما حد القولين اللذين ذكرهما القاضى \* وفي الجملة في جواز البناء المختص بالباقي الذى لا ضرر فيه أصلاً باذن الامام قولان. ونظير هذا إذا أخرج روشنا أو ميزاباً الى الطريق النافذ ولا مصرة فيه فهل يجوز باذن الامام على قولين في مذهب أحمد (أحدهما) يجوز كما اختاره ابن عقيل وأبو البركات (والثاني) لا يجوز كما اختاره غير واحد والمشهور عن أحمد تحريماً أو تنزيهاً وذكر أبو بكر المروزي في كتاب الورع آثاراً في ذلك - منها ما نقله المروزي عن أحمد أنه سقف له داراً وجعل ميزاباً الى الطريق فلما أصبح قال ادع لى النجار حتى يحول الماء الى الدار - فدعوته له فحوله وقال ان يحبي القطان فكانت مياهه في الطريق فعزم عليها وصيرها الى الدار. وذكر عن أحمد انه ذكر ورع شعيب بن حرب وأنه قال ليس لك ان تطين الحائط اثلاً يخرج الى الطريق. وسأله المروزي عن الرجل يحتفر في فناءه البئر أو المحرم للعلو قال لا - هذا طريق المسلمين قال المروزي قلت انما هو بئر يحفر ويسد رأسها قال أليس هي في طريق المسلمين. وسأله ابن الحكم عن الرجل يخرج الى طريق المسلمين الكنيف أو الاسطوانة هل يكون عدلاً قال لا تكون عدلاً ولا يجوز شهادته - وروى أحمد بإسناده عن علي أنه كان يأمر بالمتاعب "والكف تقطع عن طريق المسلمين وعن مائد بن عمرو المزي قال لأن يصب طيني في حجتي " أحب الى من يصب في طريق المسلمين - قال وبلغنا انه لم يكن يخرج من داره الى الطريق ماء السماء قال فرئى له انه من أهل الجنة قيل له بم ذلك قال بكف أذاه عن المسلمين. ومن جوز ذلك احتج بحديث ميزاب العباس (النوع الثاني) أن بنى في الطريق الواسع ما لا يضر المارة لمصلحة المسلمين مثل بناء مسجد يحتاج اليه الناس أو توسع مسجد ضيق بأدخال بعض الطريق الواسع فيه أو أخذ بعض الطريق لمصلحة المسجد مثل حائوب ينفع به المسجد فهذا النوع يجوز في مذهب أحمد



المعروف . وكذلك ذكر أصحاب أبي حنيفة ولكن هل ينتشر الى اذن ولي الامر على روايتين  
عن أحمد ومن أصحاب أحمد من لم يحك نزاما في جواز هذا النوع ومنهم من ذكر رواية ثالثة  
بالمع مطلقا . والمثلة في كتب أصحاب أحمد القديمة والحديثة من زمن أصحابه وأصحاب أصحابه  
الى زمن متأخري المصنفين منهم كابي البركات وابن تيمم وابن حمدان وغيرهم . والفاظ أحمد في  
جامع التللال والشافعي لابي بكر عبد العزيز وزاد المسافر والمترجم لابي اسحق الجوزجاني وغير  
ذلك قال اسمعيل بن سعيد الشانجي سألت أحمد عن طريق واسع وللمسلمين عنه غني وبهم  
الى ان يكون مسجدا حاجة هل يجوز ان يبنى هناك مسجد قال لا بأس اذا لم يضر بالطريق  
ومسائل اسمعيل بن سعيد هذا من أجل مسائل أحمد وقد شرحها أبو اسحق ابراهيم بن  
يعقوب الجوزجاني في كتابه المترجم وكان خطيبا بجامع دمشق هنا وله عن أحمد مسائل وكان  
يقرا كتب أحمد اليه على منبر جامع دمشق فأحمد أجاز البناء هنا مطلقا ولم يشترط اذن الامام  
وقال له محمد بن الحكم نكرو الصلاة في المسجد الذي يؤخذ من الطريق فقال أكره الصلاة  
فيه الا ان يكون باذن الامام فهنا اشترط في الجواز اذن الامام . ومسائل اسمعيل عن أحمد  
بعد مسائل ابن الحكم فان ابن الحكم صعب أحمد قديما ومات قبل موته بنحو عشرين سنة  
وأما اسمعيل فانه كان على مذهب أهل الرأي ثم انتقل الى مذهب أهل الحديث وسأل  
أحمد متأخرا وسأل معه سليمان بن داود الهاشمي وغيره من علماء أهل الحديث وسليمان كان  
يقرن بأحمد حتى قال الشافعي . رأيت ببغداد أعقل من رجلين أحمد بن حنبل وسليمان  
ابن داود الهاشمي . وأما الذين جعلوا في المثلة رواية ثالثة فأخذوها من قوله في رواية  
المروزي حكم هذه المساجد التي قد بنيت في الطريق أن تهدم وقال محمد بن يحيى الكحال قلت  
لأحمد الرجل يزيد في المسجد من الطريق قال لا يصلي فيه — ومن لم يثبت رواية ثالثة فانه يقول  
هذا اشارة من أحمد الى مساجد ضيقت الطريق وأضرت بالمسلمين وهذه لا يجوز بناؤها بلا  
رب فان في هذا جمعا بين نصوصه فهو أولى من التفاضل بينها وأبلغ من ذلك أن أحمد يجوز  
ابدال المسجد بغيره للمصلحة كما فعل ذلك الصحابة — قال صالح بن أحمد قلت لابي المسجد  
يخرب ويذهب أهله ترى أن يحول الى مكان آخر قال اذا كان يريد منفعة الناس فتم والا فلا  
قال وابن مسعود قد حول الجامع المسجد من التمارين فاذا كان على المنفعة فلا بأس والا فلا

وقد سألت أبي عنت رجل بنى مسجدا ثم أراد تحويله الى موضع آخر قال ان كان الذي بنى المسجد يريد أن يحوله خوفا من لدوس أو يكون موضعه موضعا قدرا فلا بأس . قال أحمد حدثنا يزيد بن هرون ثنا المسعودي عن القاسم قال لما قدم عبدالله بن مسعود الى بيت المال كان سعد بن مالك قد بنى القصر واتخذ مسجدا عند أصحاب النمر قال فتقب بيت المال فأخذ الرجل الذي تقب فكتب فيه الى عمر بن الخطاب فكذب عمر أن اقطع الرجل واتقل المسجد واجعل بيت المال في قبلة المسجد فانه لن يزال في المسجد مصلى فتقله عبد الله فخط له هذه الخطة . قال صالح قال أبي يقال ان بيت المال تقب في مسجد الكوفة فقول عبد الله بن مسعود المسجد موضع التأذين اليوم في موضع المسجد العتيق يعني أحمد ان المسجد الذي بناه ابن مسعود كان موضع التأذين في زمان أحمد وهذا المسجد هو المسجد العتيق ثم غير مسجد الكوفة مرة ثالثة . وقال أبو الخطاب سئل أبو عبدالله يحول المسجد قال اذا كان ضيقا لا يسع أهله فلا بأس أن يحول الى موضع أوسع منه وجوز أحمد أن يرفع المسجد الذي على الارض ويبني تحته سقاية للمصلحة وان تنازع الجيران فقال بعضهم نحن شيوخ لا نصعد في الدرج واختار بعضهم بناء فقال أحمد ينظر الى ما يختار الاكثر وقد تناول بعض أصحابه هذا على أنه ابتداء البناء وتحقيق أصحابه يعلمون أن هذا التأويل خطأ لان نصوصه في غير موضع صريحة بتحويل المسجد فاذا كان أحمد قد أتى بما فعله الصحابة حيث جعلوا المسجد غير المسجد لاجل المصلحة مع ان حرمة المسجد أعظم من حرمة سائر البقاع فانه قد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحب البقاع الى الله مساجدها وأبغض البقاع الى الله أسواقها فاذا جاز جعل البقعة المحترمة المشتركة بين المسلمين بقعة غير محترمة للمصلحة فلأن يجوز جعل المشتركة التي ليست محترمة كالطريق الواسع بقعة محترمة وتابعة للبقعة المحترمة بطريق الاولى والأخرى فانه لا ريب أن حرمة المساجد أعظم من حرمة الطرقات وكلاهما متفعة مشتركة

﴿ فصل ﴾ والامور المتعلقة بالامام منعلقة بنوابه فما كان الى الحكم فأمر الحاكم الذي هو نائب الامام فيه كأمير الامام مثل تزويج الايامي والنظر في الوقوف واجرائها على شروط واقفيها وعمارة المساجد ووقوفها حيث يجوز للامام فعل ذلك فما جاز<sup>(١)</sup> لثأبه فيه واذا كانت

(١) يابض بالاصل ولعل بالاصل لما حار للامام الصرف فله حار لثأبه الصرف فله والله أعلم اهـ مصححه



المسئلة من مسائل الاجتهاد التي شاع فيها النزاع لم يكن لاحد أن ينكر على الامام ولا على نائبه من حاكم وغيره ولا ينقض ما فعله الامام ونوابه من ذلك وهذا اذا كان البناء في الطريق وان كان متصلا بالطريق عند أكثر العلماء مالك والشافعي وأحمد . وكذلك فناء الدار ولو سكن هل الفناء ملك لصاحب الدار أو حق من حقوقها فيه وجهان في مذهب أحمد (أحدهما) أنه مملوك لصاحبها وهو مذهب مالك والشافعي حتى قال مالك في الألفية التي في الطريق يكرها أهلها فقال ان كانت ضيقة تضر بالمسلمين وصنع شيء فيها منعوا ولم يمكنوا . وأما كل فناء اذا انتفع به أهله لم يضيق على المسلمين في ممرهم فلا أرى به بأسا . قال الطحاوي وهذا يدل على انه كان يرى الألفية مملوكة لأهلها اذا أجاز اجارتها فينبغي ان لا يفسد البيع بشرطها - قال والذي يدل عليه قول الشافعي أنه ان كان فيه صلاح للدار فهو ملك لصاحبها الا أنه لا يجوز بيعه عنده وذكر الطحاوي أن مذهب أبي حنيفة ان الألفية للجماعة المسلمين غير مملوكة كسائر الطريق \* والذي ذكره القاضي وابن عقيل وغيرهما من أصحاب أحمد هو الوجه الثاني وهو أن الارض تملك دون الطريق الا أن صاحب الارض أحق بالمرافق من غيره ولذلك هو أحق بفناء الدار من غيره وهذا مذهب أحمد في الكلا البابت في ملكه أنه أحق به من غيره وان كان لا يملكه<sup>(١)</sup> على قول الجمهور مالك والشافعي وأحمد<sup>(٢)</sup> فاذا كان البناء في فناء المسجد والدار فانه أحق بالجواز منه في جادة الطريق وقد ثبت في الصحيح عن عائشة أن أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه اتخذ مسجدا بفناء داره وهذا كالبطحاء التي كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جعلها خارج مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن يتحدث ويفعل ما يصابن عنه المسجد فلم يكن مسجدا ولم يكن كالطريق بل<sup>(٣)</sup> اختصاص بالمسجد فمثل هذه يجوز البناء فيها بطريق الأولى والبناء كالدخلات التي تكون منحرفة عن جادة الطريق متصلة بالدار والمسجد ومتصلة بالطريق وأهل الطريق لا يحتاجون إليها الا اذا قدر رحبة خارجة عن العادة وهي تشبه الطريق الذي ينفذ المتصل بالطريق النافذ فان هذا كله أحق من غيرهم ولو أردوا أن يبنوا فيه ويجعلوا عليه بابا جاز عند الأكثرين لما تقدم - وعند أبي حنيفة ليس لهم ذلك لما فيه من ابطال حق غيرهم من الدخول اليه عند الحاجة . والا كثرون يقولون حقهم فيه انما هو جواز الانتفاع اذا لم يحجر عليه أصحابه

كما يجوز الانتفاع بالصحراء المملوكة على وجه لا يضر بأصحابها كالصلاة فيها والمقيل فيها ونزول  
 المسافر فيها فإن هذا جائز فيها وفي أفتية الدور بدون إذن المالك عند جماهير العلماء وذو كرام أصحاب  
 الشافعي في الانتفاع بالفتاء بدون إذن المالك قولين وذكر بعض أصحاب أحمد في الصحراء  
 وجها بالمنع من الصلاة فيها وهو بعيد على نصوص أحمد وأصوله فإنه يجوز أكل الثمرة في  
 مثل ذلك فكيف بالمنافع التي لا تضره ويجوز على المنصوص عنه رعى الكلا في الأرض  
 المنصوبة فيدخلها بغير إذن صاحبها لأجل الكلا وإن كان من أصحابه من منع ذلك. وأما  
 الانتفاع الذي لا يضر بوجهه فهو كالأستغلال بظله والاستضاءة بناره ومثل هذا لا يحتاج إلى  
 إذن فإذا حبر عليها صاحبها صارت ممنوعة ولهذا يفرق بين الثمار التي ليس عليها حائط ولا  
 ناطور فيجوز فيها من الأكل بلا عوض مالا يجوز في المنوعة على مذهب أحمد إما مطلقا  
 وإما للمحتاج وإن لم يجز الحمل وإذا جاز البناء في فناء الملك لصاحبه ففي فناء المسجد للمسجد  
 بطريق الأولى. وفناء الدار والمسجد لا يختص بناحية الباب بل قد يكون من جميع الجوانب  
 قال القاضي وابن عقيل وغيرهما إذا كان المحيا أرضا كان أحق بفنائها فلو أراد غيره أن يحفر  
 في أصل حائطه بئر لم يكن له ذلك وكذلك ذكر أبو حامد والماوردي وغيرهما من أصحاب  
 الشافعي والله أعلم \*

المسئلة الثالثة والاربعون في اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم بصحيح العقول قال  
 الشيخ الحمد لله رب العالمين وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله  
 صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا أما بعد اعلم أنه يجب على كل بالغ عاقل من الانس والجن أن يشهد  
 أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله أرسل بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله  
 شهيدا . أرسله الى جميع الخلق انهم وبنهم وعربهم وفرسهم وهندهم وبربرهم ورومهم  
 وسائر أصناف العجم أسودهم وأبيضهم . والرأ بالجم من ليس بعربي على اختلاف ألسنتهم  
 فحمد صلى الله عليه وسلم أرسل الى كل أحد من الانس والجن كتابهم وغير كتابهم في  
 كل ما يتعلق بدينه من الامور الباطنة والظاهرة في عقائده وحقائقه وطرائقه وسرائره فلا  
 عقيدة الا عقيدته ولا حقيقة الا حقيقته ولا طريقة الا طريقه ولا شريعة الا شريعته ولا  
 يصل أحد من الخلق الى الله والى رضوانه وجننه وكرامته وولائته الا بتابعه باطنا وظاهرا



في الأحوال والأعمال الباطنة والظاهرة في أحوال القلب وعقائد وأحوال القلب وحقائقه وأحوال  
 اللسان وأعمال الجوارح وليس لله ولي إلا من اتبعه باطنا وظاهرا فصدقته فيما أخبر به من  
 الغيوب والتزم طاعته فيما فرض على الخلق من أداء الواجبات وترك المحرمات. فمن لم يكن له مصدقا  
 فيما أخبر. ملتزما لطاعته فيما أوجب وأمر<sup>(١)</sup> في الأمور الباطنة التي في القلوب والأعمال  
 الظاهرة التي على الأبدان لم يكن مؤمنا فضلا عن أن يكون وليا لله ولو حصل له من خوارق  
 العادات ما دأب على أن يحصل فانه لا يكون مع تركه لفعل المأمور وترك المحذور من أداء الواجبات  
 من الصلاة وغيرها بطهارتها وواجباتها إلا من أهل الأحوال الشيطانية المبعدة لصاحبها عن الله  
 المقربة إلى سخطه وعذابه لكن من ليس بمكلف من الأطفال والمجانين قد رفع القلم عنهم  
 فلا يعاقبون وليس لهم من الإيمان بالله وتقواه باطنا وظاهرا ما يكونون به من أولياء الله المقربين  
 وحزبه المفلحين وجنده العاليين لكن يدخلون في الإسلام تبعالا بأنهم كما قال تعالى (والذين  
 آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء كل امرئ بما  
 كسب رهين) وهم مع عدم العقل لا يكونون ممن في قلوبهم حقائق الإيمان ومعارف أهل ولاية  
 الله وأحوال خواص الله لأن هذه الأمور كلها مشروطة بالعقل فالجنون مضاد العقل والتصديق  
 والمعرفة واليقين والهدى والثناء وإنما يرفع الله الذين آمنوا والذين أتوا العلم درجات. فالجنون  
 وإن كان الله لا يعاقبه ويرحمه في الآخرة فانه لا يكون من أولياء الله المقربين والمقتصدين  
 الذين يرفع الله درجاتهم. ومن ظن أن أحدا من هؤلاء الذين لا يؤدون الواجبات ولا يتركون  
 المحرمات سواء كان عاقلا أو مجنونا أو مولها أو متولها فمن اعتقد أن أحدا من هؤلاء من أولياء  
 الله المتقين وحزبه المفلحين وعباده الصالحين وجنده العاليين السابقين المقربين والمقتصدين الذين  
 يرفع الله درجاتهم بالعلم والإيمان مع كونه لا يؤدي الواجبات ولا يترك المحرمات كان المغتد  
 لولاية مثل هذا كافرا مرتدا عن دين الإسلام غير شاهد لمحمد صلى الله عليه وسلم بأنه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بل هو مكذب لمحمد صلى الله عليه وسلم فيما شهد به لأن محمدا أخبر  
 عن الله أن أولياء الله هم المتقون المؤمنون قل تعالى (ألا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم  
 يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون) وقال تعالى (يا أيها الناس أنا خلقناكم من ذكر وأنثى

وبسلفكم يتقوا ويهابوا لتعارفوا إذا كرمكم عند الله أتقاكم) والتقوى أن يعمل الرجل بطاعة الله على نور من الله يرجو رحمة الله وأن يترك معصية الله على نور من الله يخاف عذاب الله ولا يتقرب إلى الله إلا بأداء فرائضه ثم بأداء نوافله قال تعالى ما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما اقترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه كما جاء في الحديث الصحيح الألهى الذى رواه البخارى .

فصل ١٠ ومن أحب الأعمال إلى الله وأعظم الفرائض عنده الصلوات الخمس في مواقيتها وهي أول ما يحاسب عليها العبد من عمله يوم القيامة وهي التي فرضها الله تعالى بنفسه ليلة المراج لم يجعل فيها بينه وبين محمد واسطة وهي عمود الإسلام الذي لا يقوم إلا به وهي أهم أمر الدين كما كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يكتب إلى عماله إن أهم أمركم عندي الصلاة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه . ومن ضيعها كان لما سواها من عمله أشد إضاعة وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال بين العبد وبين الشرك ترك الصلاة وقال العبد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر . فمن لم يستقد وجوبها على كل عاقل بالغ إلا الحائض والنفساء فهو كافر مرتد باتفاق أئمة المسلمين وإن اعتقد أنها عمل صالح وأن الله يحبها ويحب عليها صلى مع ذلك وقام الليل وصام النهار وهو مع ذلك لا يعتقد وجوبها على كل بالغ فهو أيضا كافر مرتد حتى يعتقد أنها فرض واجب على كل بالغ عاقل . ومن اعتقد أنها تسقط عن بعض الشيوخ العارفين والمكاسفين والواصلين أو أن الله خواص لا تجب عليهم الصلاة بل قد سقطت عنهم لو صولهم إلى حضرة القدس أو لاستغنائهم عنها بما هو أهم منها أو أولى أو أن المقصود حضور القلب مع الرب أو أن الصلاة فيها تفرقة فذا كان المدعى بجمعه مع الله فلا يحتاج إلى الصلاة بل المقصود من الصلاة هي المعرفة فإذا حصلت لم يحتاج إلى الصلاة فإن المقصود أن يحصل لك خرق عاده كالطيران في الهواء والشئ على الماء أو ملء الأوعية ماء من الهواء أو تغوير المياه واستخراج ما تنحها من الكوز وقيل من ينفذه بالأحوال الشيطانية ففني حصل له ذلك استغنى عن الصلاة ونحو ذلك - أو أن الله رجالا خرافا لا يحتاجون إلى متابعة محمد صلى الله عليه وسلم بل استغنى عنه كما استغنى المنذر عن موسى أو أن كل من كذب . وطار في الهواء أدبه شي على الماء فهو ولي سواء صلى أو لم يصل - أو اعتمد أن الصلاة قبل



من غير طهارة أو أن الموحدين والمؤمنين يكرهون في الطهارة والمواظبة على الطهارة  
والطهارة والتميز وغير ذلك من التبعاع بهم لا يؤمنون ولا يعملون الصلوات المفروضة من  
اعتدال أن هؤلاء أولياء الكافرين من يدعون الإسلام باتفاق أنه الإسلام ولو كان في نفسه زائفا  
عائداً ظاهرياً أرهه وأعد وقد آمنوا بكثير مما جاء به الرسول وجورهم يطمعون الرسول  
ويطمعون أتباعه ولكنهم لم يؤمنوا بجميع ما جاء به بل آمنوا ببعض وكفروا ببعض فصاروا  
بذلك كافرين كما قال تعالى (إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون  
نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا  
وأعدنا للكافرين عذاباً مهيناً . والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك  
سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً) . ومن كان مسلوب العقل أو مجنوناً فغايبته أن  
يكون القلم قد رفع عنه فليس عليه عقاب ولا يصح إيمانه ولا صلاته ولا صيامه ولا  
شيء من أعماله فإن الأعمال كلها لا تقبل إلا مع العقل فمن لا عقل له لا يصح شيء من عبادته  
لا فرائضه ولا نوافله ومن لا فريضة له ولا نافلة ليس من أولياء الله ولهذا قال تعالى (إن  
في ذلك لآيات لاولي النهى) أي العقول وقال تعالى (هل في ذلك قسم لذي حجر) أي لذي  
عقل وقال تعالى (فاتقون يا أولي الألباب) وقال (إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين  
لا يعقلون) وقال تعالى (أنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون) فإنا نمدح الله وأثنى على من كان له  
عقل فاما من لا يعقل فإن الله لم يحمده ولم يثن عليه ولم يذكره بخير قط بل قال تعالى عن أهل  
النار (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) وقال تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم  
كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون  
بها أولئك كالانعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون) وقال (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون  
أو يعقلون إن هم إلا كالانعام بل هم اضل سبيلاً) فمن لا عقل له لا يصح إيمانه ولا فرضه ولا نفعه  
ومن كان يهودياً أو نصرانياً ثم جن وأسلم بعد جنونه لم يصح إسلامه لا باطنياً ولا ظاهراً . ومن  
كان قد آمن ثم كفر وجن بعد ذلك فحكمه حكم الكفار — ومن كان مؤمناً ثم جن بعد ذلك  
أثيب على إيمانه الذي كان في حال عقله ومن ولد مجنوناً ثم استرجع جنونه لم يصح منه إيمان ولا  
كفر . وحكم المجنون حكم الطفل إذا كان أبوه مسلماً كان مسلماً تبعاً لأبويه باتفاق المسلمين وكذلك

اذا كانت امه مسلمة عند جمهور العلماء كآبي حنيفة والشافعي وأحمد . وكذلك من جن بعد اسلامه  
 يثبت لهم حكم الاسلام تبعاً لا بأثمهم . وكذلك المجنون الذي ولد بين المسلمين يحكم له بالاسلام  
 ظاهراً تبعاً لبويه أو لاهل الدار كما يحكم بذلك للأطفال لاجل ايمان قلم به فأطفال المسلمين  
 ومجانينهم يوم القيامة تبع لا بأثمهم وهذا الاسلام لا يوجب له مزية على غيره ولا أن يصير به من  
 أولياء الله المتقين الذين يتقربون اليه بالفرائض والنوافل وقد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا  
 الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً الا عابري سبيل حتى تغتسلوا) فنهى الله  
 عز وجل عن قربان الصلاة اذا كانوا سكارى حتى يعلموا ما يقولون . وهذه الآية نزلت باتفاق  
 العلماء قبل أن تحرم الخمر بالآية التي أنزلها الله في سورة المائدة . وقد روى أنه كان سبب نزولها  
 أن بعض الصحابة صلى بأصحابه وقد شرب الخمر قبل أن تحرم فخطط فخط في القراءة فأنزل الله  
 هذه الآية فاذا كان قد حرم الله الصلاة مع السكر والشرب الذي لم يحرم حتى يعلموا ما يقولون  
 علم أن ذلك يوجب أن لا يصلي أحد حتى يعلم ما يقول . فمن لم يعلم ما يقول لم يحل له الصلاة وان كان  
 عقله قد زال بسبب غير محرم ولهذا اتفق العلماء على أنه لا تصح صلاة من زال عقله بأي سبب زال  
 فكيف بالمجنون وقد قال بعض المفسرين وهو يروي عن الضحاك لا تقربوها وأنتم سكارى من  
 النوم . وهذا اذا قيل ان الآية دلت عليه بطريق الاعتبار أو شمول معنى اللفظ العام والا فلا ريب  
 أن سبب نزول الآية كان السكر من الخمر واللفظ صريح في ذلك والمعنى الآخر صحيح أيضاً  
 وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا قام أحدكم يصلي بالليل فاستمع  
 القرآن على لسانه فليرقد فانه لا يدري لعله يريد أن يستغفر فيسب نفسه - وفي لفظ اذا قام يصلي  
 فتمس فليرقد فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة مع النعاس الذي يغلط معه النعاس  
 وقد احتج العلماء بهذا على أن النعاس لا ينقض الوضوء اذ لو نقض بذلك لبطلت الصلاة أو  
 لوجب الخروج منها لتجديد الطهارة والنبي صلى الله عليه وسلم انما علل ذلك بقوله فانه لا يدري  
 لعله يريد أن يستغفر فيسب نفسه فعلم أنه قصد النهي عن الصلاة لمن لا يدري ما يقول وان  
 كان ذلك بسبب النعاس . وطرد ذلك أنه ثبت عنه في الصحيح أنه قال لا يصلي أحدكم وهو يدافع  
 الأخبين ولا بحضرة طام لما في ذلك من شغل القلب - وقال أبو الدرداء من قه الرجل أن  
 يبدأ بحاجته فيغنيها ثم يقبل على دملاته وقلبه فارغ فاذا كانت الصلاة محرمة مع ما ينزل العقل



ولو كان بسبب مباح حتى يعلم ما يقول كانت صلاة المجنون ومن يدخل في مسمى المجنون وان سمي . ولها أو متولها أولى أن لا تجوز صلاته . ومعلوم أن الصلاة أفضل العبادات كما في الصحيحين عن ابن مسعود أنه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أي العمل أحب إلى الله قال الصلاة على وقتها . قلت ثم أي قال بر الوالدين . قلت ثم أي قال الجهاد . قال حدثني بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو استزدته لزدني . وثبت أيضا في الصحيحين عنه أنه جعل أفضل الأعمال إيمان بالله وجهاد في سبيله ثم الحج المبرور ولا منافاة بينهما فإن الصلاة داخلة في مسمى الإيمان بالله كما دخلت في قوله تعالى ( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) قال البراء بن عازب وغيره من السلف أي صلاتكم إلى بيت المقدس ولهذا كانت الصلاة كالإيمان لا تدخلها النيابة بحال فلا يصلي أحد عن أحد الفرض لا لعذر ولا لغير عذر كما لا يؤمن أحد عنه ولا تسقط بحال كما يسقط الإيمان بل عليه الصلاة مادام عقله حاضرا وهو متكن من فعل بعض أفعالها فإذا عجز عن جميع الأفعال ولم يقدر على الأقوال فهل يصلي بتحريك طرفه ويستحضر الأفعال بقلبه . فيه قولان للعلماء وإن كان الأظهر أن هذا غير مشروع ، فإذا كان كذلك تبين أن من زال عقله فقد حرم ما يتقرب به إلى الله من فرض وتفل والولاية هي الإيمان والتقوى المتضمنة للتقرب بالفرائض والنوافل فقد حرم ما به يتقرب أولياء الله إليه لكنه مع جنونه قد رفع القلم عنه فلا يعاقب . كما لا يعاقب الأطفال والبهائم إذ لا تكليف عليهم في هذه الحال . ثم إن كان مؤمنا قبل حدوث الجنون به وله أعمال صالحة وكان يتقرب إلى الله بالفرائض والنوافل قبل زوال عقله كان له من ثواب ذلك الإيمان والعمل الصالح ما تقدم وكان له من ولاية الله تعالى بحسب ما كان عليه من الإيمان والتقوى كما لا يسقط ذلك بالموت بخلاف الوارث عن الإسلام فإن الردة تحبط الأعمال وليس من السيئات ما يحبط الأعمال الصالحة إلا الردة كما أنه ليس من الحسنات ما يحبط جميع السيئات إلا التوبة فلا يكتب للمجنون حال جنونه مثل ما كان يعمل في حال إفاقته كما لا يكون . مثل ذلك لسيئاته في زوال عقله فالأعمال المسكرة والنوم<sup>(١)</sup> لأنه في هذه الحال ليس له قصد صحيح ولو كن في الحديث الصحيح عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم . وفي الصحيح عن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في غزوة تبوك إن بالمدينة لرجالا ما سرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذر فهو لا كانوا قاصدين للعمل الذي كانوا يعملونه راغبين فيه لكن عجزوا فصاروا بمنزلة العامل بخلاف من زال عقله فإنه ليس له قصد صحيح ولا عبادة أصلا بخلاف أولئك فان لهم قصدا صحيحا يكتب لهم به الثواب . وأما ان كان قبل جنونه كافرا أو فاسقا أو مذنباً لم يكن حدوث الجنون به مزيلاً لما ثبت من كفره وفسقه ولهذا كان من جن من اليهود والنصارى بعد تهوده وتنصره محشوراً بهم — وكذلك من جن من المسلمين بعد إيمانه وتقواه محشوراً مع المؤمنين من المتقين . وزوال العقل بجنون أو غيره سواء سمي صاحبه مولها أو متولها لا يوجب مزيد حال صاحبه من الإيمان والتقوي ولا يكون زوال عقله سبباً لمزيد خيره ولا صلاحه ولا ذنبه ولكن الجنون يوجب زوال العقل فيبقى على ما كان عليه من خير زهر لا أنه يزيد ولا ينقصه لكن جنونه يحرمه الزيادة من الخير كما أنه يمنع عقوبته على الشر — وأما ان كان زوال عقله بسبب محرم كشرب الخمر وأكل الحشيشة أو كان يحضر السماع الملحن فيستمع حتى يغيب عقله أو الذي يتعبد بعبادات بدعية حتى يقترب به بعض الشياطين فيغيروا عقله أو يأكل بنجاً يزيل عقله فهو لا يستحقون الذم والعقاب على ما أزالوا به العقول . وكثير من هؤلاء يستجاب الحال الشيطاني بأن يفعل ما يحبه فيرقص رقصاً عظيماً حتى يغيب عقله أو يخط ويخور حتى يبيته الحال الشيطاني وكثير من هؤلاء يقصد التوله حتى يصير مولها . فهو لا كلهم من حزب الشيطان وهذا معروف من غير واحد منهم \* واختلف العلماء هل هم مكفون في حال زوال عقولهم والاصل مسألة السكران والمنصوص عن الشافعي وأحمد وغيرهما أنه مكاف حال زوال عقله — وقال كثير من العلماء ليس مكافاً وهو أحد القولين في مذهب الشافعي وأحمد وأحدى الروايتين عن أحمد أن طلاق السكران لا يقع وهذا أظهر القولين ولم يقل أحد من العلماء ان هؤلاء الذين زل عقولهم بمثل هذا يكونون من أولياء الله الموحدين المقربين وحزبه المنلحين . ومن ذكره العلماء من علاء المجانين الذين ذكروهم بخير فهم من القسم الاول الذين كان فيهم خير ثم زالت عقولهم . ومن علامة هؤلاء أنهم اذا حصل لهم في جنونهم نوع من الصحو تكلموا بما كان في قلوبهم من الإيمان لا بالكفر والبهتان بخلاف غيرهم ممن يتكلم اذا حصل له نوع أفاقة بالكفر والشرك ويهذي في زوال



عقله بالكفر فهذا انما يكون كافرا لا مسلما ومن كان يهذى بكلام لا يعقل بالفارسية أو التركية أو البربرية وغير ذلك مما يحصل لبعض من يحضر السماع ويحصل له وجد يغيب عقله حتى يهذى بكلام لا يعقل أو ينير العربية فهو لا انما يتكلم على ألسنتهم الشيطان كما يتكلم على لسان المصروع \* ومن قال ان هؤلاء أعطاهم الله عقولا وأحوالاً فأتى أحوالهم وأذهب عقولهم وأسقط ما فرض عليهم بما سلب - قيل قولك وهب الله لهم أحوالاً كلام مجمل فان الأحوال تنقسم الى حال رحمان وحال شيطان وما يكون هؤلاء من خرق عادة بكاشفة وتصرف عجيب فتارة يكون من جنس ما يكون للسحرة والكهان وتارة يكون من الرحمن من جنس ما يكون من أهل التقوى والايان فان كان هؤلاء في حال عقولهم كانت لهم مواهب إيمانية وكاتوا من المؤمنين المتقين فلا ريب أنه اذا زالت عقولهم سقطت عنهم الفرائض بما سلب من العقول - وان كان ما أعطوه من الأحوال الشيطانية كما يعطاه المشركون وأهل الكذاب والمناقون فهو لا اذا زالت عقولهم لم يخرجوا بذلك مما كانوا عليه من الكمر والفسوق كما لم يخرج الأولون عما كانوا عليه من الايمان والتقوى كما أن نوم كل واحد من الطائفتين وموته وانغماءه لا يزيل حكم ما تقدم قبل زوال عقله من ايمانه وطاعته أو كفره وفسقه بزوال العقل غاية أن يسقط التكليف - ورفع القلم لا يوجب حمدا ولا مدحا ولا ثوابا ولا يحصل لصاحبه بسبب زوال عقله موهبة من مواهب أولياء الله ولا كرامة من كرامات الصالحين بل قد رفع القلم عنه كما قد يرفع القلم عن النائم والمنعمى عليه والميت ولا مدح في ذلك ولا ذم بل النائم أحسن حالا من هؤلاء ولهذا كان الانبياء عليهم السلام ينامون وليس فيهم مجنون ولا موله والنبي صلى الله عليه وسلم يجوز عليه النوم والانغماء ولا يجوز عليه الجنون وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم تنام عيناه ولا ينام قلبه وقد أغمى عليه في مرضه . وأما الجنون فهدى الله أنبياءه عنه فانه من أعظم نقائص الانسان اذ كمال الانسان بالعقل ولهذا حرم الله ازاله العقل بكل طريق وحرم ما يكون ذريعة الى ازاله العقل كشرب الخمر فخرم القطرة منها وان لم تزل العقل لانها ذريعة الى شرب الكثير الذي يزيل العقل فكيف يكون مع هذا زوال العقل سببا أو شرطا أو مقربا الى ولاية الله كما بظنه كثير من أهل الضلال حتى قال فاتهم في هؤلاء \*  
هم معسر حلوا النظام وخرقوا السجج ما ج فلا فرض لديهم ولا نفل

عجائين الا أنت سر جنونهم عزيز على أبوابه يسجد العقل  
 فهذا كلام ضال بل كافر يظن أن للمجنون سرا يسجد العقل على بابه وذلك لما رآه من  
 بعض المجانين من نوع مكاشفة أو تصرف عجيب خارق للعادة ويكون ذلك بسبب ما اقترن  
 به من الشياطين كما يكون للسحرة والكهان فيظن هذا الضال أن كل من كاشف أو خرق  
 عادة كان وليا لله. ومن اعتقد هذا فهو كافر بإجماع المسلمين<sup>(١)</sup> اليهود والنصارى فإن كثيرا  
 من الكفار والمشركين فضلا عن أهل الكتاب يكون لهم من المكاشفات وخرق العادات  
 بسبب شياطينهم أضغاث مضطربة لا لهؤلاء لانه كلما كانت الرجل أضل واكفر كان الشيطان اليه  
 أقرب لكن لا بد في جميع مكاشفة هؤلاء من الكذب والبهتان. ولا بد في أعمالهم من فجور  
 وطغيان. كما يكون لآخوانهم من السحرة والكهان. قال الله تعالى (هل أتيتكم على من تنزل  
 الشياطين تنزل على كل أفك أثيم) فكل من تنزلت عليه الشياطين لا بد ان يكون فيه كذب  
 وفجور من أي قسم كان والنبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر ان أولياء الله هم الذين يتقربون  
 اليه بالفرائض وحزبه المفلحون وجنده الغالبون وعباده الصالحون فمن اعتقد فيمن لا يفعل  
 الفرائض ولا النوافل أنه من أولياء الله المتقين إما لعدم عقله أو جهله أو لغير ذلك فمن اعتقد  
 في مثل هؤلاء انه من أولياء الله المتقين وحزبه المفلحين وعباده الصالحين فهو كافر مرتد عن  
 دين رب العالمين واذا قال انا أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله كان من  
 الكاذبين الذين قيل فيهم (إذا جاءك المنافقون فاواشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله  
 والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا  
 يعملون ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطع على قلوبهم فهم لا يفقهون) وقد ثبت في الصحيح عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من ترك ثلاث جمع تهاونا من غير عذر طع الله على قلبه فاذا  
 كن طمع على قلب من ترك الجمع وان صلى الظهر فكيف بمن لا يصلي ظهرا ولا جمعة ولا فريضة  
 ولا نافله ولا يتطهر للصلاة لا الطهارة الكبرى ولا الصغرى فهذا لو كان بل مؤمنا وكان  
 قد طبع على قلبه كان كافرا مرتدا بما تركه ولم يستقد وجوبه من هذه الفرائض وان اعتقد  
 أنه مؤمن كان كافرا مرتدا فكيف يعتقد أنه من أولياء الله المتقين وقد قال تعالى في صفة



المناقضين ( استحوذ عليهم الشيطان ) أى استولى يقال حاذى الابل حوذاً اذا استأنفها فالذين  
 استحوذ عليهم الشيطان فساقهم الى خلاف ما أمر الله به ورسوله قال تعالى ( ألم تر أنما أرسلنا  
 الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً ) أى تزعجهم ازعاجاً فزولاً استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم  
 ذكر الله ( أولئك حزب الشيطان إلا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ) — وفى السنن عن  
 أبى الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من ثلاثة في قرية لا يؤذن ولا يقام فيهم  
 الصلاة إلا استحوذ عليهم الشيطان فأتى ثلاثة كانوا من هؤلاء لا يؤذن ولا يقام فيهم الصلاة  
 كانوا من حزب الشيطان استحوذ عليهم لا من أولياء الرحمن الذين أكرمهم فان كانوا عباداً  
 زهاداً ولهم جوع وسهر وصمت وخلوة كرهان ليليات والمقيمين في الكهوف والمغارات  
 كأهل جبل لبنان وأهل جبل المنح لدى اسون وحل لاسون ومغارة الدم بجبل قاسيون  
 وغير ذلك من الجبال والبقاع التي يتصددها كثير من العباد الجهال الضلال ويعملون فيها  
 خلوات ورياضات من غير أن يؤذن وتقام فيهم الصلاة الخمس بل يتعبدون بعبادات لم  
 يشرعها الله ورسوله بل يسدونه بأشواقهم وواجبهم من غير إعمار لحوالمهم بالكتاب والسنة  
 ولا قصد المتابعة للرسول لله صلى الله عليه وسلم من أنكم تحبون الله فانتمونى بحبكم لله  
 وبغفرلكم ذوبكم ) لا يهتدون إلا على البدع والاصالات من حزب الشيطان لا من أولياء  
 الرحمن فمن شهد لهم بولاية الله فهو شاهد زور كاذب وعن طريق الصواب ما كتب ثم ان كان  
 قد عرف أن هؤلاء لا يقولون للرسول وسيد مع ذلك انهم من أولياء الله فهو مرتد عن دين  
 الاسلام إما ككاتب للرسول وإما كشاهد زور كاذب وعنه طريق الصواب ما كتب ثم ان كان  
 وعناداً وإلحاداً وكل من هؤلاء كاذب وشاهد زور كاذب وعنه طريق الصواب ما كتب ثم ان كان  
 مع ذلك أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن بالشرع ولا طريق إلى الله إلا باتباعه  
 صلى الله عليه وسلم الكاذب من هؤلاء الكاذبين والاشيطة هي مما جاء بها  
 هؤلاء الكاذبين من الشك والظن والافتراء والبدع والاصالات من حزب الشيطان لا من أولياء  
 الله ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين  
 ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين  
 ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين ولا من أولياء المؤمنين

من فيهم ممن له خوارق شيطانية ومكاشفات شيطانية قال تعالى ( قل هل ننبئكم بالأخسرين  
أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ) قال سعد بن أبي  
وقاص وغيره من السلف نزلت في أصحاب الصوامع والديارات وقد روى عن علي بن  
أبي طالب رضي الله عنه وغيره<sup>(١)</sup> أنهم كانوا<sup>(٢)</sup> الحروزية ونحوهم من أهل البدع  
والضلالات وقال تعالى ( هل أتيتكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم ) فإفالك هو  
الكذاب والأثيم العاجر كما قال ( لنسفا بالناصية ناصية كاذبة خاطئة ) ومن تكلم في الدين بلا علم كان  
كاذبا وإن كان لا يعتمد الكذب كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم لما قالت له سبيعة  
الأسلمية وقد توفي عنها زوجها سعد بن خوله في حجة الوداع فكانت حاملا فوضعت بعد  
موت زوجها بليال قلائل فقال لها أبو السنا بل بن بعكك ما أنت بنا كحة حتى يمضي عليك  
آخر الاجلين فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذب أبو السنا بل حلت فاركحي وكذلك  
لما قال سلمة بن الأكوع أنهم يقولون إن عامرا قتل نفسه وحبط عمله فقال كذب من قالها  
أنه لجاهد مجاهد وكان فائل ذلك لم يعتمد الكذب فإنه كان رجلا صالحا وقد روى أنه كان أسيد  
ابن الحضرمي كره أن تكلم بلا علم كذبه النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال أبو بكر وابن مسعود  
وغيرهما من الصحابة فيما يفتون فيه باجتهادهم إن يك صوابا فمن الله وإن يك خطأ فهو مني  
ومن الشيطان والله ورسوله بريآن منه فإذا كن خطأ المجتهد المغفور له هو من الشيطان وكيف  
بمن تكلم بلا اجتهد يبيع له الكلام في الدين فهذا خطؤه أيضا من الشيطان مع أنه يعاقب  
عليه إذا لم يتب والمجتهد خطؤه من الشيطان وهو مغفور له كما أن الاحتلام والسيان وغير ذلك  
من الشيطان وهو مغفور بخلاف من تكلم بلا اجتهد يبيع له ذلك فهذا كذب آثم في ذلك  
وإن كانت له حساسات في غير ذلك فإن الشيطان ينزل على كل إنسان ويوحى بحسب موافقه  
له ويطرد بحسب إخلاصه لله وطاعته له قال تعالى ( إنء ادى لى لك عايهم سلطان ) وعباده  
هم الذين عبدوه بما أمرت به رسله من أداء الواجبات والمسحبات وأما من عبده غير ذلك  
فإنه من عباد الشيطان لا من عباد الرحمن قال تعالى ( ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا  
الشيطان انه لكم عدو • ان وان اعدوني ها اصرط • • • • • لهم ولعد اضل • • • • • لكم جبلا كثيرا )



علم انهم يظنون انهم يسمعون الشيطان اكثر من ان يسمعون الله فسمعون الشيطان بل  
قد يظنون انهم يسمعون الملائكة والمساكين كما ان يسجدون لهم ويسجدون لهم في الخفية  
انما يدبر الشيطان وان ظنوا انهم يسمعون ويسمعون من الله الصالحين قال تعالى (وهم  
مخبرهم حين هم يقول الملائكة اهؤلاء ايانا كذبا يسمعون قالوا سبحانك انت وليا من  
دورهم بل كانوا يسمعون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) ولهذا نرى النبي صلى الله عليه وسلم عن  
الصلوات طلوع الشمس ووقت غروبها فان الشيطان يجرها حينئذ حتى يكون سجود عباد  
الشمس له وهم يظنون انهم يسجدون للشمس وسجدتهم للشيطان وكذلك اصحاب دعوات  
الكواكب الذين يدعون كوكبا من الكواكب ويسجدون له ويتاجونه ويدعونه ويضعون له من  
الطعام واللباس والبحور والتب يجات ما يناسبه كما ذكره صاحب السر المكنون المشرق وصاحب  
الشعلة النورية البوتي المغربي وتغيرها فان هؤلاء تنزل عليهم ارواح مخاطبهم وتخبرهم ببعض  
الامور وتقضي لهم بعض الحاجج ويسمون ذلك روحانية الكواكب ومنهم من يظن انها  
ملائكة وانما هي شياطين تنزل عليهم قال تعالى (ومن يش عن ذكر الرحمن فيض له شيطانان  
فهو له قرين) وذكر الرحمن هو الذي انزله وهو الكتاب والسنة اللذان قال الله فيهما (واذكروا  
نعمه الله عليكم وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به) وقال تعالى (لقد امن الله على المؤمنين  
اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) وقال  
تعالى (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب  
والحكمة) وهو الذي قال الله فيه (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) فمن أعرض عن  
هذا الذكر وهو الكتاب والسنة فيض له قرين من الشياطين فصار من أولياء الشيطان بحسب  
ماتابيه - وان كان واليا للرحمن تارة وللشيطان أخرى كان فيه من الايمان وولاية الله بحسب  
ما والى فيه الرحمن وكان فيه من عداوة الله والنفاق بحسب ما والى فيه الشيطان كما قال حذيفة  
ابن اليمان القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن - وقلب أغلف فذلك  
قلب الكافر والاغلف قلب يافت عليه غلاف كما قال تعالى عن اليهود (وقالوا قلوبنا غلف بل  
طبع الله عليها بكفرهم) وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم من ترك ثلاث جمع طبع الله على قلبه -  
وقلب منكوس فذلك قلب المنافق - وقلب فيه مادتان مادة تمده للايمان ومادة تمده للنفاق



من الناس كل واحد له من الله نصيبا من العلم والفضل والبر والنجاة...  
 هذه الآية من القرآن التي هي على الله تعالى...  
 خلاصة من كانت فيه من هذه الصفات...  
 حيث كثر الله وأدناها من هذه الصفات...  
 يكون فيه من هذه الصفات...  
 عدوانه وهذا يكون بعض هؤلاء يجرى على يده خوارق من جهة إيمانه بالله وهواه يكون  
 من كرامات الأولياء وخوارق من جهة هفاه وعداوته تكون من أحوال الشياطين ولهذا  
 أمرنا الله تعالى أن نقول في كل صلاة (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير  
 المنصوب عليهم ولا الضالين) والمنصوب عليهم هم الذين يعملون الحق ويعملون بخلافه. والضالون  
 الذين يعبثون بالله بغير علم فمن أتبع هواه وذوقه ووجدته مع علمه أنه يخالف للكتاب والسنة  
 فهو من المنصوب عليهم وإن كان <sup>(١)</sup> فذلك من الضالين نسأل الله أن يهدينا الصراط المستقيم  
 صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا  
 والحمد لله رب العالمين والباقي للفقير

(المسئلة الرابعة والأربعون قاعدة تكاحية قال الله تعالى (والمطلقات يتربصن بأنفسهن  
 ثلاثة قروء) إلى قوله (ويعولن أحق بردهن في ذلك أن أرادوا أصلاحا ولنهن مثل الذي  
 عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة) إلى قوله تعالى (الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو  
 تسريح بإحسان) فجعل المباح أحد أمرين إما إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان وأخبر أن  
 الرجال ليسوا أحق بالزنا إلا إذا أرادوا أصلاحا وجعل لمن مثل الذي عليهن بالمعروف وقال  
 تعالى (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف) وقال  
 تعالى في الآية الأخرى (فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف) وقال تعالى (فلا  
 تمضوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف) وقوله هنا بالمعروف يدل  
 على أن المرأة لو رضيت بغير المعروف لكان للأولياء العزل والمعروف تزويج الكف  
 وقد يستدل به من يقول مهر مثلها من المعروف فإن المعروف هو الذي يعرفه أولئك وقال



أقلم تكونوا تعاقون) والذين يعبدون الشيطان أكثرهم لا يعرفون أنهم يعبدون الشيطان بل  
 قد يظنون أنهم يعبدون الملائكة أو الصالحين كالذين يستغيثون بهم ويسجدون لهم فهم في الحقيقة  
 إنما عبدوا الشيطان وإن ظنوا أنهم يتوسلون ويستشفعون بعباد الله الصالحين قال تعالى (ويوم  
 نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من  
 دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها فإن الشيطان يقارنها حينئذ حتى يكون سجود عبادة  
 الشمس له وهم يظنون أنهم يسجدون للشمس وسجودهم للشيطان وكذلك أصحاب دعوات  
 الكواكب الذين يدعون كوكباً من الكواكب ويسجدون له ويناجونه ويدعونه ويضمون له من  
 الطعام واللباس والبخور والتسبيحات ما يناسبه كما ذكره صاحب السر المكوم المشرق وصاحب  
 الشعلة النورانية البوني المغربي وغيرهما فإن هؤلاء نزل عليهم أرواح تخاطبهم وتخبرهم ببعض  
 الأمور وتقضي لهم بعض الحوائج ويسمون ذلك روحانية الكواكب ومنهم من يظن أنها  
 ملائكة وإنما هي شياطين نزل عليهم قال تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا  
 فهو له قرين) وذكر الرحمن هو الذي أنزله وهو الكتاب والسنة اللذان قال الله فيهما (واذكروا  
 نعمة الله عليكم وآنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به) وقال تعالى (لقد من الله على المؤمنين  
 إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) وقال  
 تعالى (هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب  
 والحكمة) وهو الذي قال الله فيه (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) فمن أعرض عن  
 هذا الذكر وهو الكتاب والسنة فنيض له قرين من الشياطين فصار من أولياء الشيطان بحسب  
 ما تابعه — إن كان موالياً للرحمن تارة وللشيطان أخرى كان فيه من الإيمان وولاية الله بحسب  
 ما ولى فيه الرحمن وكان فيه من عداوة الله والحق بحسب ما ولى فيه الشيطان كما قال حذيفة  
 ابن اليمان التملوب أربعة قلب أجرد فيه سراج زهر فذلك قلب المؤمن — وقلب أغلف فذلك  
 قلب الكافر والاعراف باب ما تعالى به غلاف كما قال تعالى عن اليهود (وقالوا قلوبنا غلف بل  
 طبع الله عليها كبرهم) وقد قدم قولاً صلى الله عليه وسلم من ترك ثلاث جمع طبع الله على قلبه —  
 وقلب من كره الله — والاعراف باب ما تعالى به غلاف فذلك قلب المؤمن — وقلب أغلف فذلك

فأيها غلب كان الحكم له وقد روى هذا في مسند الإمام أحمد مرفوعاً وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا أؤتمن خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر - فقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أن القلب يكون فيه شعبة نفاق وشعبة إيمان فإذا كان فيه شعبة نفاق كان فيه شعبة من ولايته وشعبة من عداوته ولهذا يكون بعض هؤلاء يجري على يديه خوارق من جهة إيمانه بالله وتقواه تكون من كرامات الأولياء وخوارق من جهة نفاقه وعداوته تكون من أحوال الشياطين ولهذا أمرنا الله تعالى أن نقول في كل صلاة (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) والمغضوب عليهم هم الذين يعلمون الحق ويعملون بخلافه. والضالون الذين يعبدون الله بغير علم فمن أتبع هواه وذوقه ووجدته مع علمه أنه مخالف للكتاب والسنة فهو من المغضوب عليهم وإن كان<sup>(١)</sup> فذلك من الضالين نسأل الله أن يهدينا الصراط المستقيم صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً والحمد لله رب العالمين والمآبة للمتقين \*

المسئلة الرابعة والاربعون طاعة نكاحية قال الله تعالى (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) الى قوله (ويعولن أحق بردهن في ذلك ان أرادوا اصلاًحاً ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة) الى قوله تعالى (الطلاق مرتان فامسك بمعروف او تسريح باحسان) فجعل المباح أحد أمرين إما امسك بمعروف او تسريح باحسان وأخبر ان الرجال ليسوا أحق بالرد الا اذا أرادوا اصلاًحاً وجعل لمن مل الذي عليهن بالمعروف وقال تعالى (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف) وقال تعالى في الآية الاخرى (فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف) وقال تعالى (ولا تمسكوهن أن ينكحن أزواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف) وقوله هنا بالمعروف يدل على أن المرأة لو رضيت بنكح المعروف لكان للأولياء العضل والمعروف تزوج الكف، وقد يستدل به من يقول مهر مثلها من المعروف فان المعروف هو الذي يعرفه أولئك وقال



قال ابن القيم لا يصلح أن يزوا النساء كرها ولا يعضلوهن لتذهبوا ببعض  
مالهن من أجل قوته (وعايروهن بالمعروف) فلهذا ذكر أن التراضي بالمعروف والامتناع  
بالمعروف والتمسك بالمعروف والمعروف والآن نحن بالمعروف كما قال (وهن  
رذيلن وكسوة) بالمعروف وهذا المذكور في القرآن هو الواجب العدل في جميع مناطق  
النكاح من أمور النكاح وحقوقي الزوجين فكما أن ما يجب للمرأة عليه من الزرع  
والكسوة هو بالمعروف وهو العرف الذي يعرفه الناس في حالها نوعا وقدرها وصحة وإن كان  
ذلك يتنوع بتنوع حالها من اليسار والاعسار والزمان كالشتاء والصيف والليل والنهار والمكان  
فيطعمها في كل بلد بما هو عادة أهل البلد وهو العرف بينهم، وكذلك ما يجب لها عليه من  
التمتع والعشرة فلهذا أن يثبت عندها ويطلبها بالمعروف ويختلف ذلك باختلاف حالها وحاله  
وهذا أصح القولين في الوطء الواجب أنه مقدر بالمعروف لا بتقدير من الشرع كما قرره في  
غير هذا الموضع والمثال المشهور هو النفقة فإنها مقدرة بالعرف تتنوع بتنوع حال الزوجين عند  
جهور المسلمين ومنهم من قال هي مقدرة بالشرع نوعا وقدرها مدا من حنطة أو مدا ونصفا  
أو مدين قياسا على الإطعام الواجب في الكفارة على أصل القياس \* والصواب المقطوع به ما  
عليه الأمة علماء وعملا قديما وحديثا فإن القرآن قد دل على ذلك \* وفي الصحيحين عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه قال لهند امرأة أبي سفيان لما قالت له يا رسول الله إن أبا سفيان رجل شحيح  
واته لا يعطيني ما يكفيني وولدي فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذي ما يكفيك وولديك  
بالمعروف فأمرها أن تأخذ الكفاية بالمعروف ولم يقدر لها نوعا ولا قدرا - ولو قدر ذلك بشرع  
أو غيره لين لها التقدر والتنوع كما بين فرائض الزكاة والديات \* وفي صحيح مسلم عن جابر أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال في خطبته العظيمة بمرقات ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف  
وإذا كان الواجب هو الكفاية بالمعروف فمعلوم أن الكفاية بالمعروف تتنوع بحال الزوجة في  
حاجتها ويتنوع الزمان والمكان ويتنوع حال الزوج في يساره واعساره وليست كسوة القصيرة  
الضئيلة ككسوة الطويلة الجسيمة ولا كسوة الشتاء ككسوة الصيف ولا كفاية طعامه  
كطعامه ولا طعام البلاد الحارة كالباردة ولا المعروف في بلاد التمر والشعير كالمعروف في بلاد  
الفاكهة والخير \* وفي مسند الإمام أحمد وسنن أبي داود وابن ماجه عن حكيم بن معاوية الميمري



والشراب والخمر والطعن والطعام لما لا يملكه ويملكه مثل علف فائسه ونحو ذلك فمنهم من قال لا يحب الخدمة وهذا القول ضعيف كضعف قول من قال لا يحب عليه العشرة والوطء فان هذا ليس مباشرة له بالمعروف بل المصاحب في السفر الذي هو طهر الانسان وصاحبه في المسكن ان لم يماونه على مصاحبه لم يكن قد فاشره بالمعروف وقتل وهو الصواب وجوب الخدمة فان الزوج سيدها في كتاب الله وهي عاية عنده ستة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى العاني والعبد الخدمة ولان ذلك هو المعروف \* ثم من هؤلاء من قال يجب الخدمة اليسيرة ومنهم من قال يجب الخدمة بالمعروف وهذا هو الصواب فليها أن تخدمه الخدمة المعروفة من مثلها مثله ويتنوع ذلك بتنوع الاحوال فخدمة البدوية ليست كخدمة القروية وخدمة القوية ليست كخدمة الضعيفة \*

﴿ فصل ﴾ والمعروف فيما له ولها هو موجب العقد المطلق فان العقد المطلق يرجع في موجه الى العرف كما يوجب العقد المطلق في البيع النقد المعروف فان شرط أحدهما على صاحبه شرطا لا يحرم حلالا ولا يحلل حراما فالسلاون عند شروطهم فان موجبات العقود تناق من اللفظ تارة ومن العرف تارة أخرى لكن كلاهما مقيد بما لم يحرمه الله ورسوله فان لكل من العاقلين أن يوجب للآخر على نفسه ما لم يمنعه الله من ايجابه ولا يمنعه الله أن يوجب في المعاوضة ما يباح بذله بلا عوض فأما ما يحرم بذله بلا عوض كعارية البضع والولاء لغير المقت فلا سبيل الى أن يجب بالشرط فانه اذا حرم بذله كيف يجب بالشرط فهذه أصول جامعة مع اختصار والله أعلم \*

﴿ المسئلة الخامسة والاربعون ﴾ قال الشيخ اختلف الفقهاء فيما تدرك به الجمعة والجماعة على ثلاثة أقوال (أحدها) أنها لا يدركان الا بركة وهو مذهب مالك وأحمد في إحدى الروايتين عنه اختارها جماعة من أصحابه وهو وجه في مذهب الشافعي واختاره بعض أصحابه أيضا كابي المحاسن الرياني وغيره (والقول الثاني) انها يدركان بتكبيرة وهو مذهب أبي حنيفة (والقول الثالث) ان الجمعة لا تدرك الا بركة والجماعة تدرك بتكبيرة وهذا القول هو المشهور من مذهب الشافعي وأحمد والصحيح هو القول الاول لوجوه (أحدها) أن قدر التكبيرة لم يعلق به الشارع شيئا من الاحكام لافي الوقت ولا في الجمعة ولا الجماعة ولا غيرها فهو



وصف ملتي في نظر الشارع فلا يجوز اعتباره (الثاني) أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما علق الأحكام بأدراك الركعة فتطبيقها بالتكبير التام لما اعتبره واعتبار لما ألتاه وكل ذلك فاسد فيما اعتبر فيه الركعة وعلق الإدراك بها في الوقت \* ففي الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أدرك أحدكم ركعة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته وإذا أدرك ركعة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته \* وأما ما في بعض طرقه إذا أدرك أحدكم سجدة فالمراد بها الركعة التامة كما في اللفظ الآخر ولأن الركعة التامة تسمى باسم الركوع فيقال ركعة وباسم السجود فيقال سجدة وهذا كثير في ألفاظ الحديث مثل هذا الحديث وغيره (الثالث) أن النبي صلى الله عليه وسلم علق الإدراك مع الإمام بركعة وهو نص في المسئلة \* ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة وهذا نص رافع للنزاع (الرابع) أن الجمعة لا تدرك إلا بركعة كما أفتى به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ابن عمر وابن مسعود وأنس وغيرهم ولا يعلم لهم في الصحابة مخالف . وقد حكى غير واحد أن ذلك إجماع الصحابة والتفريق بين الجمعة والجماعة غير صحيح ولهذا أبو حنيفة طرد أصله وسوى بينهما ولكن الأحاديث الثابتة وآثار الصحابة تبطل ما ذهب إليه (الخامس) أن مادون الركعة لا يعتد به من الصلاة فإنه يستقبلها جميعها منفردا فلا يكون قد أدرك مع الإمام شيئا يحتسب له به فلا يكون قد اجتمع هو والإمام في جزء من أجزاء الصلاة يعتد له به فتكون صلاته جميعا صلاة منفرد \* يوضح هذا أنه لا يكون مدركا للركعة إلا إذا أدرك الإمام في الركوع وإذا أدركه بعد الركوع لم يعتد له بما فعله معه مع أنه قد أدرك معه القيام من الركوع والسجود وجلسة الفصل ولكن لما فاته معظم الركعة وهو القيام والركوع فاته الركعة فكيف يقال مع هذا أنه قد أدرك الصلاة مع الجماعة وهو لم يدرك معهم ما يحتسب له به فادراك الصلاة بأدراك الركعة نظير ادراك الركعة بأدراك الركوع لانه في الموضعين قد أدرك ما يعتد له به وإذا لم يدرك من الصلاة ركعة كان كمن لم يدرك الركوع مع الإمام في فوت الركعة لانه في الموضعين لم يدرك ما يحتسب له به وهذا من أصح القياس (السادس) أن ينبي على هذا أن المسافر إذا اتم بمقيم وأدرك معه ركعة فما فوقها فانه يتم الصلاة وإن أدرك معه أقل من ركعة صلاحها مقصورة نص عليه الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه وهذا





المسئلة السادسة والاربعون في رجل من أهل القبلة ترك الصلاة مدة سنتين ثم تاب بعد ذلك وواظب على أدائها فهل يجب عليه قضاء ما فاتته منها أم لا ؟

الجواب : أما من ترك الصلاة أو فرضها من فرائضها فإما أن يكون قد ترك ذلك ناسيا له بعد علمه بوجوبه وإما أن يكون جاهلا بوجوبه وإما أن يكون لعذر يعتقد معه جواز التأخير وإما أن يتركه عالما عمدا ( وأما الناسي ) للصلاة فعليه أن يصلّيها إذا ذكرها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم المستفيضة عنه باتفاق الأئمة قال صلى الله عليه وسلم من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك . وقد استفاض في الصحيح وغيره أنه نام هو وأصحابه عن صلاة الفجر في السفر فصلوها بعد ما طلعت الشمس السنة والفريضة بأذان وإقامة . وكذلك من نسي طهارة الحدث وصلى ناسيا فعليه أن يعيد الصلاة بطهارة بلا نزاع حتى لو كان الناسي أميا . كان عليه أن يعيد الصلاة ولا إعادة على المأمومين إذا لم يعلموا عند جمهور العلماء كمالك والشافعي وأحمد في النصوص المشهورة كما جرى ذلك لعمر وعثمان رضي الله عنهما . وأما من نسي طهارة الخبث فإنه لا إعادة عليه في مذهب مالك وأحمد في أصح الروايتين عنه والشافعي في أحد قوليه لأن هذا من باب فعل الذمى عنه وذلك من باب ترك المأمور به ومن فعل ما نهى عنه ناسيا فلا إثم عليه بالكتاب والسنة كما جاءت به السنة فيمن أكل في رمضان ناسيا وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد . وطرده ذلك فيمن نكح في الصلاة ناسيا ومن تطيب وأبس ناسيا كما هو مذهب الشافعي وأحمد في أحدي الروايتين عنه . وكذلك من فعل المحلوف عليه ناسيا كما هو أحد القولين عن الشافعي وأحمد . وهنا مسائل تنازع العلماء فيها مثل من نسي الماء في رحله وصلى بالتيمم وأمثال ذلك ليس هذا . وضع تفصيلها ( وأما ) من ترك الصلاة جاهلا بوجوبها مثل من أسلم في دار الحرب ولم يعلم أن الصلاة واجبة عليه فهذه المسئلة للفقهاء فيها ثلاثة أقوال وجهان في مذهب أحمد ( أحدها ) عليه الاعادة مطلقا وهو قول الشافعي وأحد الوجهين في مذهب أحمد ( والآخر ) عليه الاعادة إذا تركها بدار الاسلام دون دار الحرب وهو مذهب أبي حنيفة لأن دار الحرب دار جهل لعذر فيه بخلاف دار الاسلام ( والآخر ) لا إعادة عليه مطلقا وهو الوجه الثاني في مذهب أحمد وغيره \* وأصل هذين الوجهين أن حكم التارح هل يثبت في حق المكلف قبل بلوغ الخطاب له فيه ثلاثة أقوال

في مذهب أحمد وغيره (أحدهما) يثبت مطلقا (والثاني) لا يثبت مطلقا (والثالث) يثبت حكم الخطاب المبتدأ دون الخطاب الناسخ كقضية أهل قباء وكالزراع المعروف في الوكيل اذا عزل فهل يثبت حكم العزل في حقه قبل العلم . وعلى هذا لو ترك الطهارة الواجبة لعدم بلوغ النص مثل أن يأكل لحم الابل ولا يتوضأ ثم يبلغه النص ويتبين له وجوب الوضوء أو يصلي في أعطان لابل ثم يبلغه ويتبين له النص فهل عليه إعادة ما مضى فيه قولان هما روايتان عن أحمد . ونظيره أن يمس ذكره ويصلي ثم يتبين له وجوب الوضوء من مس الذكر \* والصحيح في جميع هذه المسائل عدم وجوب الإعادة لأن الله عفا عن الخطأ والنسيان ولأنه قال ( وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ) فمن لم يبلغه أمر الرسول في شيء معين لم يثبت حكم وجوبه عليه ولهذا لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمر وعمارا لما أجابا فلم يصل عمر وصلى عمار بالترغ أن يعيد واحد منهما وكذلك لم يأمر أباذر بالإعادة لما كان يحنب وينكث إياها لا يصلي وكذلك لم يأمر من أكل من الصحابة حتى يتبين الحبل الأبيض من الحبل الأسود بالقضاء كما لم يأمر من صلى إلى بيت المقدس قبل بلوغ النسخ لهم بالقضاء \* ومن هذا الباب المستحاضة اذا مكثت مدة لا تصلي لا اعتقادها عدم وجوب الصلاة عليها ففي وجوب القضاء عليها قولان (أحدهما) لا إعادة عليها كما نقل عن مالك وغيره لأن المستحاضة التي قالت للنبي صلى الله عليه وسلم اني حضت حيضة شديدة كبيرة منكرة منعتني الصلاة والصيام أمرها بما يجب في المستقبل ولم يأمرها بقضاء صلاة الماضي \* وقد ثبت عندي بالنقل المتواتر أن في النساء والرجال بالبوادي وغير البوادي من يبلغ ولا يعلم أن الصلاة عليه واجبة بل اذا قيل للمرأة صلى تقول حتى أكبر وأصير عجوزة ظانة أنه لا يخاطب بالصلاة الا المرأة الكبيرة كالعجوز ونحوها . وفي أتباع الشيوخ طوائف كثيرون لا يعلمون ان الصلاة واجبة عليهم فهو لا لا يجب عليهم في الصحيح قضا الصلوات سواء قيل كانوا كفارا او كانوا معذورين بالجهل . وكذلك من كان منافقا زنديقا يظهر الاسلام ويطن خلافة وهو لا يصلي أو يصلي أحيانا بلا وضوء او لا يعتقد وجوب الصلاة فانه اذا ناب من ثقافته وصلى فانه لا قضاء عليه عند جمهور العلماء والمرتب الذي كان يعتقد وجوب الصلاة ثم ارتد عن الاسلام ثم عاد لا يجب عليه قضاء ما تركه حال الردة عند جمهور العلماء كالك وأبي حنيفة وأحمد في ظاهر مذهبه فان المرتدين



الذين ارتدوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن مسعود بن أبي سريح وغيره مكثوا على الكفر مدة ثم أسلموا ولم يأمر أحدا منهم بقضاء ما تركوه وكذلك المرتدون على عهد أبي بكر لم يؤمروا بقضاء صلاة لالا<sup>(١)</sup> وأما من كان علما بوجوبها وتركها بلا تاويل حتى خرج وقتها الموقت فهذا يجب عليه القضاء عند الأئمة الأربعة وذهب طائفة منهم ابن حزم وغيره إلى أن فعلها بعد الوقت لا يصح من هؤلاء. وكذلك قالوا فيمن ترك الصوم متعمدا والله سبحانه وتعالى اعلم \*

المسئلة السابعة والأربعون \* مثل شيخ الإسلام ابن تيمية عن رجل تزوج امرأة من سنين ثم طلقها ثلاثا وكان ولي نكاحها فاسقا فهل يصح عقد الفاسق بحيث إذا طلق ثلاثا لا تحل له إلا بعد نكاح غيره أولا يصح عقده فله أن يتزوجها بعقد جديد وولي مرشد من غير أن ينكحها غيره \*

الجواب \* الحمد لله \* أن كان قد طلقها ثلاثا فقد وقع به الطلاق وليس لأحد بعد الطلاق الثلاث أن ينظر في الولي هل كان عدلا أو فاسقا ليجعل فسق الولي ذريعة إلى عدم وقوع الطلاق فإن أكثر الفقهاء يصححون ولاية الفاسق وأكثرهم يوقعون الطلاق في مثل هذا النكاح بل وفي غيره من الأنكحة الفاسدة وإذا فرع على أن النكاح فاسد وإن الطلاق لا يقع فيه فائما يجوز أن يستحل الحلال من يحرم الحرام وليس لأحد أن يعتقد الشيء حلالا حراما وهذا الزوج كان يستحل وطأها قبل الطلاق ولو ماتت لورثها فهو عامل على صحة النكاح فكيف يعمل بعد الطلاق على فساد النكاح فيكون النكاح صحيحا إذا كان له غرض في صحته فاسدا إذا كان له غرض في فساد. وهذا القول يخالف إجماع المسلمين فاتهم متفقون على أن من اعتقد حل الشيء كان عليه أن يعتقد ذلك سواء وافق غرضه أو خالفه. ومن اعتقد تحريمه كان عليه أن يعتقد ذلك في الحالين \* وهؤلاء المطلقون لا يفكرون في فساد النكاح بفسق الولي إلا عند الطلاق الثلاث لا عند الاستمتاع والتوارث يكونون في وقت يقدون من يفسده وفي وقت يقدون من يصححه بحسب الفرض والهوى ومثل هذا لا يجوز باتفاق الأمة. وأما أن كان هذا حلف يمين بالطلاق فليذكر يمينه ليفتي بما يجب في ذلك فإن كثيرا من

الناس قد يظن أنه حنث ووقع به الطلاق ويكون الامر بخلاف ذلك وفي الحنث مسائل فيها نزاع بين العلماء فالأخذ بقول سائق في ذلك خير من الدخول فيما يخالف الاجماع ونظير هذا أن يستعد الرجل ثبوت شفعة الجوار اذا كان طالبا لها وعدم ثبوتها اذا كان مستريا فان هذا لا يجوز بالاجماع . وكذا من نهي على صحة ولاية الفاسق في حال نكاحه ونهي على فساد ولايته في حال طلاقه لم يجز ذلك باجماع المسلمين ولو قال المستفتى المعين أنا لم أكن أعرف ذلك وأنا من اليوم ألزم ذلك لم يكن من ذلك لان ذلك يفتح باب التلاعب بالدين وفتح الذريعة الى ان يكون التحليل والتحریم بحسب الأهواء ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح الشغار وهو ان يزوجه أخته على أن يزوجه أخته وقد ظن بعض الفقهاء ان ذلك لأجل شرط عدم المهر فصحح النكاح وأوجب مهر المثل . وآخرون قالوا إنما نهى عن ذلك لأجل الاشتراك في البضع فان كل واحدة يصير بضعها مملوكا لزوجها وللزوجة الأخرى التي أصدقته لان الصداق ملك الزوجة ولهذا قال بعض الفقهاء ان سموا مهر اصبح النكاح والا لم يصح وقال بعضهم ان قال وبضع كل واحدة منهما مهر للأخرى فسد والا لم يفسد . والصواب ان نكاح الشغار فاسد كما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم وان من صورده ما اذا سموا مهرًا وغيره لانه قد صار مشروطا في نكاح الأخرى وان كانت هي لم تملكه وإنما ملكه وليها فانه يكون ما يستحقه من المهر لوليها وهو إنما أخذ بضعاً . وفي ذلك مفاسد (أحدها) اشتراط عدم المهر وفرق بين عدم تسميته وبين اشتراط نفيه فالاول لا يفسد بالاتفاق . والثاني يفسد في أحد القولين في مذهب مالك وأحمد وهو الصحيح (والثاني) ان ذلك يقتضي محاباة للخاطب وانه لا ينظر في مصلحة وليته (والثالث) ان هذا يقتضي ان يكون العوض المشروط لغير المرأة بل لزوجهما فحقيقة الامر أن المرأة زوجت لأجل غيرها وصار بضعها مبدولا لأجل مقصود غيرها والاب له حق في مال ولده كما قال النبي صلى الله عليه وسلم انت ومالك لا بيك وليس له حق في بضعها لانه لا يتمتع به والله سبحانه أعلم .

المسئلة الثامنة والاربعون في قوله تعالى (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها) الى قوله (واعلموا ان الله بما تعلمون بصير) مع قوله (وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى



يضمن حملن فان أرضعن لكم فأتوهن أجورهن) الى قوله (سيجعل الله بعد عسر يسرا) \* وفي ذلك أنواع من الاحكام بعضها يجمع عليه وبعضها متنازع فيه \* واذا تدبرت كتاب الله تبين انه يفصل النزاع بين من يحسن الرد اليه وأن من لم يهتد الى ذلك فهو إما لعدم استطاعته فيعذر أو لتفريطه فيلام \* قوله تعالى (حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة) يدل على أن هذا تمام الرضاعة وما بعد ذلك فهو غذاء من الاغذية وبهذا يستدل من يقول الرضاع بعد الحولين بمنزلة رضاع الكبير \* وقوله حولين كاملين يدل على ان لفظ الحولين يقع على حول وبعض آخر وهذا معروف في كلامهم يقال لفلان عشرون عاما اذا كمل ذلك \* قال القراء والزجاج وغيرهما لما جاز ان يقول حولين ويريد أقل منهما كما قال تعالى (فمن تعجل في يومين) ومعلوم انه يتعجل في يوم وبعض آخر وتقول لم أر فلانا يومين وانما تريد يوما وبعض آخر قال كاملين ليبين انه لا يجوز ان ينقص منهما وهذا بمنزلة قوله تعالى (تلك عشرة كاملة) فان لفظ العشرة يقع على تسعة وبعض العاشر فيقال أقت عشرة أيام وان لم يكملها فقوله هناك كاملة بمنزلة قوله هنا كاملين \* وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخازن الامين الذي يعطى ما أمر به كاملا موفرا طيبة به نفسه أحد المتصدقين فالكامل الذي لم ينقص منه شيء اذ الكمال ضد النقصان وأما الموفر فقد قال أجزهم موفر يقال للموفر للزائد ويقال لم يكلم أي يجرح كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد في كتاب الزهد عن وهب بن منبه أن الله تعالى قال لموسى وما ذاك لهواتهم على ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتي سالما موفرا لم تكلمه الدنيا ولم تكلمه نطفة الهوى وكان هذا تيسير الصفة وذلك نقصان القدر - وذكر أبو الفرج هل هو عام في جميع الوالدات أو يختص بالملقات على قولين \* والخصوص قول سعيد بن جبير ومجاهد والضحاك والسدي ومقاتل في آخرين \* والعموم قول أبي سليمان الدمشقي والقاضي أبي يعلى في آخرين قال القاضي ولهذا يقول لها ان تؤجر نفسها لرضاع ولدها سواء كانت مع الزوج أو مطلقة (قلت) الآية حجة عليهم فانها أوجبت للرضعات رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا زيادة على ذلك وهو يقول تؤجر نفسها بأجرة غير النفقة والآية لا تدل على هذا بل اذا كانت الآية عامة دلت على انها ترضع ولدها مع اتفاق الزوج عليها كما لو كانت حاملا فانها ينفق عليها وتدخل نفقة الولد في نفقة الزوجية لان الولد ينزى بغذاء أمه وكذلك في حال الرضاع فان نفقة الحمل هي نفقة المراضع وعلى هذا

فلا منافاة بين القولين فان الذين خصوه بالمطلقات أوجبوا ثقة جديدة بسبب الرضاع كما ذكر في سورة الطلاق وهذا يختص بالمطلقة وقوله تعالى (حولين كاملين) قد علم ان مبدأ الحول من حين الولادة . والسكالم الى نظير ذلك فاذا كان من عاشر المحرم كان السكالم في عاشر المحرم في مثل تلك الساعة فان الحول المطلق هو اثنا عشر شهرا من الشهر الهلالي كما قال تعالى (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله) وهكذا ما ذكره من العدة أربعة أشهر وعشر أولها من حين الموت وآخرها اذا مضت عشر بعد نظيره فاذا كان في منتصف المحرم فأخرها خامس عشر المحرم وكذلك الاجل المسمى في البيوع وسائر ما يؤجل بالشرع وبالشرط وللفقهاء هنا قولان آخران ضعيفان (أحدهما) قول من يقول اذا كان في أثناء الشهر كان جميع الشهور بالعدد فيكون الحولان ثمانية وستين وثلاثمائة وستين وعلى هذا القول تزيد المدة اثني عشر يوما وهو غلط بين (والقول الثاني) قول من يقول منها واحد بالعدد وسائرهما بالاهلة وهذا أقرب لكن فيه غلط فانه على هذا اذا كان المبدأ عاشر المحرم وقد نقص المحرم كان تمامه تاسعه فيكون التكميل أحد عشر فيكون المنتهى حادى عشر المحرم وهو غلط أيضا وظاهر القرآن يدل على أن على الام ارضاعه لان قوله يرضعن خبر في معنى الامر وهى مسئلة نزاع ولهذا تأولها من ذهب الى القول الآخر . قال القاضي أبو يعلى وهذا الامر انصرف الى الآباء لان عليهم الاسترضاع لا على الوالدات بدليل قوله (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن) وقوله (فأتوهن أجورهن) فلو كان متحما على الوالدة لم يكن عليه الاجرة فيقال بل القرآن دل على ان للابن على الام الفعل وعلى الاب النفقة ولولم يوجد غيرها تمين عليها وهى تستحق الاجرة والاجنية تستحق الاجرة ولولم يوجد غيرها . وقوله تعالى (لمن أراد ان يتم الرضاعة) دليل على أنه يجوز أن يريد اتمام الرضاع ويجوز الفطام قبل ذلك اذا كان مصلحة وقد بين ذلك بقوله تعالى (فان أرادا فصلا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما) وذلك يدل على انه لا يفصل الا برضى الابوين فلو أراد أحدهما الا تمام والاخر الفصال قبل ذلك كان الامر لمن أراد الا تمام لانه قال تعالى (والو لدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن) وقوله تعالى (يرضعن) صيغة خبر ومعناه الامر والتقدير الوالدة مأمورة بارضاعه حولين كاملين اذا أريد اتمام الرضاعة فاذا أرادت الا تمام كانت مأمورة بذلك وكان على الاب رزقها وكسوتها وان



أراد الأب الاتمام كان له ذلك فإنه لم يبح انفصال إلا براضيهما جميعاً. يدل على ذلك قوله تعالى (لمن أراد أن يتم الرضاعة) ولقطة من إمام أن يقال هو طام يتناول هذا وهذا ويدخل فيه الذكر والأنثى فمن أراد الاتمام أرضع له وإما أن يقال قوله تعالى (لمن أراد أن يتم الرضاعة) إنما هو المولود له فهو المولود له وهو المرضع له فالأم تلده وترضع له كما قال تعالى (فإن أرضعن لكم) والام كالأجير مع المستأجر فإن أراد الأب الاتمام أرضع له وإن أراد أن لا يتم<sup>(١)</sup> وعلى هذا التقدير فنطوق الآية أمرهن بالرضاعة عند إرادة الأب ومفهومها أيضاً جواز انفصال براضيهما يبقى إذا أرادت الأم دون الأب مسكوتاً عنه لكن مفهوم قوله تعالى (عن تراض) أنه لا يجوز كما ذكر ذلك مجاهد وغيره ولكن تناوله قوله تعالى (فإن أرضعن لكم) فأتوهن أجورهن) فإنها إذا أرضعت تمام الحول فله أرضعت وكفته بذلك مؤنة الطفل فلولاً رضاعها لا يحتاج إلى أن تطعمه شيئاً آخر. ففي هذه الآية بين أن على الأم الاتمام إذا أراد الأب وفي تلك بين أن على الأب الأجر إذا أبت المرأة قال مجاهد التشاور فيما دون الحولين إن أرادت أن تقطم وأبى فليس لها وإن أراد هو ولم ترد فليس له ذلك حتى يقع ذلك على تراض منهما وتشاور يقول غير مسسن<sup>(٢)</sup> إلى أنفسهما ولا رضاهما. وقوله تعالى (إذا سلمتم ما آتيتم بالمعروف) قال إذا سلمتم أيها الآباء إلى أمهات الأولاد أجر ما أرضعن قبل امتناعهن روى عن مجاهد والسدّي وقيل إذا سلمتم إلى الظئر أجرها بالمعروف روى عن سعيد بن جبير ومقاتل وقرأ ابن كثير آتيتم بالقصر. وقوله تعالى (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) ولم يقل وعلى الوالدين كما قال والوالدات لأن المرأة هي التي تلده وأما الأب فلم يلده بل هو مولود له ولكن إذا قرن بينهما قيل وبالوالدين إحساناً فأما مع الأفراد فليس في القرآن تسميته والدليل أبا وفيه بيان أن الولد ولد للأب لا للأم ولهذا كان عليه نفقته حملاً وأجرة رضاعه وهذا يوافق قوله تعالى (يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور) فجعله موهوباً للأب وجعل بيته بيته في قوله تعالى (لا جناح عليكم إن تأكلوا من يوتكم) وإذا كان الأب هو المنفق عليه جنيناً ورضيعاً والمرأة وماء فالولد زرع الأب قال تعالى (نساءكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) فالمرأة هي الأرض المزروعة والزرع فيها للأب وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يسقى الرجل ماءه زرع

غيره يريد به النهي عن وطء الحبالى فان ماء الواطى يزيد في الحمل كما يزيد الماء في الزرع وفي الحديث الآخر الصحيح لقد هممت أن ألغته لئلا تدخل معه في قبره كيف يورثه وهو لا يحل له وكيف يستعبده وهو لا يحل له وإذا كان الولد للاب وهو زوجه كان هذا مطابقا لقوله صلى الله عليه وسلم أنت ومالك لانيك وقوله صلى الله عليه وسلم إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه فقد حصل الولد من كسبه كما دلت عليه هذه الآية فان الزرع الذى في الارض كسب المزدرع له الذى بذره وسقاه واعطى أجرة الارض فان الرجل أعطى المرأة مهرها وهو أجر الوطء كما قال تعالى ( ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتهن أجورهن ) وهو مطابق لقوله تعالى ( ما أغنى عنه ماله وما كسب ) وقد فسر ما كسب بالولد فالأثم هي الحرث وهي الارض التي فيها زرع والاثب استأجرها بالمهر كما يستأجر الارض وأنفق على الزرع بانفاقه لما كانت حاملا ثم أنفق على الرضيع كما ينفق المستأجر على الزرع والثمر إذا كان مستورا وإذا برز فالزرع هو الولد وهو من كسبه وهذا يدل على ان للاب أن يأخذ من ماله مالا يضربه كما جاءت به السنة وأن ماله للاب مباح وإن كان ملكا لابن فهو مباح للاب أن يملكه والابن لا يملكه فإذا مات ولم يملكه ورث عن الابن وللاب أيضا ان يستخدم الولد ما لم يضربه وفي هذا وجوب طاعة الاب على الابن إذا كان الممل مباحا لا يضرب بالابن فانه لو استخدم عبده في<sup>(١)</sup> أو اعتدي عليه لم يجوز فالابن أولى . ونفع الابن له إذا لم يأخذه الاب بخلاف قمع المملوك فانه للمالك كما ان ماله لو مات للمالكه لا لوارثه ودل ما ذكره على انه لا يجوز للرجل ان يطأ حاملا من غيره وأنه إذا وطئها كان كسب الزرع يزيد فيه وينميه ويبقى له شركة في الولد فيحرم عليه استعباد هذا الولد فلو ملك أمة حاملا من غيره ووطئها حرم استعباد هذا الولد لانه سقاه ولقوله صلى الله عليه وسلم كيف يستعبده وهو لا يحل له وكيف يورثه أى يجعله موروثا منه وهو لا يحل له ومن ظن ان المراد كيف يجعله وارثا فقد غلط لان تلك المرأة كانت أمة للواطى والمبد لا يجعل وارثا إنما يجعل موروثا فأما إذا استبرئت المرأة علم انه لا زرع هناك ولو كانت بكر أو عند من لا يوطئها فقيه نزاع والاظهر جواز الوطء لانه لا زرع هناك وظهور براءة الرحم هنا أقوى من براءتها من الاستبراء بحيضة فان الحامل قد



يُخرج منها من الدم مثل دم الحيض وإن كان نادراً وقد تنازع العلماء هل هو حيض أولاً  
فلاستبراء ليس دليلاً قاطعاً على براءة الرحم بل دليل ظاهر. والبراءة وكونها كانت مملوكة  
لصبي أو امرأة أدل على البراءة. وإن كان البائع صادقاً وأخبره أنه استبرأها حصل المقصود  
واستبراء الصغيرة التي لم تحض والسجوز والآيسة في غاية البعد ولهذا اضطرب القائلون هل  
تستبرأ بشهر أو شهر ونصف أو شهرين أو ثلاثة أشهر وكلها أقوال ضعيفة وابن عمر رضي الله  
عنهما لم يكن يستبرئ البكر ولا يعرف له مخالف من الصحابة والنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر  
بالاستبراء إلا في المسبيات كما قال في سبأيا أو طلس لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير ذات  
حمل حتى تستبرأ بحيضة لم يأمر كل من ورث أمة أو اشتراها أن يستبرئها مع وجود ذلك في  
زمانه فلم أنه أمر بالاستبراء عند الجهل بالحال لا مكان أن تكون حاملاً وكذلك من ملكت  
وكان سيدها يطؤها ولم يستبرئها لكن النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر مثل هذا إذ لم يكن  
المسلمون يفعلون مثل هذا لا يرضى لنفسه أحد أن يبيع أمته الحامل منه بل لا يبيعها إذا وطئها  
حتى يستبرئها فلا يحتاج المشتري إلى استبراء ثانٍ ولهذا لم ينع عن وطء الحبالى من ذات  
إذا ملكت يبيع أو هبة لأن هذا لم يكن يقع بل هذه دخلت في نهي النبي صلى الله عليه وسلم أن  
يسقى الرجل ماءه زرع غيره. وقوله تعالى (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) وقال  
تعالى في تلك الآية (فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن) يدل على أن هذا الاجر هو رزقهن  
وكسوتهن بالمعروف إذا لم يكن بينهما مسمى يرجعان إليه وأجرة المثل إنما تقدر بالمسمى إذا كان  
هناك مسمى يرجعان إليه كما في البيع والاجارة لما كان الساعية هي أو مثلاً بثمان مسمى وجب ثمن  
المثل إذا أخذت بغير اختياره وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم من أعتق شركاً له في عبد وكان له  
من المال ما يبلغ ثمن العبد فوم عليه قيمة عدل فأعطى شركاءه حصصهم وعتق العبد فهناك أقيم العبد  
لأنه ومثله يباع في السوق فنعرف القيمة التي هي السعر في ذلك الوقت وكذلك الاجير والصانع  
كما نهي النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لعل أن يعطى الجازر من البدن شيئاً وقال  
نحن نعطي من عندنا فإن النج وقسمة اللحم على المهدي فطيه أجرة الجازر الذي فعل ذلك وهو  
يستحق نظير ما يستحقه مثله إذا عمل ذلك لأن الجزارة معروفة ولها عادة معروفة وكذلك سائر

الصناعات كالحياكة والخياطة والبناء وقد كان من الناس من يخطب بالاجرة على عمله فيستحق هذا الخياط ما يستحقه نظراؤه وكذلك أجبر الخدعة يستحق ما يستحقه نظيره لان ذلك عادة معروفة عند الناس . وأما الام المرضعة فهي نظير سائر الامهات المرضعات بعد الطلاق وليس لمن عادة مقدرة الا اعتبار حال الرضاع بما ذكر وهي اذا كانت حاملا منه وهي مطلقة استحققت نفقتها وكسوتها بالمعروف وهي في الحقيقة ثقة على الحمل وهذا أظهر قولي العلماء كما قال تعالى (وان كن أولات حمل فأتفقوا عليهن حتى يضمن حملهن) \* وللعلماء هنا ثلاثة أقوال (أحدها) ان هذه النفقة ثقة زوجة معتدة ولا فرق بين ان تكون حاملا أو حائلا وهذا قول من يوجب النفقة للبان كما يوجبها للرجعية كقول طائفة من السلف والخلف وهو مذهب أبي حنيفة وغيره ويروى عن عمر وابن مسعود ولكن على هذا القول ليس لكونها حاملا تأثير فانهم يتفقون عليها حتى تنقضي المدة سواء كانت حاملا أو حائلا (القول الثاني) أنه ينفق عليها ثقة زوجة لاجل الحمل كأحد قولي الشافعي وأحدى الروايتين عن أحمد وهذا قول متناقض فانه ان كان نفقة زوجة فقد وجب لكونها زوجة لاجل الولد وان كان لاجل الولد فنفقة الولد يجب مع غير الزوجة كما يجب عليه أن ينفق على سريره الحامل اذا اعتقها وهؤلاء يقولون هل وجبت النفقة للحمل أو لها من أجل الحمل على قولين فان ارادوا لها من أجل الحمل أي لهذه الحامل من أجل حملها فلا فرق - وان ارادوا وهو مرادهم أنه يجب لها نفقة زوجة من أجل الحمل فهذا تناقض فان نفقة الزوجة يجب وان لم يكن حمل ونفقة الحمل يجب وان لم تكن زوجة (والقول الثالث) وهو الصحيح أن النفقة يجب للحمل ولها من أجل الحمل لكونها حاملا بولده فهي ثقة عليه لكونه اباه لا عليها لكونها زوجة وهذا قول مالك وأحد القولين في مذهب الشافعي وأحمد والقرآن يدل على هذا فانه قال تعالى (وان كن أولات حمل فأتفقوا عليهن حتى يضمن حملهن) ثم قال تعالى (فان أرضعن لكم فآتوهن أجورهن) وقال هنا (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) فجعل أجر الارضاع على من وجبت عليه نفقة الحامل ومعلوم ان أجر الارضاع يجب على الاب لكونه أباً فكذلك نفقة الحامل ولان نفقة الحامل ورزقها وكسوتها بالمعروف وقد جعل أجر المرضعة كذلك ولانه قال (وعلى الوارث مثل ذلك) أي وارث الطفل فأوجب عليه ما يجب على الاب وهذا كله يبين ان نفقة الحمل والرضاع



من باب ثقة الاب على ابنه لامن باب ثقة الزوج على زوجته وعلى هذا فلو لم تكن زوجة بل كانت حاملا بوطء شبهة يلحقه نسبه أو كانت حاملا منه وقد أعتقها وجب عليه ثقة الحمل كما يجب عليه ثقة الارضاع ولو كان الحمل لغيره كمن وطئ أمة غيره بنكاح أو شبهة أو إرث فالولد هنا لسيد الأمة فليس على الواطئ شيء وإن كان زوجا ولو تزوج عبد حرة فحملت منه فالنسب هنا لاحق لكن الولد حر والولد الحر لا يجب ثقته على أبيه العبد ولا أجرة رضاعه فإن العبد ليس له مال ينفق منه على ولده وسيد له لاحق له في ولده فإن ولده إما حر وإما مملوك لسيد الأمة نعم ولو كانت الحامل أمة والولد حر مثل المغرور الذي اشترى أمة فظهر أنها مستحقة لغير البائع أو تزوج حرة فظهر أنها أمة فهنا الولد حر وإن كانت أمة مملوكة لغير الواطئ لأنه إنما وطئ من يستقدها مملوكة له أو زوجة حرة وبهذا قضت الصحابة لسيد الأمة بشراء الولد وهو<sup>(١)</sup> فهنا الآن ينفق على الحامل كما ينفق على المرضعة له والله سبحانه وتعالى أعلم \*

﴿المسئلة التاسعة والاربعون﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عما يفعله الناس في يوم عاشوراء من الكحل والاغتسال والحناء والمصافحة وطبخ الحبوب واظهار السرور وعزوا ذلك الى الشارع فهل ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك حديث صحيح أم لا — واذا لم يرد حديث صحيح في شيء من ذلك فهل يكون فعل ذلك بدعة أم لا \*

﴿اجاب﴾ الحمد لله رب العالمين \* لم يرد في شيء من ذلك حديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين لا الأئمة الاربعة ولا غيرهم ولا روى أهل الكتب المعتمدة في ذلك شيئا لا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة ولا التابعين لا صحيحا ولا ضعيفا لا في كتب الصحيح ولا السنن ولا المسانيد ولا يعرف شيء من هذه الاحاديث على عهد القرون الفاضلة ولكن روى بعض المتأخرين في ذلك أحاديث مثل ما روى أن من اكتحل يوم عاشوراء لم يرم ذلك العام ومن اغتسل يوم عاشوراء لم يمرض ذلك العام وأمثال ذلك ورووا فضائل في صلاة يوم عاشوراء ورووا أن في يوم عاشوراء توبة آدم واستواء السفينة على الجودي ورد يوسف على يعقوب وأنجاء ابراهيم من النار وفداء الذبيح بالكبش

ونحو ذلك ورووا ذلك في حديث موضوع على النبي صلى الله عليه وسلم ورووا أنه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته . ورواية هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم كذب ولكنه معروف من رواية سفيان بن عيينة عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه قال بلغنا أنه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته وإبراهيم بن محمد بن المنتشر من أهل الكوفة وأهل الكوفة كان فيهم طائفتان — طائفة رافضة يظهر من موالاة أهل البيت وهم في الباطن إما ملاحدة زنادقة وإما جهال وأصحاب هوى — وطائفة ناصبة تبغض عليا وأصحابه لما جرى من القتال في الفتنة ما جرى وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سيكون في ثقيف كذاب ومبير فكان الكذاب هو المختار بن أبي عبيد الثقفي وكان يظهر موالاة أهل البيت والانتصار لهم وقتل عبيد الله بن زياد أمير المراق الذي جهز السرية التي قتلت الحسين بن علي رضي الله عنهما ثم انه أظهر الكذب وادعى النبوة وان جبريل عليه السلام ينزل عليه حتى قالوا لابن عمر وابن عباس قالوا لاحدهما ان المختار بن أبي عبيد يزعم انه ينزل عليه فقال صدق قال الله تعالى ( قل هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أثيم ) وقالوا للآخر ان المختار يزعم انه يوحى اليه فقال صدق ( وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوك ) . وأما المبير فهو الحجاج بن يوسف الثقفي وكان منحرفا عن علي وأصحابه فكان هذا من النواصب والاول من الروافض وهذا الرافض كان أعظم كذبا واقترأ والحادا في الدين فانه ادعى النبوة وذاك كان أعظم عقوبة لمن خرج على سلطانه وانتقاما لمن اتهمه بمعصية أميره عبد الملك بن مروان وكان في الكوفة بين هؤلاء وهؤلاء قتل وقتل الحسين بن علي رضي الله عنهما يوم عاشوراء وقتله الطائفة الظالمة الباغية وأكرم الله الحسين بالشهادة كما أكرم من أكرم من أهل بيته . أكرم بها حمزة وجعفر وأباه عليا وغيرهم وكانت شهادته مما رفع الله بها منزلته وأعلى درجته فانه هو وأخوه الحسن سيدي شباب أهل الجنة . والمنازل العالية لا تنال الا بالبلاء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل أي الناس أشد بلاء فقال الأنبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالمثل يتلى الرجل على حسب دينه فان كانت في دينه صلابة زيد في بلائه وان كان في دينه رقة خفف عنه ولا يزال البلاء بالمؤمن حتى يمشي على الارض وليس عليه خطيئة رواه الترمذي وغيره . فكان الحسن والحسين قد سبق لهما من الله تعالى ما سبق



من المنزلة العلية ولم يكن قد حصل لها من البلاء ما حصل لسلفها الطيب فاتها ولدا في عز  
الاسلام وترتيا في عز وكرامة والمسلمون يعظمونها ويكرمونها ومات النبي صلى الله عليه  
وسلم ولم يستكملا من التمييز فكان نعمة الله عليهما أن ابتلاهما بما يلحقهما بأهل بيتهما كما  
ابتلى من كان أفضل منهما فان علي بن أبي طالب أفضل منهما وقد قتل شهيدا وكان مقتل الحسين  
مما ثارت به الفتن بين الناس كما كان مقتل عثمان رضي الله عنه من أعظم الاسباب التي اوجبت  
الفتن بين الناس وبسببه تفرقت الامة الى اليوم ولهذا جاء في الحديث ثلاث من نجا منهن  
قد نجا موقى وقتل خليفة مضطهد والنجال . فكان موت النبي صلى الله عليه وسلم من أعظم  
الاسباب التي افتتن بها خلق كثير من الناس وارتدوا عن الاسلام فأقام الله تعالى الصديق  
رضي الله عنه حتى ثبت الله به الايمان واعاد به الامر الى ما كان فأدخل أهل الردة في الباب  
الذي منه خرجوا وأقر أهل الايمان على الدين الذي فيه ولبوا وجعل فيه من القوة والجهاد  
والشدة على اعداء الله والذين لا ولياء الله ما استحق أن يكون به وبغيره خليفة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثم استخلف عمر فقهر الكفار من الجوس وأهل الكتاب وأعز الاسلام ومصر  
الأمة صار وفرض المطاء ووضع الديوان ونشر العدل وأقام السنة وظهر الاسلام في أيامه ظهورا  
بان به تصديقه قوله تعالى (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله  
وكفى بالله شهيدا) وقوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض  
كما استخلف الدين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا  
يعبدوني لا يشركون بي شيئا) وقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده  
واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده . والذي نفسي بيده لتتفرن كنوزهما في سبيل الله فكان عمر  
رضي الله عنه هو الذي أنفق كنوزهما فلم أنه أنفقها في سبيل الله وأنه كان خليفة راشدا مهديا  
ثم جعل الامر شورى في ستة فأنفق المهاجرون والانصار على تقديم عثمان بن عفان من غير  
رغبة بذلها لهم ولا رهبة أخافهم بها وبأيامه باجمعهم طائعين غير كارهين وحرى في آخر أيامه  
اسباب ظهر بالشر فيها أهل العلم والجهل والدوان وما زالوا يسمون في الفتن حتى قتل الخليفة  
. ظلوما شهيدا بغير سبب يديح قتله وهو صابر محتسب لم يقاتل مسلما فلما قتل رضي الله عنه  
تفرقت القلوب وعظمت الكروب وظهر الاشرار وذل الأخيار وسعى في الفتنة من كان عاجزا

عنها وعجز عن الخير والصلاح من كان يجب اقامته فبايعوا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو أحق الناس بالخلافة حينئذ وأفضل من بقي لكن كانت القلوب متفرقة ونار الفتنة موقدة فلم تنفك الكلمة ولم تنظم الجماعة ولم يتمكن الخليفة وخيار الأمة من كل ما يريدونه من الخير ودخل في الفرقة والفتنة أقوام وكان ما كان الى أن ظهرت الحرورية المارقة مع كثرة صلاتهم وصيامهم وقراءتهم قاتلوا أمير المؤمنين عليا ومن معه قتلهم بإمر الله ورسوله طاعة لقول النبي صلى الله عليه وسلم لما وصفهم بقوله يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم يقرؤون القرآن لا يجاوز سناجرهم يرمقون من الاسلام كما يرمق السهم من الرمية أينما لقيتموهم فاقتلوههم فإن في قتلهم أجرا عند الله لمن قتلهم يوم القيامة . وقوله ترمق مارقة على حين فرقة من المسلمين يقتلهم أدنى الطائفتين الى الحق أخرجاه في الصحيحين فكانت هذه الحرورية هي المارقة وكان بين المؤمنين فرقة . والقتال بين المؤمنين لا يخرجهم عن الايمان كما قال تعالى ( وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى أمر الله فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأفسطوا ان الله يحب المقسطين ) فبين سبحانه وتعالى أنهم مع الاقتتال وبني بعضهم على بعض مؤمنون اخوة وأمر بالاصلاح بينهم فان بغت احدهما بعد ذلك قوتلت الباغية ولم يأمر بالاقتتال ابتداء وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الطائفة المارقة يقتلها أدنى الطائفتين الى الحق فكان علي بن أبي طالب ومن معه هم الذين قاتلوه فدل كلام النبي صلى الله عليه وسلم أنهم أدنى الى الحق من معاوية ومن معه مع ايمان الطائفتين . ثم ان عبد الرحمن بن ملجم من هؤلاء المارقين قتل أمير المؤمنين عليا فصار الى كرامة الله ورضوانه شهيدا وبايع الصحابة للحسن ابنه فظهرت فضيلته التي أخبر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح حيث قال ان ابني هذا سيد ويصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فنزل عن الولاية وأصلح الله به بين الطائفتين وكان هذا مما مدحه به النبي صلى الله عليه وسلم وأثنى عليه ودل ذلك على ان الاصلاح بينهما مما يحبه الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . ثم انه مات وسار الى كرامة الله ورضوانه فتأمت طوائف كابوا الحسين ووعده بالنصر والمعاونة اذا قام بالامر ولم يكونوا من أهل ذلك بل لما أرسل اليهم ابن عمه أخطفوا وعدوه فقتلوه وعلموا عليه من وعدوه أن يدفعوه عنه ويقاتلوه



معه وكان أهل الرأي والمحبة للحسين كابن عباس وابن عمر وغيرهما أشاروا عليه بأن لا يذهب اليهم ولا يقبل منهم ورأوا ان خروجه اليهم ليس بمصلحة ولا يترتب عليه ما يسرّ وكان الامر كما قالوا وكان أمر الله قدرا مقدورا فلما خرج الحسين رضي الله عنه ورأي أن الامور قد تغيرت طلب منهم أن يدعوه يرجع أو يلحق ببعض الثغور أو يلحق بابن عمه يزيد فنعوه هذا وهذا<sup>(١)</sup> يستأسر وقتلوه قتلهم قتلوه وطائفة ممن معه مظلوما شهيدا شهادة أكرمه الله بها وألحقه بأهل بيته الطيبين الطاهرين وأهان بها من ظلمه واستدى عليه وأوجب ذلك شرّا بين الناس فصارت طائفة جاهلة ظالمة إما ملحدة مناقرة وإما ضالة غاوية تظهر موالاة وموالاة أهل بيته تتخذ يوم عاشوراء يوم ماتم وحزن ونيابة وتظهر فيه شعار الجاهلية من لطم الخدود وشق الجيوب والتعزي بعزاء الجاهلية. والذي أمر الله به ورسوله في المصيبة اذا كانت جديدة انما هو الصبر والاحتساب والاسترجاع كما قال تعالى (وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وقال أنا يرى من الصالحة والمخالقة والشاقة وقال النائحة اذا لم تقبل موتها فاتها تلبس يوم القيامة درعا من جرب وسربالا من قطران. وفي المسند عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها الحسين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من رجل يصاب بمصيبة فيذكر مصيبتة وان قدمت فيحدث لها استرجاعا الا أعطاه الله من الاجر مثل أجره يوم أصيب بها وهذا من كرامة الله للمؤمنين فان مصيبة الحسين وغيره اذا ذكرت بعد طول العهد فنبغى للمؤمن ان يسترجع فيها كما أمر الله ورسوله ليعطى من الاجر مثل أجر المصاب يوم أصيب بها. واذا كان الله تعالى قد أمر بالصبر والاحتساب عند حدثان العهد بالمصيبة فكيف مع طول الزمان فكان ما زينه الشيطان لأهل الضلال والتي من اتخاذ يوم عاشوراء مأتما وما يصنعونه فيه من الندب والنياحة وإنشاد قصائد الحزن ورواية الاخبار التي فيها كذب كثير والصدق منها ليس فيه الا تجديد الحزن والغضب واثارة الشحن والحرب والفاء الفتن بين أهل الاسلام والتوسل بذلك الى سب السابقين الاولين وكثرة الكذب والفتن في الدين ولم يعرف طوائف الاسلام

أكثر كذبا وفتنا ومعاونة للكفار على أهل الاسلام من هذه الطائفة الضالة الغاوية فانهم شر من الخوارج المارقين. وأولئك قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان. وهؤلاء يعاونون اليهود والنصارى والمشركين على أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وأئمة المؤمنين كما أعانوا المشركين من الترك والتتار على ما فعلوه ببغداد وغيرها بأهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ولد العباس وغيرهم من أهل البيت والمؤمنين من القتل والسبي وخراب الديار. وشر هؤلاء وضررهم على أهل الاسلام لا يحصيه الرجل الفصيح في الكلام فعارض هؤلاء قوم إما من النواصب للمتصيين على الحسين وأهل بيته وإما من الجهال الذين قابلوا الفاسد بالفاسد والكذب بالكذب والشر بالشر والبدعة بالبدعة فوضعوا الآثار في شعائر الفرح والسرور يوم عاشوراء كالاكتحال والاختضاب وتوسيع النفقات على العيال وطبخ الاطعمة الخارجة عن العادة ونحو ذلك مما يفعل في الاعياد والمواسم فصار هؤلاء يتخذون يوم عاشوراء موسما كمواسم الاعياد والافراح. وأولئك يتخذونه مأتما يقيمون فيه الأحزان والأتراح وكلا الطائفتين مخطئة خارجة عن السنة وإن كان أولئك أسوأ قصدا وأعظم جهلا وأظهر ظلما لكن الله يأمر بالعدل والاحسان وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إنه من يمش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة. ولم يسن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خلفاؤه الراشدون في يوم عاشوراء شيئا من هذه الأمور لاشعائر الحزن والترح. ولا شعائر السرور والفرح ولكنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجد اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال ما هذا فقالوا هذا يوم نجي الله فيه موسى من الغرق فنحن نصومه. فقال نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه وكانت قريش أيضا تعظمه في الجاهلية واليوم الذي أمر الناس بصيامه كان يوما واحدا فاته قدم المدينة في شهر ربيع الاول فلما كان في العام القابل صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه ثم فرض شهر رمضان ذلك العام فتنسخ صوم عاشوراء. وقد تنازع العلماء هل كان صوم ذلك اليوم واجبا أو مستحبا على قولين مشهورين أصحهما أنه كان واجبا ثم إنه بعد ذلك كان يصومه من يصومه استحبابا ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم العامة بصيامه بل كان يقول هذا يوم عاشوراء وأنا صائم فيه فمن شاء صام. وقال صوم يوم عاشوراء يكفر سنة



وصوم يوم عرفة يكفر سنتين ولما كان آخر صومه صلى الله عليه وسلم وبلغه ان اليهود يتخذونه  
عيدا قال لئن عشت الى قابل لا صوم من التاسع ليخالف اليهود ولا يشابههم في اتخاذه عيدا وكان  
من الصحابة والعلماء من لا يصومه ولا يستحب صومه بل يكره افرادة بالصوم كما نقل ذلك  
عن طايفة من الكوفيين ومن العلماء من يستحب صومه \* والصحيح انه يستحب لمن صامه ان  
يصوم معه التاسع لان هذا آخر امر النبي صلى الله عليه وسلم لقوله لئن عشت الى قابل  
لا صوم من التاسع مع العاشر كما جاء ذلك مفسرا في بعض طرق الحديث فهذا الذي سنه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم \* وأما سائر الامور مثل اتخاذه طعام خارج عن العادة إما محبوب وإما  
غير محبوب أو تجديد لباس أو توسيع نفقة أو اشتراء حوائج العام ذلك اليوم أو فعل عبادة مختصة  
كصلاة مختصة به أو قصد التبع أو ادخار لحوم الاضاحي لطبخ بها الحبوب أو الا كتحال  
أو الاختضاب أو الاغتسال أو التصفاح أو الزاور أو زيارة المساجد والمشاهد ونحو ذلك فها من  
البدع المنكرة التي لم يسنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خلفاؤه الراشدون ولا استحبها  
أحد من أئمة المسلمين لا مالك ولا الثوري ولا الليث بن سعد ولا أبو حنيفة ولا الازاعي  
ولا الشافعي ولا أحمد بن حنبل ولا اسحق بن راهويه ولا أمثال هؤلاء من أئمة المسلمين  
وعلماء المسلمين وان كان بعض المتأخرين من أتباع الأئمة قد كانوا يأمرون ببعض ذلك ويروون  
في ذلك أحاديث وأثارا ويقولون ان بعض ذلك صحيح فهم مخطئون غلطون بلا ريب عند أهل  
المعرفة بمحقق الامور وقد قال حرب الكرماني في مسأله سئل أحمد بن حنبل عن هذا  
الحديث من وسع على أهله يوم عاشوراء فلم يره شيئا \* وأعلى ما عندهم أثر يروى عن ابراهيم  
ابن محمد بن المنتشر عن أبيه انه قال بلغنا انه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه  
سائر سنته قال سفيان بن عيينة جربناه مندستين عاما فوجدناه صحيحا وابراهيم بن محمد كان  
من أهل الكوفة ولم يذكر ممن سمع هذا ولا عمن بلغه فلمل الذي قال هذا من أهل  
البدع الذين يبغضون عليا وأصحابه ويريدون أن يقابلوا الرافضة بالكذب مقابلة الفاسد بالفاسد  
والبدعة بالبدعة \* وأما قول ابن عيينة فانه لا حجة فيه فان الله سبحانه أنعم عليه برزقه وليس في  
انعام الله بذلك ما يدل على أن سبب ذلك كان التوسيع يوم عاشوراء وقد وسع الله على من  
هم أفضل الخلق من المهاجرين والانصار ولم يكونوا يقصدون أن يوسعوا على أهلهم يوم عاشوراء

بخصوصه وهذا كما ان كثيرا من الناس يندرون نذرا لحاجة يطلبها فيقضى الله حاجته فيظن  
أن النذر كان سببها \* وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن النذر وقال  
أنه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل فمن ظن أن حاجته إنما قضيت بالنذر فقد كذب على  
الله ورسوله والناس مأمورون بطاعة الله ورسوله واتباع دينه وسبيله . واقتفاء هداه ودليله  
وعليهم ان يشكروا الله على ما عظمت به النعمة حيث بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم  
آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح  
ان خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وقد  
اتفق أهل المعرفة والتحقيق على أن الرجل لو طار في الهواء أو مشى على الماء لم يتبع الا أن  
يكون موافقا لأمر الله ورسوله ومن رأى من رجل مكاشفة أو تأثيرا فاتبه في خلاف الكتاب  
والسنة كان من جنس أنباع الدجال فان الدجال يقول للسماء أمطري فتمطر ويقول للأرض  
أنبتي فتنبت ويقول للخربة أخرجي كنوزك فتخرج معه كنوز الذهب والفضة ويقتل رجلا ثم يأمره  
أن يقوم فيقوم وهو مع هذا كافر ملمون عدو الله قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا  
قد أنذر أمته الدجال وانا أنذركموه إنه أعمور وان الله ليس بأعمور مكنوب بين عينيه كافر فـ  
يقروء كل مؤمن قارئ وغير قارئ واعلموا ان أحدا منكم لن يرى ربه حتى يموت \* وقد ثبت  
عنه في الصحيح انه قال اذا قدم أحدكم في الصلاة فليستعذ بالله من أربع يقول اللهم اني أعوذ  
بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وقال  
صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دجالون كذابون كلهم يزعم أنه رسول  
الله وقال صلى الله عليه وسلم يكون بين ايدى الساعة كذابون دجالون يحدو نكم بما لم تسمعوا  
أنتم ولا آباؤكم فأياكم وإياهم . وهؤلاء تنزل عليهم الشياطين وتوحى اليهم كما قال تعالى (هل أنبئكم  
على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أثيم يلقون السمع وأكثهم كاذبون) ومن أول من  
ظهر من هؤلاء المختار بن أبي عبيد المتقدم ذكره . ومن لم يفرق بين الاحوال الشيطانية والاحوال  
الرحمانية والا كان بمنزلة من سوى بين محمد رسول الله وبين مسيلة الكذاب فان مسيلة  
كان له شيطان ينزل عليه ويوحى اليه \* ومن علامات هؤلاء أن الاحوال اذا تنزلت عليهم  
وقت سماع المكاء والتصديع أزدوا وأرغوا كالمصروع وتكلموا بكلام لا يفقه معناه فان الشياطين



تتكلم على ألسنتهم كما تتكلم على لسان المصروع • والاصل في هذا الباب أن يعلم الرجل أن أولياء الله هم الذين نعمهم الله في كتابه حيث قال (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون) فكل من كان مؤمناً حقاً كان لله ولياً • وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى من عادي لي ولياً فقد أجازني بالحاربة وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها فبي يسمع وبي يبصر وبي يبطش وبي يمشي ولئن سألتني لآتيتني ولئن استعاذني لأعيذنه وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه • ودين الاسلام مبني على أصليين على أن لا نعبد الا الله وأن نعبد بما شرع لا نعبد بالبدع قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) فالعمل الصالح ما أحبه الله ورسوله وهو المشروع المسنون ولهذا كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول في دعائه اللهم اجعل عملي كله صالحاً واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل لأحد فيه شيئاً ولهذا كانت أصول الاسلام تدور على ثلاثة أحاديث • قول النبي صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى وقوله من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رده • وقوله الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتهيات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعها ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم •

﴿المسئلة الخمسون﴾ سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن قول النبي صلى الله عليه وسلم دعوة أخى ذى النون لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين ما دعا بها مكروب الا فرج الله كربته ما معنى هذه الدعوة ولم كانت كاشفة للكرب وهل لها شروط باطنة عند النطق بلفظها وكيف مطابقة اعتقاد القاب لمعناها حتى يوجب كشف ضره وما مناسبة ذكره انى كنت من الظالمين مع التوحيد وهل مجرد الاعتراف بالظلم مع التوحيد يوجب كشف الضر وهل يكفيه اعترافه أم لا بد من التوبة والعزم في المستقبل وما هو السر في ان كشف

الضر وزواله يكون عند انقطاع الرجاء عن الخلق والتعلق بهم وما الحيلة في انصراف القلب عن الرجاء للمخلوقين والتعلق بهم بالكلية وتعلقه بالله تعالى ورجائه وانصرافه اليه بالكلية وما السبب المبين على ذلك \*

﴿ فأجاب ﴾ الحمد لله رب العالمين \* لفظ الدعاء والدعوة في القرآن يتناول معنيين دعاء العبادة ودعاء المسئلة قال الله تعالى ( فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين ) وقال تعالى ( ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون ) وقال تعالى ( ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو ) وقال ( وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا ) وقال ( ان يدعون من دونه الا اناتا وان يدعون الا شيطانا مريدا ) وقال تعالى ( له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم شيء الا كباسط كفيه الى الماء ليلنج فاه وما هو ببالته ) وقال تعالى ( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ) وقال في آخر السورة ( قل ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم قيل لولا دعاؤكم اياه وقيل لولا دعاؤه اياكم فان المصدر يضاف الى الفاعل تارة والى المفعول تارة ولكن اضافته الى الفاعل أقوى لانه لا بد له من فاعل فلهذا كان هذا أقوى القولين أي ما يعبأ بكم لولا أنكم تدعونه فتعبدونه وتسألونه ( فقد كذبتم فسوف يكون لزاما ) أي عذاب لازم للمكذبين ولفظ الصلاة في اللغة أصله الدعاء وسميت الصلاة دعاء لتضمنها معنى الدعاء وهو العبادة والمسئلة وقد فسر قوله تعالى ( ادعوني أستجب لكم ) بالوجهين قيل اعبدوني وامثلوا أمرى استجب لكم كما قال تعالى ( ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) أي يستجيب لهم وهو معروف في اللغة يقال استجابه واستجاب له كما قال الشاعر \*

وداع دعا يامن يجيب الى الندى \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب

وقيل سلوني اعطكم \* وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له فذكر أولا لفظ الدعاء ثم ذكر السؤال والاستغفار والمستغفر سائل كما ان السائل داع لكن ذكر السائل لدفع الشر بعد السائل الطالب للخير وذكرها جميعا بعد ذكر الداعي الذي يتناولها وغيرها فهو من باب عطف الخاص على العام وقال تعالى



(وإذا سألت عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) وكل سائل راغب راهب وهو عابد للمسؤول وكل عابد له فهو أيضا راغب وراهب يرجو رحمته ويخاف عذابه فكل عابد سائل وكل سائل عابد فأحد الاسمين يتناول الآخر عند تجرده عنه ولكن إذا جمع بينهما فإنه يراد بالسائل الذي يطلب جلب المنفعة ودفع المفسدة بصنيع السؤال والطلب ويراد بالعابد من يطلب ذلك بامتنال الأمر وان لم يكن في ذلك صنيع سؤال. والعابد الذي يريد وجه الله والنظر إليه هو أيضا راج خائف راغب راهب يرغب في حصول مراده ويرهب من فواته قال تعالى (إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا) وقال تعالى (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا) ولا يتصور أن يخلو داع لله دعاء عبادة أو دعاء مسئلة من الرغبة والرهبة من الخوف والطمع. وما يذكر عن بعض الشيوخ أنه جعل الخوف والرجاء من مقامات العامة فهذا قد يفسر مراده بأن المقرين يريدون وجه الله فيقصدون التلذذ بالنظر إليه وان لم يكن هناك مخلوق يتلذذون به وهؤلاء يرجون حصول هذا المطلوب ويخافون حرمانه فلم يخلوا عن الخوف والرجاء. لكن مرجوهم وخوفهم بحسب مطلوبهم. ومن قال من هؤلاء لم أعبدك شوقا إلى جنتك ولا خوفا من نارك فهذا يظن أن الجنة اسم لما يتمتع فيه بالمخلوقات والنار اسم لما لا عذاب فيه إلا ألم المخلوقات وهذا قصور وتفصيل منهم عن فهم مسمى الجنة بل كل ما أعده الله لا وليائه فهو من الجنة والنظر إليه هو من الجنة ولهذا كان أفضل الخلق يسأل الله الجنة ويستعبد به من النار ولما سأل بعض أصحابه عما يقول في صلاته قال إني أسأل الله الجنة وأعوذ بالله من النار أما إني لأحسن ذنبتك ولا ذنبة معاذ فقال حولها ندندن. وقد أنكر على من قال هذا الكلام يعني أسألك لذة النظر إلى وجهك فريق من أهل الكلام ظنوا أن الله لا يتلذذ بالنظر إليه وأنه لا نعيم إلا بمخلوق فغلط هؤلاء في معنى الجنة كما غلط أولئك لكن أولئك طلبوا ما يستحق أن يطلب وهؤلاء أنكروا ذلك وأما التألم بالنار فهو أمر ضروري ومن قال لو أدخلني النار لكنت راضيا فهو عزم منه على الرضا والعزائم قد تنفسح عند وجود الحقائق ومثل هذا يقع في كلام طائفة مثل سمنون الذي قال.

وايس لي في سواك حظ \* فكيف ما شئت فامتحنى

فابتلى بسر البول فجعل يطوف على صبيان المكاتب ويقول ادعوا لعلم الكتاب قال تعالى

( ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ) \* وبعض من تكلم في علل المقامات جعل الحب والرضا والخوف والرجاء من مقامات العامة بناء على مشاهدة القدر وان من شهد القدر<sup>(١)</sup> فشهد توحيد الافعال حتى بقي من لم يكن وبقى من لم يزل يخرج عن هذه الامور وهذا كلام مستدرك حقيقة وشرعا \* أما الحقيقة فإن الحى لا يتصور أن لا يكون حساسا محبا لما يلائمه مبغضا لما ينافره ومن قال ان الحى يستوى عنده جميع المقدورات فهو أحد رجلين إما أنه لا يتصور ما يقول بل هو جاهل وإما أنه مكابر معاند ولو قدر ان الانسان حصل له حال أزال عقله سواء سعى اصطلا ما أو محوا أو فناء أو غشيا أو ضعفا فهذا لم يسقط احساس نفسه بالكلية بل له احساس بما يلائمه وما ينافره وان سقط احساسه ببعض الاشياء فإنه لم يسقط جميعها فن زعم ان المشاهد لتوحيد الربوبية يدخل الى مقام الجمع والفناء فلا يشهد فرقا فإنه غالط بل لا بد من الفرق فإنه أمر ضرورى لكن اذا خرج عن الفرق الشرعى بقي في الفرق الطبعى فيبقى متبعا لهواه لا مطيعا لمولاه ولهذا لما وقعت هذه المسئلة بين الجنيد وأصحابه ذكر لهم الفرق الثانى وهو أن يفرق بين المأمور والمحظور وبين ما يحبه الله وما يكرهه مع شهوده للقدر الجامع فشهد الفرق في القدر الجامع \* ومن لم يفرق بين المأمور والمحظور والا خرج عن دين الاسلام وهؤلاء الذين يتكلمون في الجمع لا يخرجون عن الفرق الشرعى بالكلية \* وان خرجوا عنه كانوا كفارا من شر الكفار وهم الذين يخرجون الى التسوية بين الرسل وغيرهم ثم يخرجون الى القول بوحدة الوجود فلا يفرقون بين الخالق والمخلوق ولكن ليس كل هؤلاء ينهون الى هذا الاتحاد بل يفرقون من وجه دون وجه فيطيعون الله ورسوله تارة ويعصون الله ورسوله تارة كالمصاة من أهل القبلة \* وهذه الامور مبسوطه في غير هذا الموضع \* والمقصود هنا ان لفظ الدعوة والدعاء يتناول هذا ما لا الله تعالى (وآخر دعوانى أن الحمد لله رب العالمين) وفي الحديث أفضل ادكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله رواه ابن ماجه وابن أبى الدنيا وقال النبى صلى الله عليه وسلم في الحديث الذى رواه الترمذى وغيره دعوة أخى ذى النون لا اله الا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ما دعا بها مكروب الا فرج الله كربته سبحانه دعوة لانها تتضمن نوعى الدعاء فتوابعه لا اله الا أنت اعترف بتوحيده الالهية وتوحيد الالهية يتضمن أن أحد



نوحى الدعاء فان الاله هو المستحق لأن يدعى دعاء عبادة ودعاء مسئلة وهو الله لا اله الا هو \*  
 وقوله إني كنت من الظالمين اعتراف بالذنب وهو يتضمن طلب المغفرة فان الطالب السائل تارة  
 يسأل بصيغة الطلب وتارة يسأل بصيغة الخبر اما بوصف حاله واما بوصف حال المسؤول واما  
 بوصف الحالين كقول نوح عليه السلام (رب إني أعوذ بك ان أسألك ما ليس لي به علم والا  
 تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين) فهذا ليس بصيغة طلب وانما هو إخبار عن الله أنه ان لم  
 يغفر له ويرحمه خسر ولكن هذا الخبر يتضمن سؤال المغفرة وكذلك قول آدم عليه السلام  
 (ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) هو من هذا الباب ومن  
 ذلك قول موسى عليه السلام (رب إني لما أنزلت الي من خير فقير) فان هذا وصف لحاله بأنه  
 فقير الى ما أنزل الله اليه من الخير وهو يتضمن لسؤال الله انزال الخير اليه . وقد روى الترمذي  
 وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من شغله قراءة القرآن عن ذكرى ومسألتى أعطيته  
 أفضل ما أعطى السائلين رواء الترمذي وقال حديث حسن ورواه مالك بن الحويرث وقال من  
 شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وأظن البيهقي رواء مرفوعا بهذا اللفظ  
 وقد سئل سفيان بن عيينة عن قوله أفضل الدعاء يوم عرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فذكر هذا الحديث وأنشد قول أمية بن أبي الصلت  
 يدح ابن جدعان \*

أأذكر حاجتي أم قد كفاني \* جباؤك إن شيمتك الجباء

اذا اتى عليك المرء يوما \* كفاه من تعرضه الثناء

قال فهذا مخلوق يخاطب مخلوقا فكيف بالخالق تعالى . ومن هذا الباب الدعاء المأثور عن  
 موسى عليه السلام اللهم لك الحمد واليك المشكى وأنت المستعان وبك المستغاث وعليك التكلان فهذا  
 خبر يتضمن السؤال . ومن هذا الباب قول أيوب عليه السلام (مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين)  
 فوصف نفسه ووصف ربه بوصف يتضمن سؤال رحمة بكشف ضره وهي صيغة خبر تضمنت  
 السؤال وهذا هو من باب حسن الأدب في السؤال والدعاء فقول القائل لمن يعظمه ويرغب  
 اليه انا جائع أنا مريض حسن أدب في السؤال وان كان في قوله أطمعني وداوني ونحو ذلك  
 مما هو بصيغة الطلب طلب جازم من المسؤول فذلك فيه اظهار حاله وإخباره على وجه الدل

والافتقار المتضمن لسؤال الحال وهذا فيه الرغبة التامة والسؤال المحض بصيغة الطلب وهذه الصيغة صيغة الطلب والاستدعاء اذا كانت لمن يحتاج اليه الطالب او ممن يقدر على تهر المطلوب منه ونحو ذلك فانها تقال على وجه الامر إما لما في ذلك من حاجة الطالب وإما لما فيه من نفع المطلوب فأما اذا كانت من الفقير من كل وجه للثني من كل وجه فانها سؤال محض بتذلل وافتقار واظهار الحال . ووصف الحاجة والافتقار هو سؤال بالحال وهو ابلغ من جهة العلم والبيان وذلك اظهر من جهة القصد والارادة فلهذا كان غالب الدعاء من القسم الثاني لان الطالب السائل يتصور مقصوده ومراده فيطلبه ويسأله فهو سؤال بالمطابقة والقصد الاول وتصريح به باللفظ وان لم يكن فيه وصف لحال السائل والمسؤل فان تضمن وصف حالهما كان اكمل من النوعين فانه يتضمن الخبر والعلم المقتضى للسؤال والاجابة ويتضمن القصد والطلب الذي هو نفس السؤال فيتضمن السؤال والمقتضى له والاجابة لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا بى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لما قال له علمني دعاء أدعوه به في صلاتي فقال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم اخرجاه في الصحيحين . فهذا فيه وصف العبد لحال نفسه المقتضى حاجته الى المغفرة وفيه وصف ربه الذي يوجب انه لا يقدر على هذا المطلوب غيره وفيه التصريح بسؤال العبد لمطلوبه وفيه بيان المقتضى للاجابة وهو وصف الرب بالمغفرة والرحمة فهذا ونحوه اكل أنواع الطلب وكثير من الأدعية يتضمن بعض ذلك كقول موسى عليه السلام ( أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير التافرين ) فهذا طلب ووصف للمولى بما يقتضى الاجابة . وقوله ( رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي ) فيه وصف حال النفس والطلب . وقوله ( اني لما أنزلت الى من خير فقير ) فيه الوصف المتضمن للسؤال بالحال فهذه أنواع لكل نوع منها خاصة يبقى أن يقال فصاحب الحوت ومن اشبهه لماذا ناسب حالهم صيغة الوصف والخبر دون صيغة الطلب فيقال لان المقام مقام اعتراف بان ما أصابني من الشر كان بذنبي فأصل الشر هو الذنب والمقصود دفع الضر . والاستفطار جاء بالقصد الثاني فلم يذكر صيغة طلب كشف الضر لاستشعاره انه مسيء ظالم وهو الذي ادخل الضر على نفسه فناسب حاله أن يذكر ما يرفع سببه من الاعتراف بظلمه ولم يذكر صيغة طلب المغفرة لانه مقصود لا مبداء المكروب بالقصد الثاني بخلاف كشف الكرب فانه مقصود له



في حال وجوده بالتصديق الاول اذ النفس بطبيعتها تطلب ما هي محتاجة اليه من زوال الضرر الحاصل من الحال قبل طلبها زوال ما تخاف وجوده من الضرر في المستقبل بالتصديق الثاني والمقصود الاول في هذا المقام هو المنقرة وطلب كشف الضرر فهذا مقدم في قصده وادائه وابلغ ما ينال به رفع سببه فجاء بما يحصل بمقصوده \* وهذا يتبين بالكلام على قوله سبحانه فان هذا اللفظ يتضمن تعظيم الرب وتزيهه والمقام يقتضي تزيهه عن الظلم والعقوبة بغير ذنب يقول انت مقدس ومثزه عن ظلمي وعقوبتي بغير ذنب بل أنا الظالم الذي ظلمت نفسي قال تعالى (وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) وقال تعالى (وما ظلمناهم ولكن ظللناهم) وقال (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) وقال آدم عليه السلام (ربنا ظلمنا أنفسنا) وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي في مسلم في دعاء الاستفتاح اللهم أنت الملك لا اله الا أنت أنت ربى وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا فانه لا يغفر الذنوب الا أنت \* وفي صحيح البخارى سيد الاستغفار ان يقول العبد اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت من قالها اذا أصبح موقنا بها فأت من يومه دخل الجنة ومن قالها اذا أمسى موقنا بها فأت من ليلته دخل الجنة فالعبد عليه أن يتعرف بعبد الله واحسانه فانه لا يظلم الناس شيئا فلا يعاقب أحدا الا بذنبه وهو يحسن اليهم فكل نعمة منه عدل وكل نعمة منه فضل فقوله لا اله الا أنت فيه اثبات انفراد بالالهية والالهية تتضمن كمال علمه وقدرته ورحمته وحكمته فقيها اثبات احسانه الى العباد فان الاله هو المألوه والمألوه هو الذى يستحق ان يعبد وكونه يستحق أن يعبد هو بما اتصف به من الصفات التى تستلزم ان يكون هو المحبوب غاية الحب الخضوع له غاية الخضوع والعبادة تتضمن غاية الحب بغاية لذل وقوله سبحانه يتضمن تعظيمه وتزيهه عن الظلم وغيره من النقائص فان التسبيح وان كان يقال يتضمن نفي النقائص وقد روى في حديث مرسل من مراسيل موسى بن طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول العبد سبحانه الله انها براءة الله من السوء فالتقى لا يكون مدحا الا اذا تضمن ثبوتا والا فالمدح المحض لا مدح فيه ونفى السوء والنقص عنه يستلزم اثبات محاسنه وكماله والله الاسماء الحسنی وهكذا عامة ما يأتي به القرآن في نفي السوء والنقص عنه يتضمن

إثبات محاسنه وكماله كقوله تعالى ( الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم ) فتنى أخذ السنة والنوم له يتضمن كمال حياته وقيوميته وقوله ( وما مسنا من لغوب ) يتضمن كمال قدرته ونحو ذلك فالتسبيح المتضمن تنزيهه عن السوء ونفى النقص عنه يتضمن تعظيمه ففى قوله سبحانه تبرئته من الظلم وإثبات العظمة للموجبة له براءته من الظلم فان الظالم انما يظلم لحاجته الى الظلم أو لجهله والله غنى عن كل شئ عليم بكل شئ وهو غنى بنفسه وكل ما سواه فقير اليه وهذا كمال العظمة — وأيضا ففى هذا الدعاء التهليل والتسبيح فقوله لا اله الا أنت تهليل وقوله سبحانه لك تسبيح . وقد ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والتحميد مقرون بالتسبيح وتابع له والتكبير مقرون بالتهليل وتابع له وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الكلام أفضل قال ما اصدقنى الله الملائكة سبحانه الله وبحمده . وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحانه الله وبحمده سبحانه الله العظيم وفى القرآن فسبح بحمد ربك وقالت الملائكة ونحن نُسبح بحمدك . وهاتان الكلمتان أحدهما مقرونة بالتحميد والاخرى بالتعظيم فانا قد ذكرنا أن التسبيح فيه نفى السوء والنقائص المتضمن اثبات المحاسن والكمال والحمد انما يكون على المحاسن . وقرن بين الحمد والتعظيم كما قرن بين الجلال والاكرام اذ ليس كل معظم محبوبا محمودا ولا كل محبوب محمودا معظما وقد تقدم أن العبادة تتضمن كمال الحب المتضمن معنى الحمد وتتضمن كمال الذل المتضمن معنى التعظيم ففى العبادة حبه وحمده على المحاسن وفيها الذل له الناشئ عن عظمته وكبريائه ففيها اجلاله واكرامه وهو سبحانه المستحق للجلال والاكرام فهو مستحق غاية الاجلال وغاية الاكرام . ومن الناس من يحسب ان الجلال هو الصفات السلبية والاكرام الصفات الثبوتية كما ذكر ذلك الرازى ونحوه — والتحقيق ان كليهما صفات ثبوتية وإثبات الكمال يستلزم نفي النقائص لكن ذكر نوعي الثبوت وهو ما يستحق أن يحب وما يستحق أن يعظم كقوله ان الله هو الغنى الحميد وقول سليمان عليه السلام فان ربي غنى كريم وكذلك قوله له الملك وله الحمد فان كثيرا مما يكون له الملك والغنى لا يكون محمودا بل مذموما اذ الحمد يتضمن الاخبار عن المحمود بمحاسنه المحبوبة فيتضمن اخبار المحاسن المحبوبة محبة له وكثير ممن له نصيب من الحمد



والمحبة يكون فيه عجز وضعف وذل ينافي العظمة والغنى والملك فالاول يهاب ويخاف ولا يجب وهذا يجب ويحمد ولا يهاب ولا يخاف والكمال اجتماع الوصفين كما ورد في الاثر ان المؤمن رزق حلاوة ومهابة وفي نعت النبي صلى الله عليه وسلم كان من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه فقرن التسبيح بالتحميد وقرن التهليل بالتكبير كما في كلمات الأذان. ثم ان كل واحد من النوعين يتضمن الآخر اذا أفرد فان التسبيح والتحميد يتضمنان التعظيم ويتضمنان اثبات ما يحمد عليه وذلك يستلزم الألوهية فان الألوهية تتضمن كونه محبوبا بل تتضمن انه لا يستحق كمال الحب الا هو والحمد لله هو الاخبار عن المحمود بالصفات التي يستحق ان يحب فالألوهية تتضمن كمال الحمد ولهذا كان الحمد لله مفتاح الخطاب وكل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجزم وسبحان الله فيها اثبات عظمته كما قدمناه ولهذا قال (فسبح باسم ربك العظيم) وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اجملوها في ركوعكم ورواه أهل السنن وقال أما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فممن ان يستجاب لكم رواه مسلم فجعل التعظيم في الركوع أخص منه بالسجود والتسبيح يتضمن التعظيم . ففي قوله سبحان الله وبحمده اثبات تنزيهه وتمظيمه وآلهيته وحده . وأما قوله لا اله الا الله والله أكبر ففي لا اله الا الله محامده فانها كلها داخلة في آلهيته وفي قوله الله أكبر اثبات عظمته فان الكبرياء تتضمن العظمة ولكن الكبرياء اكمل ولهذا جاءت الالفاظ المشروعة في الصلاة والأذان بقول الله أكبر فان ذلك اكمل من قول الله أعظم كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحدا منهما عذبت فجعل العظمة كالإزار والكبرياء كالرداء ومعلوم ان الرداء أشرف فلما كان التكبير أبلغ من التعظيم صرح بلفظه وتضمن ذلك التعظيم وفي قوله سبحان الله صرح فيها بالتنزيه من السوء المتضمن للتعظيم فصار كل من الكلمتين متضمنا معنى الكلمتين الاخرين اذا أفردنا وعند الاقتران تغطي كل كلمة خاصيتها . وهذا كما ان كل اسم من أسماء الله فانه يستلزم معنى الآخر فانه يدل على الذات والذات تستلزم معنى الاسم الآخر لكن هذا باللزوم . وأما دلالة كل اسم على خاصيته وعلى الذات بمجموعهما بالمطابقة ودلالاتها على أحدهما بالتضمن . فقول الداعي لا اله الا أنت سبحانك يتضمن معنى الكلمات الأربع اللاتي هن أفضل الكلام بعد القرآن . وهذه الكلمات تتضمن معاني أسماء الله الحسنى وصفاته

العباد عليها حال المدح . وقوله اني كنت من الظالمين فيه اعتراف بحقيقة حاله وليس لاحد من العباد ان يرى نفسه عن هذا الوصف لاسيما في مقام مناجاته لربه . وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينبغي لعبدا ان يقول أنا خير من يونس بن متى . وقال من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب . فمن ظن أنه خير من يونس بحيث إنه ليس عليه ان يعترف بظلم نفسه فهو كاذب ولهذا كان سادات الخلائق لا يغفلون أنفسهم على يونس في هذا المقام بل يقولون كما قال أبوهم آدم وخاتمهم محمد صلى الله عليه وسلم تسليما .

﴿فصل﴾ وأما قول السائل لم كانت موجهة لكشف الضر فذلك لان الضر لا يكشفه الا الله كما قال تعالى ( وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله ) والذنوب سبب للضر . والاستغفار يزيل سببه كما قال تعالى ( وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ) فاخبر أنه سبحانه لا يذب مستغفرا . وفي الحديث من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وقال تعالى ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ) فقوله اني كنت من الظالمين اعتراف بالذنب وهو استغفار فان هذا الاعتراف متضمن طلب المغفرة وقوله لا اله الا أنت تحقيق لتوحيد الالهية فان الخير لا موجب له الا مشيئة الله فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن والمعوق له من العبد هو ذنوبه وما كان خارجا عن قدرة العبد فهو من الله وان كانت أفعال العباد بقدر الله تعالى لكن الله جعل فعل المأمور وترك المحذور سببا للنجاة والسعادة فشهادة التوحيد تفتح باب الخير والاستغفار من الذنوب يفتح باب الشر ولهذا ينبغي للعباد ان لا يعلق رجاءه الا بالله ولا يخاف من الله أن يظلمه فان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون بل يخاف ان يحزيه بذنوبه وهذا معنى ما روى عن علي عليه السلام أنه قال لا يرجون عبد الا ربه ولا يخافن الا ذنبه . وفي الحديث المرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه دخل على مريض فقال كيف تجدك فقال ارجو الله وأخاف ذنوبي فقال ما اجتماعا في قلب عبد في مثل هذا الموطن الا أعطاه الله ما يرجو وآمنه مما يخاف فالرجاء ينبغي ان يتعلق بالله ولا يتعلق بمخلوق ولا بقوة العبد ولا عمله فان تعليق الرجاء بغير الله اشراك وان كان الله قد جعل لها اسبابا فالسبب لا يستقل بنفسه بل لا بد له من معاون ولا بد أن يمنع



الذين يلقون به وهو لا يحصل غير الاستعانة بالله تعالى ولما قيل الانتم الى الاسباب  
من ذلك في الروحانية والاسباب ان تكون اسبابا تقص في العمل والاعراض عن الاسباب  
بالكافة قدس في الشرح ولهذا قال الله تعالى (فأذا فرغت فاصبر وإلى ربك فارغب) فامر  
بأن تكون الرغبة إلى وجهه وقال (وعلى الله توكلا) أي كنتم مؤمنين) فالقلب لا يتوكل الا على  
من يرجوه من وجاهته أو عمله أو خلقه أو حاله أو مديته أو كرامته أو شجته أو ملكه أو  
ماله غير ما ظهر الى الله كان في نوع توكل على ذلك السبب وما رجا أحد مخلوقا أو توكل عليه  
الا خاب ظنه فيه فانه مشرك (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى  
به الريح في مكان سحيق) وكذلك المشرك يخاف المخلوقين ويرجوهم فيحصل له رعب كما قال  
تعالى (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) والخالص  
من الشرك يحصل له الامن كما قال تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن  
وهم مهتدون) وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم الظلم هنا بالشرك . ففي الصحيح عن ابن مسعود  
ان هذه الآية لما نزلت شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا اينالم يظلم نفسه  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما هذا الشرك الم تسمعوا الى قول العبد الصالح ان الشرك لظلم  
عظيم وقال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا  
أشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب ان القوة لله جima وأن الله شديد العذاب  
اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب وقال الذين اتبعوا  
لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين  
من النار) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا  
تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان  
عذاب ربك كان محذورا) ولهذا يذكر الله الاسباب ويأمر بان لا يعتمد عليها ولا يرجي الا الله  
قال تعالى لما أنزل الملائكة (وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من  
عند الله العزيز الحكيم) وقال (ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم  
من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وقد قدمنا أن الدعاء نوعان دعاء عبادة ودعاء مسئلة وكلاهما  
لا يصلح الا لله فمن جمل مع الله الها آخر فقد مذموما مخذولا والراجي سائل طالب فلا



صليح أن يرجو إلا الله ولا يسأل غيره ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح  
ما أتاك من هذا المال وأنت غير سائل ولا مشرف بغيره وما أقالا بغيره نفسك. فالمشرف الذي  
يستشرف بقلبه والسائل الذي يسأل بلسانه في الحديث الذي في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري  
قال أصابتنا فاقة فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسأله فوجدته يحطب الناس وهو يقول  
أيها الناس والله ما يكن عندي من خير فلن نذخره عنكم وإنه من يستغن يغتنه الله ومن يستعفف  
يعفه الله ومن يتصبر يصبره الله وما أعطي أحد عطاء خيرا أوسع من الصبر والاستغناء أن  
لا يرجو بقلبه أحدا فيستشرف اليه والاستعفاف أن لا يسأل بلسانه أحدا ولهذا لما سئل أحمد  
ابن حنبل عن التوكل فقال قطع الاستشراف إلى الخلق أي لا يكون في قلبك أن أحدا يأتيك  
بشيء قيل له فما الحجة في ذلك فقال قول الخليل لما قال له جبريل هل لك من حاجة فقال  
أما إليك فلا فهذا وما يشبه مما بين أن العبد في طلب ما ينفعه ودفع ما يضره لا يوجه قلبه  
إلا إلى الله فهذا قال المكروب لا إله إلا أنت. ومثل هذا ما في الصحيحين عن ابن عباس أن  
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا الله رب  
العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم فإن هذه الكلمات  
فيها تحقيق التوحيد وتأله العبد به وتعلق رجائه به وحده لا شريك له وهي لفظ خبر يتضمن  
الطلب والناس وإن كانوا يقولون بألسنتهم لا إله إلا الله فقول العبد لها مخلصا من قلبه له حقيقة  
أخرى وبحسب تحقيق التوحيد تكمل طاعة الله قال تعالى (أفرأيت من اتخذ الهه هواه  
أفأنت تكون عليه وكيلا أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم  
أضل سبيلا) فمن جعل ما ياله هو ما يهواه فقد اتخذ الهه هواه أي جعل معبوده هو ما يهواه وهذا حال  
المشركين الذين يعبد أحدهم ما يستحسنه فهم يتخذون أندادا من دون الله يحبونهم كحب الله  
ولهذا قال الخليل (لا أحب الآفلين) فإن قومه لم يكونوا منكرين للصانع ولكن كان أحدهم  
يعبد ما يستحسنه ويظنه نافعا له كالشمس والقمر والكواكب والخليل بين أن الآفل يغيب  
عن عابده ويحجبه عنه الحواجب فلا يرى عابده ولا يسمع كلامه ولا يعلم حاله ولا ينفعه ولا  
يضره بسبب ولا غيره فأى وجه لعبادة من يأفل. وكلما حقق العبد الإخلاص في قول لا إله  
إلا الله خرج من قلبه تأله ما يهواه ويصرف عنه المعاصي والذنوب كما قال تعالى (كذلك لنصرف



عبدوا الله وحده لا شريك له (فقال صرف اليه) والصحة عنه أنه من عبادة الله  
الطامعين وهو لا، هم الذين قال فيهم (أن عبادة الشريك عليهم سلطان) وقال الشيطان (فبشرتك  
لا حول لهم ولا نصرة إلا عبادك منهم الطامعون) وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال من قال لا إله إلا الله مخلصا من قلبه حرمه الله على النار فإن الإخلاص يبيح أسباب  
دخول النار من دخل النار من الفالسين لا إله إلا الله لم يحقق إخلاصها المحرم له على النار بل  
كان في قلبه نوع من الشرك الذي أوقعه فيها أدخله النار والشرك في هذه الأمة أخفى من  
ديب العمل ولهذا كان العبد مأمورا في كل صلاة أن يقول إياك نعبد وإياك نستعين والشيطان  
يأمر بالشرك والنفس تطيعه في ذلك فلا تزال النفس تلتفت إلى غير الله إما خوفا منه وإما  
رجاء له فلا يزال العبد مفتقرا إلى تخلص توحيد من بنوائب الشرك وفي الحديث الذي  
رواه ابن أبي عاصم وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الشيطان أهلكك الناس  
بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك ثبت فيهم الأهواء فهم يذنبون  
ولا يستغفرون لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فصاحب الهوى الذي اتبع هواه بغير هدى  
من الله نصيب من اتخذ الهه هواه فصار فيه شرك منه من الاستغفار وأما من حقق التوحيد  
والاستغفار فلا بد أن يرفع عنه الشر فلماذا قال ذوالنون (لا إله إلا أنت سبحانك اني كنت من  
الظالمين) ولهذا يقرن الله بين التوحيد والاستغفار في غير موضع كقوله تعالى (فاعلم أنه لا إله إلا  
الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) وقوله (ألا تعبدوا إلا الله اني لكم منه نذير وبشير  
وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه) وقوله (والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم  
من إله غيره) إلى قوله (وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه) وقوله (فاستقيموا إليه واستغفروه)  
وخاتمة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ان  
كان مجلس رحمة كانت كالطابع عليه وان كان مجلس لعو كانت كفارة له وقد روى أيضا  
أنها تقال في آخر الوضوء بعد ان يقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا  
عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوايين واجعلني من المتطهرين وهذا الذكر يتضمن التوحيد  
والاستغفار فان صدره الشهادتان اللتان هما أصلا الدين وجماعه فان جميع الدين داخل في  
الشهادتين اذ مضمونهما أن لا نعبد إلا الله وان نطيع رسوله والدين كله داخل في هذا



في عاقبة الله بطاعة الله ورسوله وكل ما يحب أو يستحب ما خلى في طاعة الله ورسوله - وقد  
روى أنه يقول سبحانه اللهم ومحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستعيرك وأتوب إليك وهذا كفارة  
المجلس قد شرع في آخر المجلس وفي آخر الوضوء وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يختم الصلاة  
كما في الحديث الصحيح أنه كان يقول في آخر صلاته اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت  
وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت وهنا  
قدم الدعاء وختمه بالتوحيد لأن الدعاء مأثور به في آخر الصلاة وختم بالتوحيد ليختم الصلاة  
بأفضل الأمرين وهو التوحيد بخلاف ما لم يقصد فيه هذا فإن تقديم التوحيد أفضل فإن جنس  
الدعاء الذي هو ثناء وعبادة أفضل من جنس الدعاء الذي هو سؤال وطلب وإن كان المفضل قد  
يفضل على الفاضل في موضعه الخاص بسبب وبأشياء أخر كما أن الصلاة أفضل من القراءة  
والقراءة أفضل من الذكر الذي هو ثناء والذكر أفضل من الدعاء الذي هو سؤال ومع هذا  
فالمفضل له أمكنة وأزمنة وأحوال يكون فيها أفضل من الفاضل لكن أول الدين وآخره  
وظاهره وباطنه هو التوحيد وإخلاص الدين كله لله وتحقيق قول لا إله إلا الله فإن المسلمين وإن  
اشتركو في الأقرار بها فهم متفاضلون في تحقيقها تفاضلا لا تقدر أن تضبطه حتى إن كثيرا  
منهم يظنون أن التوحيد المفروض هو الأقرار والتصديق بأن الله خالق كل شيء وربّه ولا يميزون  
بين الأقرار بتوحيد الربوبية الذي أقر به مشركو العرب وبين توحيد الألوهية الذي دعاهم  
إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمعون بين التوحيد القولي والعملي فإن المشركين  
ما كانوا يقولون إن العالم خلقه إثنان ولا إن مع الله ربا ينفرد دونه بخلق كل شيء بل كانوا كما  
قال الله عنهم (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) وقال تعالى (وما يؤمن  
أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) وقال تعالى (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون  
سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون  
لله قل أفلا تتقون قل من يده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون  
سيقولون لله قل فأنى تسحرون) وكانوا مع أقرارهم بأن الله هو الخالق وحده يحملون معه  
آلهة أخرى يجعلونهم شفعا لهم إليه ويقولون ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ويحبونهم كحب  
الله . والاشراك في الحب والعبادة والدعاء والسؤال غير الاشراك في الاعتقاد والأقرار كما قال



تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) فمن أحب مخلوقا كما يحب الخالق فهو مشرك به قد اتخذ من دون الله أندادا يحبهم كحب الله وإن كان مقرا بأن الله خالقه ولهذا فرق الله ورسوله بين من أحب مخلوقا لله وبين من أحب مخلوقا مع الله فالأول يكون الله هو محبوبه ومعبوده الذي هو متتهى حبه وعبادته لا يجب معه غيره لكنه لما علم أن الله يحب أنبياءه وعباده الصالحين أحبهم لأجله وكذلك لما علم أن الله يحب فعل الأمور وترك المحظور أحب ذلك فكان حبه لما يحبه تابعا لحبة الله وفرعا عليه وداخلا فيه بخلاف من أحب مع الله فجعله ندا لله يرجوه ويخافه أو يطيعه من غير أن يعلم أن طاعته طاعة لله ويتخذ شفيعا له من غير أن يعلم أن الله يأذن له أن يشفع فيه قال تعالى (وعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) وقال تعالى (اتخذوا أhabارهم وريبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون) وقد قال عدى بن حاتم للنبي صلى الله عليه وسلم ما عبدوهم قال أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم وحرموا عليهم الحلال فأطاعوهم فكانت تلك عبادتهم إياهم قال تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) وقال تعالى (ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ياويلتى ليتنى لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضلنى عن الذكر بعد إذ جاءنى وكان الشيطان للإنسان خذولا) فالرسول وجبت طاعته لأنه من يطع الرسول فقد أطاع الله فالاحلال ماحلله والحرام ما حرمه والدين ما شرعه ، ومن سوى الرسول من العلماء والمشايخ والأمراء والملوك إنما يجب طاعتهم إذا كانت طاعتهم طاعة لله وهو إذا أمر الله ورسوله بطاعتهم فطاعتهم داخلية في طاعة الرسول قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) فم يقل وأطيعوا الرسول وأطيعوا أولى الأمر منكم بل جعل طاعة أولى الأمر داخلية في طاعة الرسول وطاعة الرسول طاعة لله وأعاد الفعل في طاعة الرسول دون طاعة أولى الأمر فانه من يطع الرسول فقد أطاع الله فليس لاحد إذا أمره الرسول بأمر أن ينظر هل أمر الله به أم لا بخلاف أولى الأمر فانهم قد يأمرون بمعصية الله فليس كل من أطاعهم مطيعا لله بل لابد فيما يأمرون به أن يعلم انه ليس بمعصية لله وينظر هل أمر الله به أم لا سواء كان أولى الأمر من العلماء أو الأمراء ويدخل في هذا تقليد العلماء وطاعة أمراء السرايا وغير ذلك

وبهذا يكون الدين كله لله قال تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل له يارسول الله الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء فأى ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله . ثم ان كثيرا من الناس يحب خليفة أو طالما أو شيخا أو أميراً فيجعله ندا لله وان كان قد يقول إنه يحبه لله فمن جعل غير الرسول يجب طاعته في كل ما يأمر به وينهى عنه وان خالف أمر الله ورسوله فقد جعله ندا وربما صنع به كما تصنع النصارى بالمسيح ويدعوه ويستنيث به ويوالى أولياءه ويعادى أعداءه مع إيجابه طاعته في كل ما يأمر به وينهى عنه ويحمله ويحرمه ويقيم مقام الله ورسوله فهذا من الشرك الذي يدخل أصحابه في قوله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) فالتوحيد والاشراك يكون في أقوال القلب ويكون في أعمال القلب ولهذا قال الجنيد التوحيد قول القلب والتوكل عمل القلب أراد بذلك التوحيد الذي هو التصديق فانه لما قرنه بالتوكل جعله أصله واذا أفرد لفظ التوحيد فهو يتضمن قول القلب وعمله والتوكل من تمام التوحيد . وهذا كلفظ الايمان فانه اذا أفرد دخلت فيه الاعمال الباطنة والظاهرة وقيل الايمان قول وعمل أى قول القلب واللسان وعمل القلب والجوارح ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق عليه الايمان بضع وستون شعبة أعلاها قول لا إله الا الله وأدناها إمطة الاذي عن الطريق والحياء شعبة من الايمان ومنه قوله تعالى (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) وقوله (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا) وقوله (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معاً على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه) والايمان المطلق يدخل فيه الاسلام كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو قد عبد التيس أمركم بالايمان بالله . أندرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وأن تؤدوا خمس ما غنتم ولهذا قال من قال من السلف كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً . واما اذا قرن لفظ الايمان بالعمل أو بالاسلام فانه يفرق بينهما كما في قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهو في القرآن



كثير وما في قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لما سأله جبريل عن الاسلام  
والايمان قال قال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وتقيم الصلاة  
وتؤتي الزكاة وتصوم وتصل وتصدق قال فما الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله والنبي بعد الموت وترحم بالقدر خيره وتصدق ان هذا الاسلام قال ان تشهد الله كارك  
تراه قال لم تكن تراه فانه يرأى في هذا النص بين الاسلام والايمان لما فرق بين الاسمين  
وفي ذلك النص ادخل الاسلام في الايمان لما أفردته بالذكور وكذلك لفظ العمل فان الاسلام  
المذكور هو من العمل والعمل الظاهر هو موجب ايمان القلب ومقتضاه فاذا حصل ايمان القلب  
حصل ايمان الجوارح ضرورة وايمان القلب لا بد فيه من تصديق القلب واقياده والا فلو صدق  
قلبه بان محمدا رسول الله وهو ينقضه ويحسده ويستكبر عن متابعتة لم يكن قد آمن قلبه والايمان  
وان تضمن التصديق فليس هو مرادفاله فلا يقال لكل مصدق بشئ انه مؤمن به فلو قال  
انا اصدق بان الواحد نصف الاثنين وان السماء فوقنا والارض تحتنا ونحو ذلك مما يشاهده  
الناس ويعلمونه لم يقل لهذا انه مؤمن بذلك بل لا يستعمل الا فيمن أخبر بشئ من الامور  
الغائبة كقول اخوة يوسف (وما انت بمؤمن لنا) فاتهم اخبروه بما غاب عنه وهم يفرقون بين من  
آمن له وآمن به فالاول يقال للمخبر والثاني يقال للمخبر به كما قال اخوة يوسف (وما انت بمؤمن  
لنا) وقال تعالى (فما آمن لموسى الا ذرية من قومه) وقال تعالى (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون  
هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) ففرق بين ايمانه بالله وايمانه للمؤمنين  
لان المراد يصدق المؤمنين اذا أخبروه وأما ايمانه بالله فهو من باب الاقرار به ومنه قوله تعالى  
عن قول فرعون ومثله (أتؤمن لبشرين مثلنا) أي نقر لهما ونصدقهما ومنه قوله (أفتطمعون ان  
يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون)  
ومنه قوله تعالى (فآمن له لوط وقال اني مهاجر الى ربي) ومن المعنى الآخر قوله تعالى (يؤمنون  
بالغيب) وقوله (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله لا تفرق بين أحد من رسله) وقوله (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة  
والكتاب والنبين) أي أقر بذلك ومثل هذا في القرآن كثير \* والمقصود هنا ان لفظ الايمان  
انما يستعمل في بعض الاخبار وهو مأخوذ من الأمن كما ان الاقرار مأخوذ من أقر فالمؤمن



صاحب أمن كما أن الله صاحب القرار فلا بد من ذلك من عمل القلب بموجب تصديقه فإذا  
 كان عالما بأن محمداً رسول الله ولم يقرن بذلك حبه وتعظيمه بل كان يبغضه ويحسده ويستكبر عن  
 اتباعه فإن هذا ليس بمؤمن به بل كافر به ومن هذا الباب كفر اليس وفرعون وأهل الكتاب  
 الذين يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وغير هؤلاء فإن اليس لم يكذب خيراً ولا يخبر أبل استكبر عن أمر  
 ربه وفرعون وقومه قال الله فيهم (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً) وقال له موسى  
 (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر) وقال تعالى (الذين آتيناهم الكتاب  
 يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) فجرد علم القلب بالحق أن لم يقرن به عمل القلب بموجب علمه مثل  
 محبة القلب له واتباع القلب له لم ينفع صاحبه بل أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله  
 بعلمه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ونفس لا تشبع  
 ودماغ لا يسمع وقلب لا يمشع ولكن الجمية ظنوا أن مجرد علم القلب وتصديقه هو الإيمان  
 وإن من دل الشرع على أنه ليس بمؤمن فإن ذلك يدل على عدم علم قلبه وهذا من أعظم الجهل  
 شرعاً وعقلاً. وحقيقته توجب التسوية بين المؤمن والكافر ولهذا أطلق وكيع بن الجراح وأحمد  
 ابن حنبل وغيرهما من الأئمة كفرهم بذلك فانه من المعلوم أن الإنسان يكون عالماً بالحق  
 ويبغضه لغرض آخر فليس كل من كان مستكبراً عن الحق يكون غير عالم به وحينئذ  
 فالإيمان لا بد فيه من تصديق القلب وعمله وهذا معنى قول السلف الإيمان قول وعمل .  
 ثم انه اذا تحقق القلب بالتصديق والمحبة التامة المتضمنة للإرادة لزم وجود الافعال الظاهرة  
 فإن الإرادة الجازمة اذا قرنت بها القدرة التامة لزم وجود المراد قطعاً وانما يتحقق وجود الفعل  
 لعدم كمال القدرة أو لعدم كمال الإرادة والافعال كمالها يجب وجود الفعل الاختياري فإذا  
 أقر القلب اقراراً تاماً بأن محمداً رسول الله وأحبه محبة تامة امتنع مع ذلك أن لا يتكلم بالشهادتين  
 مع قدرته على ذلك لكن ان كان عاجزاً لخرس ونحوه أو لخوف ونحوه لم يكن قادراً على النطق  
 بهما وأبو طالب وإن كان عالماً بأن محمداً رسول الله وهو يحب له فلم تكن محبته له لمحبة الله بل  
 كان يحبه لانه ابن أخيه فيحبه للقرابة واذا أحب ظهوره فلما يحصل له بذلك من الشرف والرئاسة  
 فأصل محبته هو الرئاسة فلماذا لم اعرض عليه الشهادتين عند الموت رأى أن بالاقرار بهما زوال  
 دينه الذي يحبه فكان دينه أحب إليه من ابن أخيه فلم يقربهما فلو كان يحبه لانه رسول الله



كما قال محمد أبو بكر الذي قال الله فيه (وسبحها لا شيء الذي يرى بالذي يرى وما لاحد عنده  
من عند غيره الا ابتداء وجهه ربه الاعلى والى سوره رضى) وكما كان محبة سائر المؤمنين به كعمر  
وعثمان وعلي وغيرهم لظن بالشهادتين قطعا فكان حبهم مع الله لا حياء لله ولطفا لهم بقل الله ما فعله  
من نصر الرسول وموارزته لانه لم يستطع الله والله لا يقبل من العمل الا ما اراده وبوجهه بخلاف  
الذي فعل ما فعل ابتداء وجهه ربه الاعلى. وهذا عما يحقق أن الايمان والتوحيد لا بد فيهما من  
عمل القلب كحب القلب فلا بد من اخلاص الدين لله والدين لا يكون ديننا الا بعمل فان الدين  
يتضمن الطاعة والعبادة وقد انزل الله عز وجل سورتى الاخلاص قل يا أيها الكافرون وقل  
هو الله أحد. إحدیهما فی توحید القول والعلم والثانية فی توحید العمل والارادة فقال فی الاول  
(قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) فأمره ان يقول هذا التوحيد  
وقال فی الثاني (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد  
ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد لكم دينكم ولي دين) فأمره أن يقول ما يوجب البراءة من  
عبادة غير الله واخلاص العبادة لله والعبادة أصلها القصد والارادة. والعبادة اذا أفردت دخل  
فيها التوكل ونحوه واذا قرنت بالتوكل صار التوكل قسما لها كما ذكرناه فی لفظ الايمان قال  
تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) وقال تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) فهذا  
ونحوه يدخل فيه فعل المأمورات وترك المحظورات والتوكل من ذلك وقد قال فی موضع آخر  
اياك نعبد واياك نستعين وقال (فاعبدوه وتوكل عليه) ومثل هذا كثيرا ما يجي في القرآن  
تنوع دلالة اللفظ في عمومته وخصوصه بحسب الافراد والاقتران كلفظ المعروف والمنكر فانه  
قد قال (كنتم خیرامة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) وقال (يا أمرم  
بالمعروف ونهاهم عن المنكر) فالمنكر يدخل فيه ما كرهه الله كما يدخل فی المعروف ما يحبه الله  
وقد قال فی موضع آخر (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) فعطف المنكر على الفحشاء ودخل  
فی المنكر هنا البني وقال فی موضع آخر (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاء ذی القربى  
وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغی) فقرن بالمنكر الفحشاء والبغی. ومن هذا الباب لفظ الفقراء  
والمساكين اذا أفرد أحدهما دخل فيه الآخر واذا قرن أحدهما بالآخر صار بينهما فرق لكن  
هناك أحد الاسمين أهم من الآخر وهما بينهما عموم وخصوص فحجة الله وحده والتوكل عليه



وحده وخشية الله وحده ونحو هذا كل هذا يدخل في توحيد الله تعالى قال تعالى في الحجة  
 (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله)  
 وقال تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقربكموها  
 وتجارة نخشون كسادها ومساکن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله  
 قاربوا حتى يأتى الله بامرء) وقال تعالى (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم  
 الفائزون) فجعل الطاعة لله والرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده وقال تعالى (ولو أنهم رضوا  
 ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون) وقال  
 تعالى (فاذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) فجعل التحسب والرغبة إلى الله وحده وهذه  
 الأمور مبسوطة في غير هذا الموضع \* والمقصود هنا أن قول القائل لا اله الا أنت فيه أفراد  
 الالهية لله وحده وذلك يتضمن التصديق لله قولا وعملا والمشركون كانوا يقولون بأن الله رب  
 كل شئ لكن كانوا يحملون معه آلهة أخرى فلا يخصونه بالالهية ونخصيصه بالالهية ان  
 لا يعبد الا اياه وان لا يسأل غيره كما في قوله (اياك نعبد واياك نستعين) فان الانسان قد  
 يقصد سؤال الله وحده والتوكل عليه لكن في أمور لا يحبها الله بل يكرها وينهى عنها فهذا  
 وان كان مخلصا في سؤاله والتوكل عليه لكن ليس هو مخلصا في عبادته وطاعته وهذا حال  
 كثير من أهل التوجهات الفاسدة أصحاب الكشوفات والتصرفات المخالفة لامر الله ورسوله  
 فاتهم يعاينون على هذه الأمور وكثير منهم يستعين الله عليها لكن لما لم تكن موافقة لامر  
 الله ورسوله حصل لهم نصيب من العاجلة وكانت عاقبتهم عاقبة سيئة قال تعالى (واذا مسكم الضر  
 في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كافورا) وقال تعالى  
 (واذا مس الانسان ضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره)  
 وطائفة أخرى قد يقصدون طاعة الله ورسوله لكن لا يحققون التوكل عليه والاستعانة به  
 فهؤلاء يثابون على حسن نيتهم وعلى طاعتهم لكنهم يخذلون فيما يقصدونه اذا لم يحققوا الاستعانة  
 بالله والتوكل عليه ولهذا يتلى الواحد من هؤلاء بالضعف والجزع تارة وبالعجاب أخرى فان  
 لم يحصل مراده من الخير كان لضعفه وربما حصل له جزع فان حصل مراده نظر الى نفسه  
 وقوته فحصل له اعجاب وقد يعجب بحاله فيظن حصول مراده فيخذل قال تعالى (ويوم حنين



اذ أعجبتكم كثيرتم فم تن عنكم شيأ وضاعت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ) الي  
 قوله ( ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم ) وكثيرا ما يقرن الناس بين  
 الرياء والعجب فالرياء من باب الاشراك بالخلق والعجب من باب الاشراك بالنفس وهذا حال  
 المستكبر فالمرأى لا يحقق قوله ( اياك نعبد ) والمعجب لا يحقق قوله ( اياك نستعين ) فمن حقق قوله  
 ( اياك نعبد ) خرج عن الرياء ومن حقق قوله ( اياك نستعين ) خرج عن الاعجاب وفي الحديث المعروف  
 ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه . وشر من هؤلاء وهؤلاء من  
 لا تكون عبادته لله ولا استعانت به الله بل يبدع غيره ويستعين غيره وهؤلاء المشركون من  
 الوجهين . ومن هؤلاء من يكون شركه بالشياطين كأصحاب الاحوال الشيطانية فيفعلون ما تحبه  
 الشياطين من الكذب والفجور ويدعونه بأدعية تنجها الشياطين ويعزمون بالعزائم التي  
 تطيعها الشياطين مما فيها اشراك بالله كما قد بسط الكلام عليهم في مواضع آخر وهؤلاء قد  
 يحصل لهم من الخوارق ما يظن أنه من كرامات الاولياء وانما هو من أحوال السحرة  
 والكهان ولهذا يجب الفرق بين الاحوال الايمانية القرآنية والاحوال النفسانية والاحوال  
 الشيطانية . وأما القسم الرابع فهم أهل التوحيد الذين أخلصوا دينهم لله فلم يعبدوا الاياه  
 ولم يتوكلوا الا عليه . وقول المكروب لا اله الا أنت قد يستحضر في ذلك أحد النوعين  
 دون الآخر فمن أتم الله عليه النعمة استحضر التوحيد في النوعين فان المكروب همه  
 منصرفة الى دفع ضره وجلب نفعه فقد يقول لا اله الا الله مستشعرا أنه لا يكشف الضر غيرك  
 ولا يأتي بالنعمة الا أنت فهذا مستحضر توحيد الربوبية ومستحضر توحيد السؤال والطلب  
 والتوكل عليه معرض عن توحيد الالهية الذي يحبه الله ويرضاه ويأمر به وهو أن لا يعبد الاياه  
 ولا يعبد الا بطاعته وطاعة رسوله فمن استشعر هذا في قوله لا اله الا أنت كان عابدا لله متوكلا  
 عليه وكان ممثلا لقوله ( فاعبده وتوكل عليه ) وقوله ( عليه توكلت واليه أنيب ) وقوله ( واذا كرر اسم ربك  
 وتبتل اليه تبتلا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذة وكيلا ) ثم ان كان مطلوبه محرما أتم  
 وان قضيت حاجته . وان كان طالبا مباحا لغير قصد الاستعانة به على طاعة الله وعبادته لم يكن  
 آثما ولا مثابا . وان كان طالبا ما يمينه على طاعة الله وعبادته لقصد الاستعانة به على ذلك كان مثابا  
 مأجورا . وهذا مما يفرق به بين العبد الرسول وخلفائه وبين النبي الملك فان نبينا محمدا صلى الله

عليه وسلم خير بين أن يكون نبيا ملكا أو عبدا رسولا فاختر أن يكون عبدا رسولا فان العبد الرسول هو الذي لا يفعل الا ما أمر به ففعله كله عبادة لله فهو عبد محض متفد أمر مرسله كما ثبت عنه في صحيح البخاري أنه قال إني والله لا أعطي أحدا ولا أمتع أحدا وإنما أنا قاسم أضاع حيث أمرت وهو لم يرد بقوله لا أعطي أحدا ولا أمتع أفراد الله بذلك قدرا وكونا فان جميع المخلوقين يشاركونه في هذا فلا يعطى أحد ولا يمنع الا بقضاء الله وقدره وإنما أراد أفراد الله بذلك شرعا وديننا أي لا أعطي الا من أمرت باعطائه ولا أمتع الا من أمرت بمنعه فأنما مطيع لله في عطائي ومنعي فهو يقسم الصدقة والفقير والغنائم كما يقسم الموارث بين أهلها لان الله أمره بهذه القسمة ولهذا كان المال حيث أضيف الى الله ورسوله فالمراد به ما يجب أن يصرف في طاعة الله ورسوله ليس المراد به أنه ملك للرسول كما ظنه طائفة من الفقهاء ولا المراد به كونه مملوكا لله خلقا وقدرا فان جميع الاموال بهذه المثابة وهذا كقوله ( قل الأنفال لله والرسول ) وقوله ( واعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ) الآية وقوله ( وما آفأ الله على رسوله منهم فإا أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ) الى قوله ( ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى لله وللرسول ولذي القربى ) الآية فذكر في التي ما ذكر في الخمس فظن طائفة من الفقهاء أن الاضافة الى الرسول تقتضي أنه يملكه كما يملك الناس أملا لهم ثم قال بعضهم ان غنائم بدر كانت ملكا للرسول وقال بعضهم إن التي وأربعة أخماسه كان ملكا للرسول وقال بعضهم ان الرسول انما كان يستحق من الخمس خمسة وقال بعض هؤلاء وكذلك كان يستحق من خمس التي خمسة وهذه الأقوال توجد في كلام طوائف من أصحاب الشافعي وأحمد وأبي حنيفة وغيرهم وهذا غلط من وجوه منها أن الرسول لم يكن يملك هذه الاموال كما يملك الناس أموالهم ولا كما يتصرف الملوك في ملكهم فان هؤلاء وهؤلاء لهم أن يصرفوا أموالهم في المباحات فإما ان يكون ماله كله فيصرفه في أغراضه الخاصة وإما أن يكون ملكا له فيصرفه في مصلحة ملكه وهذه حال النبي الملك كداود وسليمان قال تعالى ( فامن او أمسك بغير حساب ) أي أعط من شئت واحرم من شئت لا حسب عليك وديننا كان عبدا رسولا لا يمدى الا من أمر باعطائه ولا يمنع الا من أمر بمنعه فلم يكن يصرف الاموال الا في عبادة الله وطاعته ومنها أن النبي لا يورث ولو كان ملكا فان الاتيلاء لا يورثون فاذا كان ملوك



الانبياء لم يكونوا ملاكا كما يملك الناس أموالهم فكيف يكون صفوة الرسل الذي هو عبد رسول ماله كما **﴿ومنها﴾** ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتفق على نفسه وعياله قدر الحاجة ويصرف سائر المال في طاعة الله لا يستغضله وليست هذه حال الملاك بل المال الذي يتصرف فيه كله هو مال الله ورسوله بمعنى أن الله أمر رسوله أن يصرف ذلك المال في طاعته فتجب طاعته في نفسه كما تجب طاعته في سائر ما يأمر به فانه من يطع الرسول فقد أطاع الله وهو في ذلك مبلغ عن الله \* والاموال التي كان يقسمها النبي صلى الله عليه وسلم على وجهين . منها مائتين مستحقه ومصرفه كالموارث . ومنها ما يحتاج الى اجتهاده ونظره ورأيه فان ما أمر الله به منه ما هو محدود بالشرع كالصلوات الخمس وطواف الاسبوع بالبيت ومنه ما يرجع في قدره الى اجتهاد المأمور فيزيده وينقصه بحسب المصلحة التي يحبها الله . فمن هذا ما اتفق عليه الناس ومنه ما تنازعوا فيه كتنازع الفقهاء فيما يجب للزوجات من النفقات هل هي مقدرة بالشرع أم يرجع فيها الى العرف فتختلف في قدرها وصفتها باختلاف أحوال الناس . وجهور الفقهاء على القول الثاني وهو الصواب لقول النبي صلى الله عليه وسلم لهند خدي ما يكفيك وولدك بالمعروف وقال أيضا في خطبته المعروفة <sup>(١)</sup> للنساء كسوتهن ونفقتهن بالمعروف . وكذلك تنازعوا أيضا فيما يجب من الكفارات هل هو مقدر بالشرع أو بالعرف . فما أضيف الى الله والرسول من الاموال كان المرجع في قسمته الى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف ما سمي مستحقوه كالموارث ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم عام حنين ليس لي مما أفاء الله عليكم الا الخمس والخمس مردود عليكم أي ليس له بحكم القسم الذي يرجع فيه الى اجتهاده ونظره اخص الا الخمس ولهذا قال وهو مردود عليكم بخلاف أربعة أخماس الغنمة فانه لمن شهد الوقعة ولهذا كانت الغنائم يقسمها الأمراء بين المائتين والخمس يرفع الى الخلفاء الراشدين المهديين الذين خلفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته فيقسمونها بأمرهم فأما أربعة الاخماس فانما يرجعون فيها ليعلم حكم الله ورسوله كما يستفتى المستفتى وكما كانوا في الحدود لمعرفة الامر الشرعي والنبي صلى الله عليه وسلم أعطى المؤاناة قلوبهم من غنائم حنين ما أعطاهم قليل إن ذلك كان من الخمس وقليل إنه كان من أصل الغنمة وعلى هذا القول فهو فعل ذلك لطيب نفوس المؤمنين

بذلك ولهذا أجاب من عتب من الانصار بما أزال عتبه وأراد تعويضهم عن ذلك . ومن الناس من يقول الغنيمة قبل القسمة لم يملكها الغائمون وإن للامام ان يتصرف فيها باجتهاده كما هو مذكور في غير هذا الموضع فان المقصود هنا بيان حال العبد المحض لله الذي يعبد ويستعينه فيعمل له ويستعينه ويحقق قوله ( إياك نعبد وإياك نستعين ) توحيد الالهية وتوحيد الربوبية وإن كانت الالهية تتضمن الربوبية والربوبية تستلزم الالهية فان أحدهما اذا تضمن الآخر عند الافراد لم يمنع ان يختص بمعناه عند الاقتران كما في قوله ( قل أعوذ برب الناس ملك الناس اله الناس ) وفي قوله ( الحمد لله رب العالمين ) فجمع بين الاسمين اسم الاله واسم الرب فان الاله هو المعبود الذي يستحق ان يعبد والرب هو الذي يرب عبده فيدبره ولهذا كانت العبادة متعلقة باسمه الله والسؤال متعلقا باسمه الرب فان العبادة هي الغاية التي لها خلق الخلق والالهية هي الغاية والربوبية تتضمن خلق الخلق وإنشاءهم فهو متضمن ابتداء عالم والمصلي اذا قال ( إياك نعبد وإياك نستعين ) فبدأ بالمقصود الذي هو الغاية على الوسيلة التي هي البداية فالعبادة غاية مقصودة والاستعانة وسيلة اليها تلك حكمة وهذا سبب والفرق بين العلة الغائية والعلة الفاعلية معروف ولهذا يقال أول الفكرة آخر العمل وأول البنية آخر الدرك . فالعلة الغائية متقدمة في التصور والارادة وهي متأخرة في الوجود فالؤمن يقصد عبادة الله ابتداء وهو يعلم ان ذلك لا يحصل الا بأعانه فيقول ( إياك نعبد وإياك نستعين ) . ولما كانت العبادة متعلقة باسمه الله تعالى جاءت الأذكار المشروعة بهذا الاسم مثل كلمات الاذان الله أكبر الله أكبر ومثل الشهادتين أشهد أن لا اله الا الله ومثل التشهد التحيات لله ومثل التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر . وأما السؤال فكثيرا ما يجيء باسم الرب كقول آدم وحواء ( ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) وقول نوح ( رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم ) وقول موسى ( رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي ) وقول الخليل ( ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة ) الآية وقوله مع اسمعيل ( ربنا قبل منا انك أنت السميع العليم ) وكذلك قول الذين قالوا ( ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار ) ومثل هذا كثير وقد نقل عن مالك أنه قال أكره للرجل أن يقول في دعائه يا سيدي يا سيدي يا حنان يا حنان ولكن



يدعو بما دعت به الانبياء ربنا ربنا تملأه عنه العتي في العتيبة وقال تعالى (عن أولى الالباب الذين  
يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض) ربنا ما خلقت هذا  
باطلا سبحانه لك قضا عذاب النار) الآيات فاذا سبق الى قلب العبد قصد السؤال ناسبه أن يسأله  
باسم الرب. وان سأله باسم الله لتضمنه اسم الرب كان حسنا وأما اذا سبق الى قلبه قصد العبادة  
فاسم الله أولى بذلك. اذا بدأ بالثناء ذكر اسم الله واذا قصد الدعاء دعا باسم الرب ولهذا قال  
يونس (لا اله الا أنت سبحانه انى كنت من الظالمين) وقال آدم (ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر  
لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) فان يونس عليه السلام ذهب مغاضبا وقال تعالى (واصبر لحكم  
ربك ولا تكن كصاحب الحوت) وقال تعالى (فالتقمه الحوت وهو مليم) ففعل ما يلام عليه فكان  
المناسب لحاله أن يبدأ بالثناء على ربه والاعتراف بأنه لا إله الا هو فهو الذى يستحق أن يعبد دون  
غيره فلا يطاع الهوى فان اتباع الهوى يضعف عبادة الله وحده وقد روى ان يونس عليه السلام  
نادى من ارتفاع المذاب عن قومه بعد أن أظلم وخاف أن ينسبوه الى الكذب فتغاضب وفعل  
ما اقتضى الكلام الذى ذكره الله تعالى وان يقال لا إله الا أنت وهذا الكلام يتضمن براءة  
ما سوى الله من الالهية سواء قدر ذلك هوى النفس أو طاعة الخلق أو غير ذلك ولهذا قال (سبحانك  
انى كنت من الظالمين). والعبد يقول مثل هذا الكلام فيما يظنه وهو غير مطابق وفيما يريد  
وهو غير حسن وأما آدم عليه السلام فانه اعترف أولا بذنبه فقال ظلمنا أنفسنا ولم يكن عند  
آدم من ينازعه الارادة لما أمر الله به ما يراحم الالهية بل ظن صدق الشيطان الذى قاسمها  
إني لكما لمن الناصحين فدلاهما بنور فالشيطان غرهما وأظهر نصحهما فكانا في قبول غروره  
وما أظهر من نصحه حالهما مناسبا لقولهما (ربنا ظلمنا أنفسنا) لما حصل من التفريط لا لأجل  
هوى وحظ يراحم الالهية وكانا محتاجين الى ان يربهما ربوبية تكمل علمهما وقصدهما حتى  
لا يقترا بمثل ذلك فهما يشهدان حاجتهما الى الله ربهما الذى لا يقضى حاجتهما غيره وذو النون  
شهد ما حصل من التقصير في حق الالهية بما حصل من المغاضبة وكرهة انجاء أولئك ففي  
ذلك من المعاوضة في الفعل لحب شئ آخر ما يوجب تجريد محبته لله وتألهه له وان يقول لا إله  
الا أنت فان قول العبد لا إله الا أنت يمحو أن يتخذ الهه هواه وقد روي ما تحت أديم السماء  
اله يعبد أعظم عند الله من هوى متبع فكمل يونس صلوات الله عليه بتحقيق الهيته لله ومحو

الهوى الذى يتخذ الها من دونه فلم يبق له صلوات الله عليه وسلامه عند تحقيق قوله لا إله إلا أنت إرادة تزامم الهية الحق بل كان مخلصاً لله الدين اذ كان من أفضل عباد الله المخلصين وأيضاً فمثل هذه الحال تعرض لمن تعرض له فبقي فيه نوع مغاضبة للقدر ومعارضة له فى خلقه وأمره ووساوس فى حكمته ورحمته فيحتاج العبد أن يتقى عنده شيئين الآراء الفاسدة والا هواء الفاسدة فيعلم أن الحكمة والمعدل فيما اقتضاه علمه وحكمته لا فيما اقتضاه علم العبد وحكمته ويكون هواء تبعاً لما أمر الله به فلا يكون له مع أمر الله وحكمته هوى يخالف ذلك قال الله تعالى ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلياً ) وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال والذى نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواء تبعاً لما جئت به رواه أبو حاتم فى صحيحه وفى الصحيح أن عمر قال له يا رسول الله والله لآنت أحب الى من نفسى قال الآن يا عمر . وفى الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين وقال تعالى ( قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأزواجكم وإخوانكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله قاربصوا ) فاذا كان الايمان لا يحصل حتى يحكم العبد رسوله ويسلم له ويكون هواء تبعاً لما جاء به ويكون الرسول والجهاد فى سبيله مقدماً على حب الانسان نفسه وماله وأهله فكيف فى تحكيمه الله تعالى والتسليم له فمن رأى قوماً يستحقون العذاب فى ظنهم وقد غفر الله لهم ورحمهم وكره هو ذلك فهذا إما ان يكون عن إرادة تخالف حكم الله وإما عن ظن يخالف علم الله والله عليم حكيم واذا علمت أنه عليم وأنه حكيم لم يبق لكراهية ما فعله وجه وهذا يكون فيما أمر به وفيما خلقه ولم يأمرنا ان نكرهه ونقضب عليه . فأما ما أمرنا بكراهته من الموجودات كالكفر والفسوق والعصيان فعلىنا أن نطيعه فى أمره بخلاف توبته على عبادته وإنجائه إياهم من العذاب فان هذان مفعولاته التى لم يأمرنا ان نكرها بل هى مما يحبها فانه يحب التوابين ويحب المتطهرين فكراهة هذان نوع اتباع الإرادة المزاجية للالهية فملى صاحبها أن يحقق توحيد الالهية فيقول لا إله إلا أنت فعلىنا ان نحب ما يحب ونرضى ما يرضى ونأمر بما يأمر ونهى عما ينهى فاذا كانت يحب التوابين ويحب المتطهرين فعلىنا أن نحبهم ولا نأله مراداتنا المخالفة



لحابه . والكلام في هذا المقام مبني على أصل وهو أن الأنبياء صلوات الله عليهم معصومون فيما يخبرون به عن الله سبحانه وفي تبليغ رسالاته باتفاق الأمة ولهذا وجب الإيمان بكل ما أوتوه كما قال تعالى ( قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والألسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنا هم في شقاق فسيكفيكم الله وهو السميع العليم ) وقال ( ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين ) وقال ( آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ) بخلاف غير الأنبياء فإنهم ليسوا معصومين كما عصم الأنبياء ولو كانوا أولياء لله ولهذا من سب نبيا من الأنبياء قتل باتفاق الفقهاء ومن سب غيرهم لم يقتل وهذه العصمة الثابتة للأنبياء هي التي يحصل بها مقصود النبوة والرسالة فإن النبي هو المنبأ عن الله والرسول هو الذي أرسله الله تعالى وكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا والعصمة فيما يبلغونه عن الله ثابتة فلا يستقر في ذلك خطأ باتفاق المسلمين . ولكن هل يصدر ما يستدركه الله فينسخ ما يلقي الشيطان ويحكم الله آياته هذا فيه قولان . والمأثور عن السلف يوافق القرآن بذلك . والذين منعوا ذلك من المتأخرين طعنوا فيما ينقل من الزيادة في سورة النجم بقوله « تلك الغرائيق العلى وان شفاعتها لترجي » وقالوا ان هذا لم يثبت ومن علم أنه ثبت قال هذا ألقاء الشيطان فيما معهم <sup>(١)</sup> ولم يلقظ به الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن السؤال وارد على هذا التقدير أيضا وقالوا في قوله ( الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته ) هو حديث النفس . وأما الذين قرروا ما نقل عن السلف فقالوا هذا منقول نقلا ثابتا لا يمكن القدح فيه والقرآن يدل عليه بقوله ( وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين لفي شقاق بعيد وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم ) فقالوا الآثار في تفسير هذه الآية معروفة ثابتة في كتب التفسير والحديث والقرآن يوافق ذلك فان نسخ الله

(١) قوله فيما معهم كذا بالأصل ولعله في أسماهم اه مصححه

لما يلقي الشيطان وإحكامه آياته إنما يكون لرفع ما وقع في آياته وتمييز الحق من الباطل حتي لا تختلط آياته بغيرها. وجعل ما ألقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم إنما يكون إذا كان ذلك ظاهرا يسمعه الناس لا باطنا في النفس والفتنة التي تحصل بهذا النوع من جنس الفتنة التي تحصل بالنوع الآخر من النسخ وهذا النوع أدل علي صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وبعده عن الهوى من ذلك النوع فإنه إذا كان يأمر بأمر ثم يأمر بخلافه وكلاهما من عند الله وهو مصدق في ذلك فإذا قال من نفسه إن الثاني هو الذي من عند الله وهو الناسخ وإن ذلك المرفوع الذي نسخه الله ليس كذلك كان أدل على اعتياده للصدق وقوله الحق وهذا كما قالت عائشة رضي الله عنها لو كان محمد كاتما شيئا من الوحي لكنتم هذه الآية (وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) ألا ترى أن الذي يعظم نفسه بالباطل يريد أن ينصر كل ما قاله ولو كان خطأ في بيان الرسول صلى الله عليه وسلم أن الله أحكم آياته ونسخ ما ألغاه الشيطان هو أدل على تحريره للصدق وبرأته من الكذب وهذا هو المقصود بالرسالة فإنه الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم تسليما ولهذا كان تكذيبه كفرا محضا بلا ريب \* وأما العصمة في غير ما يتعلق بتبليغ الرسالة فللمناس فيه نزاع هل هو ثابت بالعقل أو بالسمع ومتنازعون في أن العصمة من الكبائر والصغائر أو من بعضها أم هل العصمة إنما هي في الإقرار عليها لا في فعلها أم لا يجب القول بالعصمة إلا في التبليغ فقط وهل يجب العصمة من الكفر والذنوب قبل المبعث أم لا والكلام على هذا مبسوط في غير هذا الموضع \* والقول الذي عليه جمهور الناس وهو الموافق للآثار المنقولة عن السلف أثبات العصمة من الإقرار على الذنوب مطلقا والرد على من يقول أنه يجوز إقرارهم عليها وحجج القائلين بالعصمة إذا حُررت إنما تدل على هذا القول وحجج النفاة لا تدل على وقوع ذنب أقر عليه الأنبياء فإن القائلين بالعصمة احتجوا بأن الناسي بهم مشروع وذلك لا يجوز إلا من تجوز كون الأفعال ذنوبا<sup>(١)</sup> ومعلوم أن الناسي بهم إنما هو مشروع فيما أقروا عليه دون ما نهوا ورجعوا عنه كما أن الأمر والنهي إنما يجب طاعتهم فيما لم ينسخ منه فأما ما نسخ من الأمر والنهي فلا يجوز جعله مأمورا به ولا منهيًا عنه فضلا عن وجوب اتباعه والطاعة فيه. وكذلك ما احتجوا به من أن الذنوب تنافي الكمال أو أنها من عظمت عليه النعمة أفبح أو أنها توجب التنفير أو نحو

(١) كذا بالأصل وصوابه غير ذنوب اهـ مصححه



ذلك من الصحيح العقلية فهذا انما يكون مع البقاء على ذلك وعدم الرجوع والا فالتوبة النصوح  
 التي يقبلها الله يرفع بها صاحبها الى أعظم مما كان عليه كما قال بعض السلف كان داود عليه السلام  
 بعد التوبة خيرا منه قبل الخطيئة وقال آخر لو لم تكن التوبة أحب الاشياء اليه لما ابتلى بالذنوب  
 اكرم الخلق عليه وقد ثبت في الصحيح حديث التوبة لله أفرح بتوبة عبده من رجل نزل  
 منزلا<sup>(١)</sup> وقد قال تعالى ( ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ) وقال تعالى ( الا من تاب وآمن  
 وعمل صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ) وقد ثبت في الصحيح حديث الذي يعرض الله  
 صغار ذنوبه ويخبر عنه كبارها وهو مشفق من كبارها أن تظهر فيقول الله له اني قد غفرتها  
 لك وأبدلتك مكان كل سيئة حسنة فيقول أي رب إن لي سيئات لم أرها فاذا رأى تبديل  
 السيئات بالحسنات طلب رؤية الذنوب الكبار التي كان مشفقا منها أن تظهر ومعلوم ان حاله  
 هذه مع هذا التبديل أعظم من حاله لو لم تقع السيئات ولا التبديل وقال طائفة من السلف منهم  
 سعيد بن جبير إن العبد يعمل الحسنة فيدخل بها النار وان العبد يعمل السيئة فيدخل بها الجنة  
 يعمل الحسنة فيعجب بها ويفتخر بها حتى تدخله النار ويعمل السيئة فلا يزال خوفه منها وتوبته  
 منها حتى تدخله الجنة وقد قال تعالى ( وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ليعذب الله  
 المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا  
 رحيم ) فناية كل انسان أن يكون من المؤمنين والمؤمنات الذين تاب الله عليهم . وفي الكتاب والسنة  
 الصحيحة والكتب التي أنزلت قبل القرآن مما يوافق هذا القول ما يتعذر إحصاؤه . والرادون  
 لذلك تأولوا ذلك بمثل تأويلات الجهمية والقدرية والدهرية لنصوص الاسماء والصفات  
 ونصوص القدر ونصوص المعاد وهي من جنس تأويلات القرامطة والباطنية التي يعلم بالاضطرار  
 أنها باطلة وانها من باب تحريف الكلم عن مواضعه وهؤلاء يقصد أحدهم تعظيم الانبياء فيقع في  
 تكذيبهم ويريد الايمان بهم فيقع في الكفر بهم . ثم ان العصمة المعلومة بدلائل الشرع والعقل والاجماع  
 وهي العصمة في التبليغ لم ينتفعوا بها اذ كانوا لا يقررون بموجب ما بلغته الانبياء وانما يقررون بلفظ حرفوا  
 معناه او كانوا فيه كالأمية الذين لا يعلمون الكتاب الا أماني والعصمة التي كانوا ادعوا لها لو كانت

(١) بياض بالاصل والمتروكة تمة الحديث ولما كانت العاط الحديث محتاجة لم نتجاسر على تميمه وأصل

الحديث رواه الشيخان وابن ماجه اه مصححه

ثابتة لم ينتفعوا بها ولا حاجة بهم اليها عندهم فانها متعلقة بغيرهم لا بما أمروا بالايمان به فيتكلم  
أحدهم فيها على الانبياء بغير سلطان من الله ويدع ما يجب عليه من تصديق الانبياء وطاعتهم وهو  
الذي به تحصل السعادة وبضده تحصل الشقاوة قال تعالى ( فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم ) الآية  
والله تعالى لم يذكر في القرآن شيئا من ذلك عن نبي من الانبياء الا مقرونا بالتوبة والاستغفار  
كقول آدم وزوجته ( ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) وقول  
نوح ( رب اني أعوذ بك ان أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من  
الخاسرين ) وقول الخليل عليه السلام ( ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب )  
وقوله ( والذي أطع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين ) وقول موسى ( أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا  
وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدانا إليك ) وقوله ( رب  
اني ظلمت نفسي فاغفر لي ) وقوله ( فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين ) وقوله  
تعالى عن داود ( فاستغفر ربه وخر راكعا وأتاب فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزني وحسن  
مآب ) وقوله تعالى عن سليمان ( رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك  
أنت الوهاب ) . وأما يوسف الصديق فلم يذكر الله عنه ذنبا فلهذا لم يذكر الله عنه ما يناسب  
الذنب من الاستغفار بل قال ( كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنا من عبادنا المخلصين )  
فاخبر أنه صرف عنه السوء والفحشاء وهذا يدل على أنه لم يصدر منه سوء ولا فحشاء . وأما قوله  
( ولقد همت به وهم بها لولا أن رأي برهاني ربه ) فالهم اسم جنس تحتة نوعان كما قال الامام أحمد  
الهم هتان هم خطرات وهم إصرار وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا  
هم بسينة لم تكتب عليه واذا تركها لله كتبت له حسنة وان عملها كتبت له سينة واحدة وان  
تركها من غير أن يتركها لله لم تكتب له حسنة ولا تكتب عليه سينة ويوسف صلى الله عليه  
وسلم هم هما تركه لله ولذلك صرف الله عنه السوء والفحشاء لا خلاصه وذلك انما يكون اذا قام  
المقتضى للذنب وهو الهم وعارضه الاخلاص الموجب لانصراف القلب عن الذنب لله فيوسف  
عليه السلام لم يصدر منه الا حسنة ثياب عليها وقال تعالى ( ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف  
من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون ) وأما ما ينقل من أنه حل سراويله وجلس مجلس  
الرجل من المرأة وأنه رأى صورة يعقوب عاضا على يده وأمثال ذلك فكله مما لم يخبر الله به



ولا رسوله وما لم يكن كذلك فانما هو مأخوذ عن اليهود الذين هم من أعظم الناس كذبا على  
الأنبياء وقد حاشا فيهم وكل من نقله من المسلمين فمنهم نقله لم يتقل من ذلك أحد عن نبينا صلى  
الله عليه وسلم حرفا واحدا وقوله ( وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي )  
فن كلام امرأة العزيز كما يدل القرآن على ذلك دلالة بيّنة لا يرتاب فيها من تدبر القرآن حيث  
قال تعالى ( وقال الملك ائتوني به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي  
قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال ما خطبك ان اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله  
ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان حصحص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن  
الصادقين ذلك ليعلم اني لم أخنه بالنيب وأن الله لا يهدي كيد الخائنين وما أبرئ نفسي ان  
النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي غفور رحيم ) فهذا كله كلام امرأة العزيز ويوسف  
اذ ذاك في السجن لم يحضر بعد الى الملك ولا سمع كلامه ولا رآه ولا كان لما ظهرت براءته في  
غيبته كما قالت امرأة العزيز ( ذلك ليعلم اني لم أخنه بالنيب ) اي لم أخنه في حال مغيبه عني وان  
كنت في حال شهوده راودته فيئذ ( قال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي فلما كلفه قال انك  
اليوم لدينا مكين أمين ) وقد قال كثير من المفسرين ان هذا من كلام يوسف ومنهم من لم  
يذكر الا هذا القول وهو قول في غاية الفساد ولا دليل عليه بل الادلة تدل على تقيضه وقد  
بسط الكلام على هذه الامور في غير هذا الموضع \* والمقصود هنا ان ما تضمنته قصة ذي النون  
مما يلام عليه كله مغفور بده الله به حسنات ورفع درجاته وكان بعد خروجه من بطن  
الحوت وتوبته أعظم درجة منه قبل أن يقع ما وقع قال تعالى ( فاصبر لحكم ربك ولا تكن  
كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم  
فاجتباه ربه فجعله من الصالحين ) وهذا بخلاف حال انتقام الحوت فانه قال ( فالتقمه الحوت وهو  
مليم ) فاعبر أنه في تلك الحال مليم والمليم الذي فعل ما يلام عليه فالملام في تلك الحال لا في حال  
نبذه بالعراء وهو سقيم فكانت حاله بعد موله ( لا إله الا أنت سبحانك اني كنت من  
الظالمين ) أرفع من حاله قبل ان يكون ما كان والاعتبار بكمال النهاية لا بما جري في البداية  
والاعمال بخواتيمها والله تعالى خلق الانسان وأخرجه من بطن أمه لا يعلم شيئا ثم علمه فنقله  
من حال الفص الى حال الكمال فلا يجوز ان يسبق قدر الانسان بما وقع منه قبل حال الكمال بل

الاعتبار بحال كماله ويونس صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء في حال النهاية حالهم أكل  
 الاحواله ومن هنا غلط من غلط في تفضيل الملائكة على الانبياء والصالحين فانهم اعتبروا كمال  
 الملائكة مع بداية الصالحين وتقصيرهم فغلطوا ولو اعتبروا حال الانبياء والصالحين بعد دخول الجنان  
 ورضى الرحمن وزوال كل ما فيه نقص وملام وحصول كل ما فيه رحمة وسلام حتى استقر بهم  
 القرار والملائكة يدخلون عليهم من كل باب (سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) فاذا اعتبرت  
 تلك الحال ظهر فضلها على حال غيرهم من المخلوقين والا فهل يجوز لما قل أن يعتبر حال أحدهم  
 قبل الكمال في مقام المدح والتفضيل والبرائة من النقائص والعيوب . ولو اعتبر ذلك لاعتبر  
 أحدهم وهو نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم حين نفخت فيه الروح ثم هو وليد ثم رضيع ثم فطيم  
 الى أحوال آخر فلم ان الواحد في هذه الحال لم تقم به صفات الكمال التي يستحق بها كمال  
 المدح والتفضيل وتفضيله بها على كل صنف وجيل وانما فضله باعتبار المآل عند حصول الكمال .  
 وما يظنه بعض الناس أنه من ولد على الاسلام فلم يكفر قط أفضل ممن كان كافرا فأسلم ليس  
 بصواب بل الاعتبار بالعاقبة وأيهما كان أقي لله في ما بينه كان أفضل فانه من المعلوم أن السابقين  
 الاولين من المهاجرين والانصار الذين آمنوا بالله ورسوله بعد كفرهم هم أفضل ممن ولد على  
 الاسلام من أولادهم وغير أولادهم بل من عرف الشر وذاقه فقد تكون معرفته بالخير وعجبه  
 له ومعرفته بالشر ونفضه له أكل ممن لم يعرف الخير والشر ويذوقهما كما ذاقهما بل من لم يعرف الا  
 الخير فقد يأتية الشر فلا يعرف انه شر فإما ان يقع فيه وإما ان لا ينكره كما أنكره الذي عرفه ولهذا  
 قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انما تنقض عرى الاسلام عروة عروة اذا نشأ في الاسلام من لم  
 يعرف الجاهلية وهو كما قال عمر فان كمال الاسلام هو بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتتمام ذلك  
 بالجهاد في سبيل الله ومن نشأ في المعروف لم يعرف غيره فقد لا يكون عنده من العلم بالمعكر ضرورة  
 ما عند من علمه ولا يكون عنده من الاحتراز عنه ومنع أهله والجهاد لهم ما ليس عند غيره ولهذا  
 كان الصحابة رضي الله عنهم أعظم ايمانا وجهادا ممن بعدهم لكمال معرفتهم بالخير والشر وكما لم يحبهم  
 للخير ونفضهم للشر لما علموه من حسن حال الايمان والعمل الصالح وقيح حال الكفر والمعاصي ولهذا  
 يوجد من ذاق الفقر والمرض والخوف أحرص على الغنى والصحة والامن ممن لم يذق ذلك  
 ولهذا يقال (والضد يظهر حسنه الضد) ويقال (وبضدها يتبين الاشياء) وكان عمر بن الخطاب



رضى الله عنه يقول استأجب ولا يجتمعنى الحب فالقلب السليم المحمود هو الذى يريد الخير  
 لا الشر وكما قال ذلك بأن يعرف الخير والشر فأما من لا يعرف الشر فذلك نقص فيه لا مدح  
 به وليس المراد أن كل من طعم الكفر والمعاصي يكون أعلم بذلك وأكره له ممن لم يذوقه  
 قط فإنا هذا ليس بمتطرد بل قد يكون الطبيب أعلم بالأمراض من المرضى والانبيا عليهم  
 الصلاة والسلام أطباء الأديان فهم أعلم الناس بما يصلح القلوب ويفسدها وإن كان أحدهم  
 لم يذوق من الشر ما ذاقه الناس ولكن المراد أن من الناس من يحصل له بذوقه الشر من  
 المعرفة به والنور عنه والمحبة للخير إذا ذاقه ما لا يحصل لبعض الناس مثل من كان مشركا أو  
 يهوديا أو نصرانيا وقد عرف ما فى الكفر من الشبهات والاقوال الفاسدة والظلمة والشر ثم  
 شرح الله صدره للإسلام وعرفه محاسن الإسلام فانه قد يكون أرغب فيه وأكره للكفر من  
 بعض من لم يعرف حقيقة الكفر والإسلام بل هو معرض عن بعض حقيقة هذا وحقيقة  
 هذا أو مقلد في مدح هذا وذم هذا. وأمثال ذلك من ذاق طعم الجوع ثم ذاق طعم الشبع بعده  
 أو ذاق المرض ثم ذاق طعم العافية بعده أو ذاق الخوف ثم ذاق الأمن بعده فإن محبة هذا  
 ورغبته فى العافية والأمن والشبع ونفوره عن الجوع والخوف والمرض أعظم ممن لم يتل بذلك  
 ولم يعرف حقيقته وكذلك من دخل مع أهل البدع والفجور ثم بين الله له الحق وتاب عليه  
 توبة نصوحا وورثه الجهاد فى سبيل الله فقد يكون بيانه لحالهم وهجره لساوئهم وجهاده لهم  
 أعظم من غيره قال نعيم بن حماد الخزاعى وكان شديدا على الجهمية أنا شديد عليهم لاني كنت  
 منهم وقد قال الله تعالى (والذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من  
 بعدها لغفور رحيم) نزلت هذه الآية فى طائفة من الصحابة كان المشركون فتنوهم عن دينهم  
 ثم تاب الله عليهم فهاجروا الى الله ورسوله وجاهدوا وصبروا. وكان عمر بن الخطاب وخالد بن  
 الوليد رضى الله عنهما من أشد الناس على الإسلام قدما على من سبقهما الى الإسلام وكان  
 دونهما فى الإيمان والعمل الصالح بما كان عندهما من كمال الجهاد للكفار والنصر لله ورسوله  
 وكان عمر لكونه أكمل إيمانا وأخلاصا وصدقا ومعرفة وفراصة ونورا أبعد عن هوى النفس  
 وأعلى همة فى إقامة دين الله مقدما على سائر المسلمين غير أبي بكر رضى الله عنهم أجمعين. وهذا

وغيره مما بين أن الاعتبار بكمال النهاية لا بقص البداية . وما يذكر في الاسرائيليات أن الله قال لداود أما الذنب فقد غفرناه وأما الود فلا يعود فهذا لو عرفت صحته لم يكن شرعا لنا أن نسين ديننا على هذا فان دين محمد صلى الله عليه وسلم في التوبة جاء بما لم يحى به شرع من قبله ولهذا قال أنا نبي الرحمة وأنا نبي التوبة وقد رفع به من الآصار والأغلال ما كان على من قبلنا وقد قال تعالى في كتابه ( إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ) وأخبر أنه تعالى يفرح بتوبة التائب أعظم من فرح الفاعل لما يحتاج إليه من الطعام والشراب والمركب اذا وجده بعد اليأس فاذا كان هذا فرح الرب بتوبة التائب وتلك محبته كيف يقال إنه لا يعود لمودته وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فقال لما يريد ولكن وده وجهه بحسب ما يتقرب إليه العبد بعد التوبة فان كان ما يأتي به من محبوبات الحق بعد التوبة أفضل مما كان يأتي به قبل ذلك كانت مودته له بعد التوبة أعظم من مودته له قبل التوبة وان كان أقص كان الامر اقصى فان الجزاء من جنس العمل وما ريك بظلام للعبيد وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب الى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها فبي يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي ولئن سئلتني لا أعطينه ولئن استعاذني لا أعيننه وما ترددت في شيء انا فاعله ترددي في قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت واكره مساءته ولا بد له منه . ومعلوم ان أفضل الاولياء بعد الانبياء هم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار وكانت محبة الرب لهم ومودته لهم بعد توبتهم من الكفر والفسوق والعصيان أعظم محبة ومودة . وكلما تقربوا اليه بالنوافل بعد الفرائض أحبهم وودهم وقد قال تعالى ( عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم ) نزلت في المشركين الذين عادوا الله ورسوله مثل أهل الاحزاب كأبي سفين بن حرب وأبي سفين بن الحرث والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية وغيرهم وانهم بعد معاداتهم لله ورسوله جعل الله بينهم وبين الرسول والمؤمنين مودة وكانوا في ذلك متفاضلين وكان عكرمة وسهيل والحارث بن هشام أعظم مودة من أبي سفيان بن حرب ونحوه وقد ثبت في الصحيح ان هذا امرأة أبي سفيان أم معاوية قالت والله



بارسوان الله ما كان على وجه الارض اهل خباء أحب الى أن يذلوا من اهل خبائك وقد أصبحت  
وما على وجه الارض اهل خباء أحب الى أن يذلوا من اهل خبائك قد ذكر النبي صلى الله  
عليه وسلم لما حو ذلك بمعلوم ان يحب والمودة التي بين المؤمنين انما تكون تابعة لحبهم لله  
تعالى فان اوتى محرمي الايمان الحب في الله والنفس في الله فالحب لله من كمال التوحيد والحب  
مع الله شرك قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله والذين  
استوا أشد حبا لله) فذلك المودة التي صارت بين الرسول والمؤمنين وبين الذين عادوهم من  
المشركين انما كانت مودة لله ومحبة ومن أحب الله أحبه الله ومن ودَّ الله ودَّ الله فليعلم ان الله  
أحبهم وودهم بعد التوبة كما أحبوه وودوه فكيف يقال ان التائب انما تحصل له المغفرة دون  
المودة . وان قال قائل أولئك كانوا كفارا لم يعرفوا أن ما فعلوه محرم بل كانوا جهالا  
بمخلاف من علم أن الفعل محرم وأثامه - قيل الجواب من وجهين (أحدهما) انه ليس الامر كذلك  
بل كان كثير من الكفار يعلمون أن محمداً رسول الله ويعادونه حسداً وكبراً وأبوسفين  
قد سمع من أخبار نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يسمع غيره كما سمع من أمية بن أبي الصلت  
وما سمعه من هرقل ملك الروم وقد أخبر عن نفسه انه لم يزل موقناً أن أمر النبي صلى الله  
عليه وسلم سيظهر حتى أدخل الله عليه الاسلام وهو كاره له وقد سمع منه عام اليرموك وغيره  
ما دل على حسن اسلامه ومحبة لله ورسوله بعد تلك العداوة العظيمة وقد قال تعالى (والذين  
لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل  
ذلك يلقى أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً الا من تاب وآمن وعمل عملاً  
صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) . فالحسنات توجب مودة الله لهم وتبديل السيئات  
حسنات ليس مختصاً بمن كان كافراً وقد قال تعالى (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء  
بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليماً حكيماً) قال أبو العالية سألت  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقالوا الى كل من عصى الله فهو جاهل  
وكل من تاب قبل الموت فقد تاب من قريب (الوجه الثاني) ان ما ذكر من الفرق بين تائب وتائب  
في محبة الله تعالى للتائبين فرق لا أصل له بل الكتاب والسنة يدل على ان الله يحب التوابين  
ويفرح بتوبة التائبين سواء كانوا عالمين بأن ما أتوه ذنباً أو لم يكونوا عالمين بذلك ومن علم أن

ما الله ذنب ثم تاب فلا بد أن يبدل وصفه المذموم بالحمود فإذا كان يغض الحق فلا بد أن يحبه  
 وإذا كان يحب الباطل فلا بد أن يغضه فما يأتي به التائب من معرفة الحق ومحبة والعمل به  
 ومن يغض الباطل واجتنابه هو من الأمور التي يحبها الله تعالى ويرضاها ومحبة الله كذلك  
 بحسب ما يأتي به العبد من محبة فكل من كان أعظم فعلا لمحبة الحق كان الحق أعظم محبة  
 له وانتقاله من مكروه الحق إلى محبته مع قوة بغض ما كان عليه من الباطل وقوة حب  
 ما انتقل إليه من حب الحق فوجب زيادة محبة الحق له ومودته إياه بل يبدل الله سيئاته  
 حسنات لأنه يبدل صفاته المذمومة بالحمودة فيبدل الله سيئاته حسنات فإن الجزاء من جنس  
 العمل وحينئذ فإذا كان آتيا التائب بما يحبه الحق أعظم من إتيان غيره كانت محبة الحق له أعظم  
 وإذا كان فعله لما يوده الله منه أعظم من فعله له قبل التوبة كانت مودة الله له بعد التوبة أعظم  
 من مودته له قبل التوبة فكيف يقال الود لا يموده وبهذا يظهر جواب شبهة من يقول إن الله  
 لا يمت نبيا إلا من كان معصوما قبل النبوة كما يقول ذلك طائفة من الرافضة وغيرهم وكذلك  
 من قال إنه لا يمت نبيا إلا من كان مؤمنا قبل النبوة فإن هؤلاء توهموا أن الذنوب تكون  
 تقصا وإن تاب التائب منها وهذا منشأ غلطهم فمن ظن أن صاحب الذنوب مع التوبة النصوح  
 يكون ناقصا فهو غلط غلطا عظيما فإن الذم والعقاب الذي يلحق أهل الذنوب لا يلحق التائب  
 منها شيء أصلا لكن إن قدم التوبة لم يلحقه شيء وإن أخر التوبة فقد يلحقه ما بين الذنوب  
 والتوبة من الذم والعقاب ما يناسب حالة. والانبيا صلوات الله عليهم وسلامه كانوا لا يؤخرون  
 التوبة بل يسارعون إليها ويسابقون إليها لا يؤخرون ولا يصبرون على الذنب بل هم معصومون  
 من ذلك ومن أخر ذلك زمنا قليلا كفر الله ذلك بما يبتليه به كما فعل بذي النون صلى الله  
 عليه وسلم هذا على المشهور أن إلقاءه كان بعد التوبة وأما من قال إن إلقاءه كان قبل النبوة فلا  
 يحتاج إلى هذا. والتائب من الكفر والذنوب قد يكون أفضل ممن لم يقع في الكفر والذنوب  
 وإذا كان قد يكون أفضل فالأفضل أحق بالنبوة ممن ليس مثله في الفضيلة وقد أخبر الله عن  
 أخوة يوسف بما أخبر من ذنوبهم وهم الأسباط الذين نبأهم الله تعالى وقد قال تعالى (فأمن له  
 لوط وقال إني مهاجر إلى ربي) فأمن لوط لإبراهيم عليه السلام ثم أرسله الله تعالى إلى قوم لوط  
 وقد قال تعالى في قصة شعيب (قال الملأ الذين استكبروا من قومه لتخرجنك يا شعيب والذين



آمنوا مملوك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا قال أو لو كنا كارهين قد اقترينا على الله كذبا إن  
 عدنا في ملتكم بعداذنجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا  
 كل شيء علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) وقال تعالى  
 (وقال الذين كفروا لرسولهم لتخرجنكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا فأوحى إليهم ربهم لنهلكن  
 الظالمين ولتسكننكم الأرض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد) وإذا عرفان  
 الاعتبار بكمال النهاية وهذا الكمال إنما يحصل بالتوبة والاستغفار ولا بد لكل عبد من التوبة  
 وهي واجبة على الأولين والآخريين كما قال تعالى (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين  
 والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيما) وقد أخبر الله سبحانه  
 بتوبة آدم ونوح ومن بعدهما إلى خاتم المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم وآخر ما نزل عليه أو من  
 آخر ما نزل عليه قوله تعالى (إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا  
 فسبح بحمد ربك واستغفره أنه كان توابا) وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم  
 اغفر لي يتأول القرآن وقد أنزل الله عليه قبل ذلك (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار  
 الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم أنه بهم  
 رؤوف رحيم) وفي صحيح البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول يا أيها الناس توبوا  
 إلى الله ربكم فوالذي نفسي بيده إنى لا استغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة •  
 وفي صحيح مسلم عن الأغر المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال انى ليغان على قلبي وانى  
 لا استغفر الله في اليوم مائة مرة • وفي السنن عن ابن عمر أنه قال كنا نعد لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في المجلس الواحد يقول رب اغفر لي وتب عليّ انك انت التواب الغفور مائة مرة •  
 وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي  
 وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به منى اللهم اغفر لي هزلي وجدي وخطيئتي وعمدي  
 وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به  
 منى • أنت القدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير • وفي الصحيحين عن أبي هريرة أنه قال  
 يا رسول الله أرايت سكوتك بين الكبير والقراء ما تقول قال أقول اللهم باعد بيني وبين خطاياي

كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما يتقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والبرد والماء البارد \* وفي صحيح مسلم وفي غيره انه كان يقول نحو هذا اذا رفع رأسه من الركوع \* وفي صحيح مسلم عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في دعاء الاستفتاح اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي وعملت سوياً فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت واصرف عني سيئها فانه لا يصرف عني سيئها إلا أنت \* وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله وعلايته وسره وأوله وآخره \* وفي السنن عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بدابة ليركبها وأنه حمد الله وقال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون ثم كبره وحمده ثم قال سبحانك ظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت ثم ضحك وقال إن الرب يحب من عبده اذا قال اغفر لي فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت . يقول علم عبيدي أنه لا يغفر الذنوب إلا أنا وقد قال تعالى ( واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ) وقال ( انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) وثبت في الصحيحين في حديث الشفاعة أن المسيح يقول اذهبوا إلى محمد عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر \* وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم حتى ترم قدماء فيقال له أتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً \* ونصوص الكتاب والسنة في هذا الباب كثيرة متظاهرة والآثار في ذلك عن الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين كثيرة لكن المنازعون يتأولون هذه النصوص من جنس تأويلات الجهمية والباطنية كما فعل ذلك من صنف في هذا الباب . وتأويلاتهم تين لمن تدبرها أنها فاسدة من باب تحريف الكلم عن مواضعه كتأويلهم قوله ( ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) ذنب أمته <sup>(١)</sup> وهذا معلوم البطلان ويدل على ذلك وجوه ( أحدها ) أن آدم قد تاب الله عليه قبل أن ينزل إلى الأرض فضلاً عن عام الخديبة الذي أنزل الله فيه هذه السورة قال تعالى ( وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبا به قتاب عليه وهدي ) وقال ( فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم ) وقد ذكر أنه

(١) كذا بالأصل وفي العبارة سقط كما تدل عليه الوجوه المذكورة ولعل الأصل ما تقدم من ذنبك أي

ذنب من تقدمك من الأمم ( وما تأخر ) أي ذنب أمته اه مصححه



قال (وبنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) (الثاني) أن يقال فآدم عندكم من جملة موارد النزاع ولا يحتاج أن يغفر له ذنبه عند المنازع فإنه نبي أيضا ومن قال إنه لم يصدر من الأنبياء ذنب يقول ذلك عن آدم ومحمد وغيرهما

(الثالث) أن الله لا يحمل الذنب ذنباً لمن لم يفعله فإنه هو التأويل (ولا تزروا زرة وزر أخرى) فمن الممتنع أن يضاف إلى محمد صلى الله عليه وسلم ذنب آدم صلى الله عليه وسلم أو أمته أو غيرهما وقد قال تعالى (فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم) وقد قال تعالى (فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك) ولو جاز هذا لجاز أن يضاف إلى محمد ذنوب الأنبياء كلهم ويقال إن قوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) المراد ذنوب الأنبياء وأئمتهم قبلك فإنه يوم القيامة يشفع للخلائق كلهم وهو سيد ولد آدم وقال أنا سيد ولد آدم ولا تفرق آدم فمن دونه تحت لوائي يوم القيامة أنا خطيب الأنبياء إذا وفدوا وإمامهم إذا اجتمعوا وحيثئذ فلا يختص آدم بإضافة ذنبه إلى محمد بل تجمل ذنوب الأولين والآخرين على قول هؤلاء ذنوباً له . فإن قال إن الله لم يغفر ذنوب جميع الأمم قيل وهو أيضا لم يغفر ذنوب جميع أمته .

الوجه الرابع أنه قد ميز بين ذنبه وذنوب المؤمنين بقوله (واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) فكيف يكون ذنب المؤمن ذنباً له .

الوجه الخامس أنه ثبت في الصحيح أن هذه الآية لما نزلت قال الصحابة يا رسول الله هذا لك فما لنا فنأزل الله (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم) فدل ذلك على أن الرسول والمؤمنين علواً أن قوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يختص به دون أمته .

الوجه السادس أن الله لم يغفر ذنوب جميع أمته بل قد ثبت أن من أمته من يعاقب بذنوبه إما في الدنيا وإما في الآخرة وهذا مما تواتر به النقل وأخبر به الصادق المصدوق واتفق عليه سلف الأمة وأئمتها وشوهد في الدنيا من ذلك ما لا يحصىه إلا الله وقد قال الله تعالى (ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به) والاستغفار والتوبة قد يكون من ترك الأفضل فمن قل إلى حال أفضل مما كان عليه قد يتوب من الحال الأول لكن الذم والوعيد لا يكرز إلا على ذلك .

﴿ وأما قول السائل ﴾ هل الاعتراف بالخطيئة بمجرد مع التوحيد موجب لغفرانها وكشف الكربة الصادرة عنها أم يحتاج الى شيء آخر - فجوابه أن الموجب للغفران مع التوحيد هو التوبة المأمور بها فإن الشرك لا يغفره الله إلا بتوبة كما قال تعالى ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) في موضعين من القرآن . وما دون الشرك فهو مع التوبة مغفور وبدون التوبة معلق بالمشيئة كما قال تعالى ( قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا ) فهذا في حق التائبين ولهذا عم وأطلق وحتم أنه يغفر الذنوب جميعا وقال في تلك الآية ( ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) فخص ما دون الشرك وعلقه بالمشيئة فإذا كان الشرك لا يغفر إلا بتوبة . وأما ما دونه فيغفره الله للتائب وقد يغفره بدون التوبة لمن يشاء فلا عتراف بالخطيئة مع التوحيد إن كان متضمنا للتوبة أوجب المغفرة وإذا غفر الذنب زالت عقوبته فإن المغفرة هي وقاية شر الذنب . ومن الناس من يقول الغفر الستر ويقول إنما سمي المغفرة والغفار لما فيه من معنى الستر وتفسير اسم الله الغفار بأنه السار وهذا تقصير في معنى الغفر فإن المغفرة معناها وقاية شر الذنب بحيث لا يعاقب على الذنب فمن غفر ذنبه لم يعاقب عليه . وأما مجرد ستره فقد يعاقب عليه في الباطن ومن عوقب على الذنب باطنا وظاهرا فلم يغفر له وإنما يكون غفران الذنب إذا لم يعاقب عليه العقوبة المستحقة بالذنب . وأما إذا ابتلى مع ذلك بما يكون سببا في حقه لزيادة أجره فهذا لا ينافي المغفرة وكذلك إذا كان من تمام التوبة أن يأتي بحسنات يضعها فإن ما يشترط في التوبة من تمام التوبة وقد يظن الظان أنه تائب ولا يكون تائبا بل يكون تاركا والتارك غير التائب فإنه قد يعرض عن الذنب لعدم خطوره . بهاله أو المقتضى لمجزئه عنه أو تنتفى إرادته له بسبب غير ديني وهذا ليس بتوبة بل لا بد من أن يستعد أنه سيئة ويكره فعله لنهي الله عنه ويدعه لله تعالى لا لرغبة مخلوق ولا لرغبة مخلوق فإن التوبة من أعظم الحسنات والحسنات كلها يشترط فيها الاخلاص ومواقفة أمره كما قال الفضيل بن عياض في قوله ( ليبلوكم أيكم أحسن عملا ) قال أخلصه وأصوبه قالوا يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه قال ان العمل إذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا . والخالص ان يكون لله . والصواب ان يكون على السنة . وكان عمر بن الخطاب رضي الله يقول في دعائه اللهم اجعل عملي كله صالحا واجعله لوجهك خالصا ولا



يحمل لا يصدق فيه شيئا ونسب الكلام في التوبة له موضع آخر . وأما الاعتراف بالذنب على وجه  
الموضوع له من غير التلاع عنه فهذا في نفس الاستغفار المحرر الذي لا توبة معه . وهو كالذي  
سأل الله تعالى أن يخرجه الذنب مع كونه لم يقب منه وهذا يأمن من رحمة الله ولا يقطع  
بالمغفرة له فانه داع دعوة محررة وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
ما من داع يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطعية رحم إلا كان بين إحدى ثلاث إيمان يجعل له  
دعوته وإما أن يذخر له من الجزاء مثلها وإما أن يصرف عنه من الشر مثلها قالوا يا رسول الله  
إذا نكث قال الله أكثر . فمثل هذا الدعاء قد يحصل منه المغفرة وإذا لم يحصل فلا بد أن يحصل  
معه صرف شر آخر أو حصول خير آخر فهو نافع كما ينفع كل دعاء . وقول من قال من العلماء  
الاستغفار مع الإصرار توبة الكذابين فهذا إذا كان المستغفر يقوله على وجه التوبة أو يدعي  
أن استغفاره توبة وأنه تائب بهذا الاستغفار فلا ريب أنه مع الإصرار لا يكون تائبا فان التوبة  
والإصرار ضدان الإصرار يضاد التوبة لكن لا يضاد الاستغفار بدون التوبة .

وقول القائل هل الاعتراف بالذنب المعلن يوجب رفع ما حصل بذنوب متعددة أم لا بد من استحضار  
جميع الذنوب فجواب هذا مبني على أصول (أحدها) أن التوبة تصح من ذنب مع الإصرار على ذنب  
آخر إذا كان مقتضي التوبة من أحدهما أقوى من مقتضي التوبة من الآخر أو كان المانع  
من أحدهما أشد وهذا هو القول المعروف عند السلف والخلف . وذهب طائفة من أهل الكلام  
كأبي هاشم إلى أن التوبة لا تصح من قبيح مع الإصرار على الآخر قالوا لأن الباعث على التوبة  
أن لم يكن من خشية الله لم يكن توبة صحيحة والخشية مانعة من جميع الذنوب لا من بعضها  
وحكي القاضي أبو يعلى وابن عقيل هذا رواية عن أحمد لأن المروزي نقل عنه أنه سئل عن  
تاب من الفاحشة وقال لو مرضت لم أعد لكن لا يدع النظر فقال أحمد أي توبة ذه قال  
جرو بن عبد الله سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فقال اصرف بصرك  
والمعروف عن أحمد وسائر الأئمة هو القول بصحة التوبة وأحمد في هذه المسئلة إنما أراد أن  
هذه ليست توبة عامة يحصل بسببها من التائبين توبة مطلقا لم يرد أن ذنب هذا كذنب المصرك  
على الكبار فان نصوصه المتواترة عنه وأقواله الثابتة تنافي ذلك وحمل كلام الامام على ما يصدق  
بعضه بعضا أولى من حمله على التناقض لاسيما إذا كان القول الآخر مبتدعا لم يعرف عن أحد

من السلف وأحمد يقول إياك أن تشك في مسئلة ليس لك فيها امام وكان في الحق يقول كيف  
أقول ما لم يقل وأتبع أحمد السنة والآثار وقوة وعفته في ذلك وكراهته لخلافه من الأمور  
التواترة عنه يعرفها من يعرف حاله من الخاصة والعامة وما ذكروه من أن الخشية توجب العموم  
فخواه أنه قد يعلم قبح أحد الدين دون الآخر وإنما يتوب مما يعلم قبحه وأيضاً قد يعلم قبحها  
ولكن هو ما يغلبه في أحدهما دون الآخر فيتوب من هذا دون ذلك كمن أدى بعض الواجبات  
دون بعض فإن ذلك قبل منه ولكن الممتزلة لهم أصل فاسد وافقوا فيه الخوارج في الحكم  
وأن الخلق في الاسم فقالوا أن أصحاب الكبار يخلدون في النار ولا يخرجون منها بشفاة  
ولا غيرها وعندهم يعتنع أن يكون الرجل الواحد ممن يعاقبه الله ثم يثيبه ولهذا يقولون بمحسوط  
جميع الحسنات بالكبيرة. وأما الصحابة وأهل السنة والجماعة فلي أن أهل الكبار يخرجون  
من النار ويشفع فيهم وأن الكبيرة الواحدة لا تحبط جميع الحسنات ولكن قد يحبط ما يقابلها  
عند أكثر أهل السنة ولا يحبط جميع الحسنات إلا الكفر كما لا يحبط جميع السيئات إلا التوبة  
فصاحب الكبيرة إذا أتى بحسنات يتبني بها رضى الله أنابه الله على ذلك وإن كانت مستحقاً  
للعقوبة على كبرته وكتاب الله عز وجل يفرق بين حكم السارق والزاني وقتال المؤمنين بعضهم  
بعضاً وبين حكم الكفار في الأسماء والأحكام. والسنة المتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وأجماع الصحابة يدل على ذلك كما هو مبسوط في غير هذا الموضع وعلى هذا تنازع الناس في  
قوله (إنما يتقبل الله من المتقين) فلي قول الخوارج والمتمزلة لا تقبل حسنة إلا من اتقاء مطلقاً فلم  
يأت كبيرة وعند المرجئة إنما يتقبل ممن اتقى الشرك فجعلوا أهل الكبار داخلين في اسم المتقين  
وعند أهل السنة والجماعة يتقبل العمل ممن اتقى الله فيه فعمله خالصاً لله موافقاً لأمر الله فن  
اتقاء في عمل قبله منه وإن كان عاصياً في غيره ومن لم يتقه فيه لم يتقبله منه وإن كان مطيعاً في  
غيره والتوبة من بعض الذنوب دون بعض كفضل بعض الحسنات المأمور بها دون بعض إذا  
لم يكن المتروك شرطاً في صحة المفعول كالأيمان المشروط في غيره من الأعمال كما قال الله تعالى  
(ومن أراد الآخرة وسعي لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً) وقال تعالى  
(ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة) وقال (ومن يردد  
منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار



هم فيها خالسون ) •

﴿ الأصل الثاني ﴾ ان من له ذنوب قتاب من بعضها دون بعض فان التوبة انما تقضى  
 مغفرة ما تاب منه أما ما لم يتب منه فهو باق فيه على حكم من لم يتب لأعلى حكم من تاب وما  
 علمت في هذا تراعا إلا في الكافر اذا أسلم فان اسلامه يتضمن التوبة من الكفر فيغفر له  
 بالاسلام الكفر الذي تاب منه وهل تغفر له الذنوب التي فعلها في حال الكفر ولم يتب منها  
 في الاسلام هذا فيه قولان معروفان ﴿ أحدهما ﴾ يغفر له الجميع لإطلاق قوله صلى الله عليه  
 وسلم الاسلام يهدم ما كان قبله ورواه مسلم . مع قوله تعالى ( قل للذين كفروا ان ينتهوا  
 يغفر لهم ما قد سلف ) ﴿ والقول الثاني ﴾ انه لا يستحق ان يغفر له بالاسلام الا ما تاب منه  
 فاذا أسلم وهو مصر على كباتر دون الكفر فحكمه في ذلك حكم أمثاله من أهل الكبائر وهذا  
 القول هو الذي تدل عليه الاصول والنصوص فان في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال له حكيم بن حزام يا رسول الله أتؤاخذ بما عملنا في الجاهلية فقال من أحسن منكم في الاسلام  
 لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الاسلام أخذ في الأول والآخر فقد دل هذا النص  
 على انه انما ترفع المؤاخذة بالأعمال التي فعلت في حال الجاهلية عن أحسن لاعن لا يحسن وان لم يحسن  
 أخذ بالأول والآخر ومن لم يتب منها فلم يحسن . وقوله تعالى ( قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم  
 ما قد سلف ) يدل على أن المنتهى عن شيء يغفر له ما قد سلف منه لا يدل على أن المنتهى عن شيء  
 يغفر له ما سلف من غيره وذلك لان قول القائل لغيره ان انتهيت غفرت لك ما تقدم ونحو  
 ذلك يفهم منه عند الإطلاق أنك ان انتهيت عن هذا الامر غفر لك ما تقدم منه واذا انتهيت  
 عن شيء غفر لك ما تقدم منه كما يفهم مثل ذلك في قوله ان تبت لا يفهم منه أنك بالانتهاء عن  
 ذنب يغفر لك ما تقدم من غيره • وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام يهدم ما قبله وفي  
 رواية يجب ما كان قبله فهذا قاله لما أسلم عمرو بن العاص وطلب أن يغفر الله له ما تقدم من  
 ذنبه فقال له يا عمرو أما علمت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان التوبة تهدم ما كان قبلها وان  
 الهجرة تهدم ما كان قبلها ومعلوم ان التوبة انما توجب مغفرة ما تاب منه لا توجب التوبة غفران  
 جميع الذنوب •

﴿ الأصل الثالث ﴾ أن الانسان قد يستحضر ذنوبا فيتوب منها وقد يتوب توبة مطلقة

لا يستحضر معها ذنوبه لكن اذا كانت نية التوبة العامة فهي تتناول كل ما يراه ذنباً لان التوبة العامة تتضمن عزماً عاماً بفعل المأمور وترك المحذور وكذلك تتضمن نداماً عاماً على كل محذور . والندم سواء قيل انه من باب الاعتقادات او من باب الارادات أو قيل انه من باب الآلام التي تلحق النفس بسبب فعل ما يضرها فاذا استشعر القلب أنه فعل ما يضره حصل له معرفة بان الذي فعله كان من السيئات وهذا من باب الاعتقادات وكراهية لما كان فعله وهو من جنس الارادات وحصل له أذى وغم لما كان فعله وهذا من باب الآلام كالغصوم والاحزان كما ان الفرح والسرور هو من باب اللذات ليس هو من باب الاعتقادات والارادات ومن قل من المتفلسفة ومن اتبعهم ان اللذة هي ادراك الملائم من حيث هو ملائم وان الألم هو ادراك المنافر من حيث هو منافر فقد غلط في ذلك فان اللذة والألم حالان يتقبان ادراك الملائم والمنافر فان الحب لما يلائمه كالطعام المشتى مثلاً له ثلاثة أحوال أحدها الحب كالشهوة للطعام - والثاني ادراك المحبوب كالطعام - والثالث اللذة الحاصلة بذلك واللذة أمر مغاير للشهوة ولذوق المشتى لتشتت نفس ذوق المشتى . وكذلك المكروه كالضرب مثلاً فان كراهته شيء وحصوله شيء آخر والألم الحاصل به ثالث وكذلك ما للعارفين أهل محبة الله من النعيم والسرور بذلك فان حبهم شيء ثم ما يحصل من ذكر المحبوب شيء ثم اللذة الحاصلة بذلك أمر ثالث ولا ريب ان الحب مشروط بشعور المحبوب كما ان الشهوة مشروطة بشعور المشتى لكن الشعور المشروط في اللذة غير الشعور المشروط في المحبة فهذا الثاني يسمى ادراكاً وذوقاً ونبلاً ووجداناً ووصالاً ونحو ذلك مما يعبر به عن ادراك المحبوب سواء كان بالباطن أو الظاهر ثم هذا الذوق يستلزم اللذة واللذة يجتنبها الى باطننا وظاهرنا . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح ذاق طعم الايمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً . وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ انقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار . فبين صلى الله عليه وسلم أن ذوق طعم الايمان لمن رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وأن وجد حلاوة الايمان حاصل لمن كان حبه لله ورسوله أشد من حبه لغيرهما ومن كان يحب شخصاً هو لا لغيره ومن



ان يكره عند الايمان كما يكره ان يلقى في النار فهذا الحب للايمان والكره الكفر استلزم  
 خلاوة الايمان كما استلزم الرضى المتقدم ذوق طعم الايمان وهذا هو اللذة وليس هو نفس التعديق  
 والمرقة الحاصلة في القلب ولا نفس الحب الحاصل في القلب بل هذا نتيجة ذلك وثمرته ولازم  
 له وهي أمور متلازمة فلا توجد اللذة الا بحب وذوق والا فمن أحب شيأ ولم يذوق منه شيأ  
 لم يجد لذة كالذي يشتهي الطعام ولم يذوق منه شيأ ولو ذاق مالا يحبه لم يجد لذة كمن ذاق مالا  
 يريد فإذا اجتمع حب الشيء وذوقه حصلت اللذة بعد ذلك وان حصل بنضه وذوق البنيض  
 حصل الألم فالذي ينفض الذنب ولا يفعله لا يندم والذي لا ينفضه لا يندم على فعله فإذا فعله  
 وعرف أن هذا مما ينفضه ويضره ندم على فعله إياه وفي المستند عن ابن مسعود عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم أنه قال الندم توبة إذا تبين هذا ممن تاب توبة عامة كانت هذه التوبة مقتضية لغفران  
 الذنوب كلها وان لم يستحضر أعيان الذنوب الا أن يعارض هذا العام معارض يوجب التخصيص مثل  
 ان يكون بعض الذنوب لو استحضره لم يتب منه لقوة ارادته إياه أو لا اعتقاده أنه حسن ليس بحيح  
 فما كان لو استحضره لم يتب منه لم يدخل في التوبة وأما ما كان لو حضر بعينه لكان مما يتوب منه  
 فان التوبة العامة شاملة وأما التوبة المطلقة وهي ان يتوب توبة مجملة ولا تلزم التوبة من كل ذنب  
 فهذه لا توجب دخول كل فرد من أفراد الذنوب فيها ولا يمنع دخوله كاللفظ المطلق لكن هذه  
 تصلح ان تكون سببا لغفران العين كما تصلح ان تكون سببا لغفرانه<sup>(١)</sup> بخلاف العامة فانها  
 مقتضية لغفران العام كما تناولت الذنوب تناولاً عاماً وكثير من الناس لا يستحضر عند التوبة  
 الا بعض المنصفات بالفاحشة أو مقدماتها أو بعض الظلم باللسان أو اليد وقد يكون ما تركه  
 من المأمور الذي يجب لله عليه في باطنه وظاهره من شعب الايمان وحقائقه أعظم ضرراً عليه  
 مما فعله من بعض الفواحش فان ما أمر الله به من حقائق الايمان التي بها يصير العبد من المؤمنين  
 حقاً أعظم نفعاً من نفع ترك بعض الذنوب الظاهرة كحب الله ورسوله فان هذا أعظم الحسنات  
 الفعلية حتى ثبت في الصحيح أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل يدعى حمرا وكان  
 يشرب الخمر وكان كلما أتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم جلده الحد فلما كثر ذلك منه أتى به  
 مرة فأمر بجلده فلمنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله

(١) قوله لكن هذه تصلح الى قوله سببا لغفرانه كذا بالأصل ولعل في العبارة سقطا أو تحريفاً اهـ مصححه

فمن عن الله مع أمره على الشرب لكرهه بحسب الله ورسوله مع أنه صلى الله عليه وسلم  
 لمن الحر وعاصرها ومستصرها للمعنى الذي قام به مما يمنع لحوق الله له وكذلك التكفير المطلق  
 والوعيد المطلق ولهذا كان الوعيد المطلق في الكتاب والنسبة مشروعا بثبوت شروط وانتفاء  
 موانع فلا يلحق التائب من الذنب باتفاق المسلمين ولا يلحق من له حسنات تمحو سيئاته ولا  
 يلحق المشفوع له والمنقور له فإن الذنوب تزول عقوبتها التي هي جهنم بأسباب التوبة والحسنات  
 الماحية والمصابب التكفيرية لكسبها من عقوبات الدنيا وكذلك ما يحصل في البرزخ من الشدة  
 وكذلك ما يحصل في عرصات القيامة وتزول أيضا بدعاء المؤمنين كالصلاة عليه وشفاعة الشفيع  
 المطاع كن يشفع فيه سيد الشفعاء محمد صلى الله عليه وسلم تسليما وحينئذ فأى ذنب تاب منه  
 ارتفع موجهه وما لم يتب منه فله حكم الذنوب التي لم يتب منها فالشدة إذا حصلت بذنوب  
 وتاب من بعضها خفف منه بقدر ما تاب منه بخلاف ما لم يتب منه بخلاف صاحب التوبة  
 العامة والناس في غالب أحوالهم لا يتوبون توبة عامة مع حاجتهم إلى ذلك فإن التوبة واجبة  
 على كل عبد في كل حال لانه دائما يظهر له ما فرط فيه من ترك مأمور أو ما اعتدى فيه من  
 فعل محظور فعليه أن يتوب دائما والله أعلم \*

وأما قول السائل ما السبب في أن الفرج يأتي عند انقطاع الرجاء عن الخلق وما الحيلة في  
 صرف القلب عن التعلق بهم وتعلقه بالله فيقال سبب هذا تحقيق التوحيد توحيد الربوبية  
 وتوحيد الألوهية فتوحيد الربوبية أنه لا خالق الا الله فلا يستقل شيء سواه بأحداث أمر  
 من الأمور بل ما يشاء كان وما لم يشأ لم يكن فكل ما سواه اذا قدر سبباً فلا بد له من  
 شريك معاون وضد معوق فاذا طلب مما سواه لإحداث أمر من الأمور طلب منه مالا  
 يستقل به ولا يقدر وحده عليه حتى ما يطلب من العبد من الأفعال الاختيارية لا يفعلها الا  
 بإعانة الله له كأن يجعله فاعلا لها بما يخلق فيه من الإرادة الجازمة ويخلق له من القدرة التامة  
 وعند وجود القدرة التامة والإرادة الجازمة يجب وجود المقدور فشيئة الله وحده  
 مستلزمة لكل ما يريد فإشأ الله كان وما لم يشأ لم يكن وما سواه لا يستلزم إرادته شيأ  
 بل ما أرادته لا يكون الا بأمور خارجة عن مقدوره إن لم يعنه الرب بها لم يحصل مراده  
 ونفس إرادته لا تحصل الا بمشيئة الله تعالى كما قال تعالى ( لمن شاء منكم أن يستقيم وما



تَشَاوُنَ الْإِنْفِ إِشَاءَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) وَقَالَ تَعَالَى ( فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا يَدْخُلُ مِنْ يَشَاءَ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ) وَقَالَ ( فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمُنْقَرَةِ ) وَالرَّاجِي لِلْمَخْلُوقِ طَالِبٌ بِقَلْبِهِ لِمَا يَرِيدُهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَخْلُوقِ وَذَلِكَ الْمَخْلُوقُ عَاجِزٌ عَنْهُ ثُمَّ هَذَا مِنَ الشَّرْكَ الَّذِي لَا يَنْفَرُهُ اللَّهُ فَمَنْ كَمَالَ نِعْمَتَهُ وَإِحْسَانَهُ إِلَىٰ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَمْنَعَ حَصُولَ مَطَالِبِهِمْ بِالشَّرْكَ حَتَّىٰ يَصْرِفَ قُلُوبَهُمْ إِلَىٰ التَّوْحِيدِ ثُمَّ إِنْ وَحَّدَهُ الْعَبْدُ تَوْحِيدَ الْإِلَهِيَّةِ حَصَلَتْ لَهُ سَعَادَةُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَإِنْ كَانَ مَنْ قِيلَ فِيهِ ( وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَتْ أَعْيُنُهُ عَنْ الْغُفْرِ كَانَتْ لَهُمْ إِبْذِيلًا ) ضَرَمَهُ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) وَفِي قَوْلِهِ ( وَإِذَا مَسَّ الْضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهًُا فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضُوا ) كَانَ مَا حَصَلَ لَهُمْ مِنْ وَحْدَانِيَّتِهِ حُجَّةً عَلَيْهِ كَمَا احْتَجَّ سُبْحَانَهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ يَقْرُونَ بِأَنَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ثُمَّ يَشْرِكُونَ وَلَا يَعْبُدُونَهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ تَعَالَى ( قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذْكُرُونَ . قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ . قُلْ مَنْ يَدُّهُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنِّي تُؤْفِكُونَ ) وَهَذَا قَدْ ذَكَرَ فِي الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ . فَمَنْ تَمَامَ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَنْزِلَ بِهِمُ الشَّدَّةَ وَالضُّرَّ وَمَا يُلْجِئُهُمْ إِلَىٰ تَوْحِيدِهِ فَيَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَيَرْجُوهُ لَا يَرْجُونَ أَحَدًا سِوَاهُ وَتَتَعَاقَبُ قُلُوبُهُمْ بِهِ لَا يَغْيِرُهُ فَيَحْصِلُ لَهُمْ مِنَ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ وَالْإِتِّبَاعِ إِلَيْهِ وَحُلَاوَةِ الْإِيمَانِ وَذُوقِ طَعْمِهِ وَالْبَرَاءَةِ مِنَ الشَّرْكَ مَا هُوَ أَعْظَمُ نِعْمَةٍ عَلَيْهِمْ مِنْ زَوَالِ الْمَرَضِ وَالْخَوْفِ أَوِ الْجَدْبِ أَوْ حَصُولِ الْبَسْرِ وَزَوَالِ الْعُسْرِ فِي الْمَعِيشَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ لِدَاتُ بَدْنِيَّةٍ وَنِعْمَ دُنْيَوِيَّةٍ قَدْ يَحْصِلُ لِلْكَافِرِ مِنْهَا أَعْظَمُ مِمَّا يَحْصِلُ لِلْمُؤْمِنِ . وَأَمَّا مَا يَحْصِلُ لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ الْمُخْلِصِينَ لِلَّهِ الدِّينَ فَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُعْبَرَ عَنْ كُنْهِهِ مَقَالٌ أَوْ يَسْتَحْضَرُ تَفْصِيلُهُ بِالْوَاقِعِ وَلِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ ذَلِكَ نَصِيبٌ بِقَدَرِ إِيْمَانِهِ وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ يَا ابْنَ آدَمَ لَقَدْ بَوْرَكَ لَكَ فِي حَاجَةٍ أَكْثَرَتْ فِيهَا مِنْ قَرَعِ بَابِ سَيِّدِكَ وَقَالَ بَعْضُ الشُّيُوخِ إِنَّهُ لَيَكُونُ لِي إِلَى اللَّهِ حَاجَةٌ فَأَدْعُوهُ فَيَفْتَحْ لِي مِنْ لَدُنْهِ مَعْرِفَتَهُ وَحُلَاوَةَ مَنَاجَاتِهِ مَا لَا أَحِبُّ مَعَهُ أَنْ يَعْجَلَ قَضَاءَ حَاجَتِي خَشْيَةً أَنْ تَنْصَرِفَ نَفْسِي عَنْ ذَلِكَ لِأَنَّ النَّفْسَ لَا تَرِيدُ إِلَّا

حظها فاذا قضى انصرف \* وفي بعض الاسرائيليات يا ابن آدم البلاء يجمع بيني وبينك والعافية  
تجمع بينك وبين نفسك وهذا المعنى كثير وهو موجود مذوق محسوس بالحس الباطن  
للمؤمن وما من مؤمن الا وقد وجد من ذلك ما يعرف به ما ذكرناه فان ذلك من باب الذوق  
والحس لا يعرفه الا من كان له ذوق وحس بذلك . ولفظ الذوق وان كان قد يظن انه في  
الاصل مختص بذوق اللسان فاستعماله في الكتاب والسنة يدل على انه اهم من ذلك مستعمل  
في الاحساس بالملائم والمنافر كما ان لفظ الاحساس في عرف الاستعمال عام فيما يحس بالحواس  
الحس بل وبالباطن وأما في اللغة فأصله الرؤية كما قال (هل تحس منهم من أحد) \* والمقصود  
لفظ الذوق قال تعالى (فأذاقها الله لباس الجوع والخوف) فجعل الخوف والجوع مذوقا وأضاف  
اليهما اللباس ليشر أنه ليس الجماع والخائف فشمله وأحاط به احاطة اللباس باللباس بخلاف من  
كان الألم لا يستوعب مشاعره بل يختص ببعض المواضع وقال تعالى (فذوقوا العذاب الاليم)  
وقال تعالى (ذق انك أنت العزيز الكريم) وقال تعالى (ذوقوا مس سقر) وقال (لا يذوقون فيها الموت)  
وقال تعالى (لا يذوقون فيها برداً ولا شرباً الا حميماً وغساقاً) وقال (ولنذيقنهم من العذاب  
الأدنى دون العذاب الاكبر) وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى  
بالله رباً وبالا سلام ديناً وبمحمد نبياً فاستعمال لفظ الذوق في ادراك الملائم والمنافر كثير  
وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان كما تقدم ذكر الحديث  
فوجد المؤمن حلاوة الايمان في قلبه وذوق طعم الايمان أمر يعرفه من حصل له هذا الوجد  
وهذا الذوق وأصحابه فيه يتفاوتون فالذي يحصل لاهل الايمان عند تجريد توحيد قلوبهم الى  
الله وإقبالهم عليه دون ما سواه بحيث يكونون حقاً له مخلصين له الدين لا يحبون شيئاً الا له ولا  
يتوكلون الا عليه ولا يوالون الا فيه ولا يعادون الا له ولا يسألون الا اياه ولا يرجون الا اياه  
ولا يخافون الا اياه يعبدونه ويستعينون له وبه بحيث يكونون عند الحق بلا خلق وعند الخلق  
بلا هوى قد فنت عنهم ارادة ما سواه بارادته وحب ما سواه بمحبته وخوف ما سواه بخوفه  
ورجاء ما سواه برجائه ودعاء ما سواه بدعائه هو أمر لا يعرفه بالذوق والوجد الا من له نصيب  
وما من مؤمن الا له منه نصيب وهذا هو حقيقة الاسلام الذي يمث الله به الرسل وأنزل به  
الكتب وهو قطب القرآن الذي يدور عليه رحاء والله سبحانه أعلم \*



هو السادة الخاديه والחסون (مثل شيخ الاسلام ابن تيمية عن قوله عز وجل (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) فما العبادة وفروعها وهل مجموع الدين داخل فيها أم لا وما حقيقة العبودية وهل هي أهل المقامات في الدنيا والآخرة أم قولها شيء من المقامات وليستطوا لنا القول في ذلك

(أجاب) الحمد لله رب العالمين «العبادة هي اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة كالصلاة والزكاة والصيام والحج وصدق الحديث وأداء الأمانة وبر الوالدين وصلة الأرحام والوفاء بالعهود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد للكفار والمنافقين والأحسن إلى الجار واليتيم والمسكين وابن السبيل والمملوك من الآدميين والبهائم والدعاء والذكر والقراءة وأمثال ذلك من العبادة وكذلك يحب الله ورسوله ونخشية الله والالتزام إليه وإخلاص الدين له والصبر لحكمه والشكر لنعمة والرضا بقضائه والتوكل عليه والرجاء لرحمته والخوف لعذابه وأمثال ذلك هي من العبادة لله وذلك أن العبادة لله هي النية المحبوبة له والمرضية له التي خلق الخلق لها كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) وبها أرسل جميع الرسل كما قال نوح لقومه (اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) وكذلك قال هود وصالح وشعيب وغيرهم لقومهم (وقال تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة) وقال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) وقال تعالى (وأن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون) كما قال في الآية الاخرى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم) وجعل ذلك لازما لرسوله الى الموت كما قال (واعبدوا ربكم حتى ياتيكم اليقين) وبذلك وصف ملائكته وأنبياءه فقال تعالى (وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وقال تعالى (ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وضم المستكبرين عنها بقوله (وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) ونمت صفوة خلقه بالعبودية له فقال تعالى (عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا) وقال (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا) الآيات ولما قال الشيطان (فما

أخبرني لا زين لهم في الأرض ولا هو بهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين) قال الله تعالى  
 (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من القارون) وقال في وصف الملائكة بذلك  
 (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون)  
 إلى قوله (وهم من خشيته مشفقون) وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا إدا  
 تكاذبنا سموات تنفطر منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي  
 للرحمن أن يتخذ ولدا إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا لقد أحصاهم  
 وعدهم عدا وكلهم آتية يوم القيامة فردا) وقال تعالى عن المسيح الذي ادعيت فيه الإلهية  
 والنبوة (إن هو إلا عبد انعمنا عليه وجعلناه مثالا لبيئ إسرائيل) ولهذا قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم في الحديث الصحيح لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم فاتما أنا عبد فقولوا  
 عبد الله ورسوله وقد نعمة الله بالعبودية في أكل أحواله فقال في الأسراء (سبحان الذي  
 أسرى بعبده ليلا) وقال في الأبحاء (فأوحى إلى عبده ما أوحى) وقال في الدعوة (وأنه لما  
 قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا) وقال في التحدي (وان كنتم في ريب مما نزلنا  
 على عبدنا فأتوا بسورة من مثله) فالدين كله داخل في العبادة وقد ثبت في الصحيح أن جبريل  
 لما جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة أعرابي وسأله عن الإسلام قال أن تشهد أن  
 لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت  
 إن استطعت إليه سبيلا قال فما الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث  
 بعد الموت وتؤمن بالقدر خيره وشره قال فما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن  
 تراه فإنه يراك ثم قال في آخر الحديث هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم فجعل هذا كله من الدين  
 والدين يتضمن معنى الخضوع والذل يقال دنته فدان أي أذلته فذل ويقال يدين الله ويدين الله  
 أي يعبد الله ويطيعه ويخضع له فدين الله عبادة وطاعته والخضوع له والعبادة أحصل معناها  
 الذل أيضا يقال طريق معبد إذا كان مذلا قد وطئته الأقدام لكن العبادة المأمور بها تتضمن  
 معنى الذل ومعنى الحب فهي تتضمن غاية الذل لله بغاية المحبة له فإن آخر مراتب الحب هو  
 التيم وأوله العلاقة لتعلق القلب بالمحبوب ثم الصباغة لانتصاب القلب إليه ثم الغرام وهو الحب  
 اللازم للقلب ثم العشق وآخرها التيم يقال تيم الله أي عبد الله فالتميم المعبود لمحبه ومن خضع



لا انسان مع بغضه له لا يكون عابدا له ولو احب شيئا ولم يخضع له لم يكن عابدا له كما قد يحب ولده وصديقه ولهذا لا يكتفى أحدهما في عبادة الله تعالى بل يجب ان يكون الله أحب الى العبد من كل شيء وأن يكون الله أعظم عنده من كل شيء بل لا يستحق المحبة والذل التام الا الله وكل ما أحب لغير الله فحبته فاسدة وما عظم بغير أمر الله كان تمطيته باطلا قال الله تعالى ( قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتي يأتي الله بأمره ) بنفس المحبة تكون لله ورسوله كالطاعة فان الطاعة لله ورسوله والا رضاه لله ورسوله ( والله ورسوله أحق ان يرضوه ) والايته لله ورسوله ( ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ) وأما العبادة وما يناسبها من التوكل والخوف ونحو ذلك فلا يكون الا لله وحده كما قال تعالى ( قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ) الى قوله ( فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون ) وقال تعالى ( ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راجعون ) فالايته لله والرسول كقوله ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) . وأما الحسب وهو الكافي فهو الله وحده كما قال تعالى ( الذين قال لهم الناس ان الناس قد جموا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ) وقال تعالى ( يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ) أي حسبك وحسب من اتبعك الله ومن ظن ان المعنى حسبك الله والمؤمنون معه فقد غلط غلطا فاحشا كما قد بسطناه في غير هذا الموضع وقال تعالى ( أليس الله بكاف عبده ) وتحرير ذلك ان العبد يراد به المعبود الذي عبده الله فذله ودبره وصرفه وبهذا الاعتبار المخلوقون كلهم عباد الله من الابرار والفقهار والمؤمنين والكفار وأهل الجنة وأهل النار اذ هو ربهم كلهم ومليكمهم لا يخرجون عن مشيئته وقدرته وكلماته التامات التي لا يجاوزهن برولا فاجر فإشياء كان وان لم يشاؤا . وما شاؤا ان لم يشأ لم يكن كما قال تعالى ( أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون ) فهو سبحانه رب العالمين وخالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم ومقلب قلوبهم ومصرف أمورهم لا رب لهم غيره ولا مالك لهم سواء ولا خالق الا هو . سواء اعترفوا بذلك أم أنكروه وسواء علموا ذلك أو جهلوه لكن أهل الايمان منهم

عرفوا ذلك واعترفوا به بخلاف من كان جاهلا بذلك أو جاحدا له مستكبرا على ربه لا يقر ولا يخضع له مع علمه بأن الله ربه وخالفه فالمعرفة بالحق إذا كانت مع الاستكبار عن قبوله والجد له كان عذبا على صاحبه كما قال تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) وقال تعالى (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) وقال تعالى (فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) فان اعترف العبد أن الله ربه وخالفه وأنه مفتقر اليه محتاج اليه عرف العبودية المتعلقة بربوبية الله وهذا العبد يسأل ربه فيتضرع اليه ويتوكل عليه لكن قد يطبع أمره وقد يعصيه وقد يعبد به مع ذلك وقد يعبد الشيطان والاصنام ومثل هذه العبودية لا تفرق بين أهل الجنة والنار ولا يصير بها الرجل مؤمنا كما قال تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) فان المشركين كانوا يقولون أن الله خالهم ورازقهم وهم يعبدون غيره قال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) وقال تعالى (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون) الى قوله (قل فأنى تسحرون) وكثير ممن يتكلم في الحقيقة ويشهد بها يشهد هذه الحقيقة وهي الحقيقة الكونية التي يشترك فيها وفي شهودها ومعرفتها المؤمن والكافر والبر والفاجر والابليس متعرف بهذه الحقيقة وأهل النار وقال ابليس (رب فأنظرني الى يوم يبعثون) وقال (رب بما أغويتني لأزينن لهم في الارض ولا غوينهم أجمعين) وقال (فبزنك لا غوينهم أجمعين) وقال (أرايتك هذا الذي كرمت على) وأمثال هذا من الخطاب الذي يقر فيه بأن الله ربه وخالفه وخالف خلق غيره وكذلك أهل النار قالوا (ربما غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين) وقال تعالى (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قال ليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا) فن وقف عند هذه الحقيقة وعند شبهة ما لم يفهم بما أمر به من الحقيقة الدينية التي هي عبادته المطلقة بالهيته وطاعة أمره وأمر رسوله كان من جنس ابليس وأهل النار وان ظن مع ذلك أنه من خواص أولياء الله وأهل المعرفة والتحقيق الذين يسقط عنهم الأمر والنهي الشرعيان كان من أشد أهل الكفر والاحاد. ومن ظن ان الخضر وعيره سقط عنهم الأمر لمشاهدة الارادة ونحو ذلك كان قوله هذا من سر أحوال الكافرين بالله ورسوله حتى يدخل في النوع الثاني من معنى العبد وهو العبد بمعنى العابد فيكون عابدا لله لا يعبد إلا إياه فيطيع



وأمر رسوله ويوالي أوليائه المؤمنين ويأذى أعداءه وهذه العبادة متعلقة بالهيئة  
 وهذا كان من أن التوحيد لا إله إلا الله بخلاف من يقر بربوبيته ولا يعبد ما يعبد معه لها آخر  
 فالله الذي ألهم القلب بكل الحب والتعظيم والاحترام والخوف والرجاء ونحو  
 ذلك وهذه العبادة هي التي يحبها الله ويرضاها وبها وصف المصطفين من عباده وبها يمت  
 رسوله . وأما العبد بمعنى المعبود سواء أقر بذلك أو أنكره فذلك يشترك فيها المؤمن والكافر .  
 وبالفرق بين هذين النوعين يعرف الفرق بين الحقائق الدينية الداخلة في عبادة الله ودينه  
 وأمره الشرعي التي يحبها ويرضاها ويوالي أهلها ويكرمهم بحجته وبين الحقائق الكونية التي  
 يشترك فيها المؤمن والكافر والبر والفاجر التي من اكتفى بها ولم يتبع الحقائق الدينية كان  
 من أتباع إبليس اللعين والكافرين برب العالمين . ومن اكتفى بها في بعض الأمور دون  
 بعض أو في مقام أو حال قص من إيمانه وولايته لله بحسب ما قص من الحقائق الدينية وهذا  
 مقام عظيم فيه غلط الغالطون وكثر فيه الاشتباه على السالكين حتى زلق فيه من أكابر الشيوخ  
 المدعين<sup>(١)</sup> إلى التحقيق والتوحيد والعرفان مالا يحصيهم إلا الله الذي يعلم السر والاعلان وإلى  
 هذا أشار الشيخ عبد القادر رحمه الله فيما ذكره في أن كثيرا من الرجال إذا وصلوا إلى  
 القضاء والقدر أمسكوا إلا أنا فاني انفتحت لي فيه روضة فنازعت أقدار الحق بالحق للحق  
 والرجل من يكون منازعا للقدر لا من يكون موافقا للقدر . والذي ذكره الشيخ رحمه الله  
 هو الذي أمر الله به ورسوله لكن كثير من الرجال غلطوا فاتهم قد يشهدون ما يقدر على  
 أحدهم من المعاصي والذنوب أو ما يقدر على الناس من ذلك بل من الكفر ويشهدون أن هذا  
 جار بمشيئة الله وقضائه وقدره داخل في حكم ربوبيته ومقتضى مشيئته فيظنون الاستسلام  
 لذلك وموافقته والرضا به ونحو ذلك دينا وطريقا وعبادة فيضاهون المشركين الذين قالوا (لو  
 شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) . وقالوا (أنظم من لو شاء الله أطعمه) . وقالوا  
 لو شاء الرحمن ما عبدناهم ولو هددوا لعلموا أن القدر أمرنا أن نرضى به ونصبر على موجهه في  
 المصائب التي تصيبنا كالقفر والمرض والخوف قال تعالى (ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله  
 ومن يؤمن بالله يهد قلبه) قال بعض السلف هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله

فيرسله ويسلم وقال تعالى (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب  
 من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) وفي  
 الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال احتج آدم وموسى فقال موسى أنت آدم الذي  
 خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء فلما ذا  
 أخرجتنا ونفسك من الجنة فقال آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه فهل  
 وجدت ذلك مكتوبا علي قبل ان أخلق قال نعم قال فحج آدم موسى وآدم عليه السلام لم يحتج  
 على موسى بالقدر ظنا أن المذنب يحتاج بالقدر فان هذا لا يقوله مسلم ولا عاقل ولو كان هذا  
 عذرا لكان عذرا لا بليس وقوم نوح وقوم هود وكل كافر ولا موسى لام آدم أيضا لاجل  
 الذنب فان آدم قد تاب الى ربه فاجتباها وهدى ولكن لانه لاجل المصيبة التي لحقتهم بالخطيئة  
 ولهذا قال فلما ذا أخرجتنا ونفسك من الجنة فأجابهم آدم أن هذا كان مكتوبا قبل أن أخلق  
 فكان العمل والمصيبة المترتبة عليه مقدرا وما قدر من المصائب يجب الاستسلام له فانه من تمام  
 الرضا بالله ربا وأما الذنوب فليس للعبد أن يذنب واذا أذنب فعليه أن يستغفر ويتوب فيتوب  
 من المعاصي ويصبر على المصائب قال تعالى (فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك) وقال  
 تعالى (وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا) وقال (وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من  
 عزم الامور) وقال يوسف (انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين) وكذلك  
 ذنوب العباد يجب على العبد فيها أن يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر بحسب قدرته وبجاهد  
 في سبيل الله الكفار والمنافقين ويوالي اولياء الله ويبادى أعداء الله ويحب في الله ويبغض في  
 الله كما قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموودة) الى  
 قوله (قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم وبما تعبدون  
 من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) وقال  
 تعالى (لا تعبدوا قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) الى قوله  
 (أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه) وقال تعالى (أفنجعل المسلمين  
 كالجحيم) وقال (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل  
 المتقين كالفجار) وقال تعالى (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا



وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ( وقال تعالى ( وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات ) وقال تعالى ( ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سليما رجلا هل يستويان مثلا ) وقال تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ) الى قوله ( بل أكرمهم لا يعلمون وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء ، الى قوله ( وهو على صراط مستقيم ) وقال تعالى ( لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون ) ونظائر ذلك مما يفرق الله فيه بين أهل الحق والباطل وأهل الطاعة وأهل المعصية وأهل البر وأهل الفجور وأهل الهدى والضلال وأهل النور والرشاد وأهل الصدق والكذب فمن شهد الحقيقة الكونية دون الدينية سوى بين هذه الاجناس المختلفة التي فرق الله بينها غاية التفريق حتى يؤل به الامر الى أن يسوى الله بالاصنام كما قال تعالى عنهم ( تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين ) بل قد آل الامر بهؤلاء الى أن سوا الله بكل موجود وجعلوا ما يستحقه من العبادة والطاعة حقا لكل موجود اذ جعلوه هو وجود المخلوقات وهذا من أعظم الكفر والاحاد برب العباد وهؤلاء يصل بهم الكفر الى أنهم لا يشهدون أنهم عباد لا بمعنى أنهم معبدون ولا بمعنى أنهم عابدون اذ يشهدون أنفسهم هي الحق كما صرح بذلك طوائفهم كابن عربي صاحب النصوص وأمثلة من الملحدين المقتربين كابن سبعين وأمثلة وبشهادة أنهم هم العابدون والمعبودون وهذا ليس بشهود الحقيقة لا كونية ولا دينية بل هو ضلال وعمى عن شهود الحقيقة الكونية حيث جعلوا وجود الخالق هو وجود المخلوق وجعلوا كل وصف مذهب وممدوح نعتا للخالق والمخلوق اذ وجود هذا هو وجود هذا عندهم . وأما المؤمنون بالله ورسوله عوامهم خواصهم الذين هم أهل الكتاب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله أهلبن من الناس قيل من هم يارسول الله قال أهل القرآن هم أهل الله وخاصته فهؤلاء يعلمون أن الله رب كل شيء ومليكه وخلقه وأن الخالق سبحانه مبين للمخلوق ليس هو حالا فيه ولا متحد به ولا وجوده وجوده والنصارى كفرهم الله بأن قالوا بالحلول والاتحاد بالمسيح خاصة فكيف من جعل ذلك عاما في كل مخلوق ويعلمون مع ذلك أن الله أمر بطاعته وطاعة رسوله ونهي عن معصيته ومعصية رسوله وأنه لا يجب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر وأن على الخلق أن يعبدوه فيطيعوا أمره ويستعينوا به على ذلك كما قال

(اياك نعبد واياك نستعين) ومن عبادته وطاعته الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحسب الامكان والجهاد في سبيله لاهل الكفر والنفاق فيجتهدون في اقامة دينه مستعينين به دافعين مزيلين بذلك ما قدر من السيئات دافعين بذلك ما قد يخاف من ذلك كما يزيل الانسان الجوع الحاضر بالاكل ويدفع به الجوع المستقبل وكذلك اذا آن أو ان البرد دفعه باللباس وكذلك كل مطلب يدفع به مكروه كما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أرأيت أدوية نتداوى بها وربي نستترقي بها وتنفى<sup>(١)</sup> تنفى بها هل ترد من قدر الله شيأ فقال هي من قدر الله \* وفي الحديث ان الدعاء والبلاء ليتصيان فيمتجان بين السماء والارض فهذا حال المؤمنين بالله ورسوله العابدين لله وكل ذلك من العبادة \* وهؤلاء الذين يشهدون الحقيقة الكونية وهو ربوبيته تعالى لكل شئ ويجعلون ذلك مانعا من اتباع أمره الديني الشرعي على مراتب في الضلال فغلاتهم يجعلون ذلك مطلقا مانعا فيحتجون بالقدر في كل ما يخالفون فيه الشريعة \* وقول هؤلاء شر من قول اليهود والنصارى وهو من جنس قول المشركين الذين قالوا (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمتنا من شئ) \* وقالوا (لو شاء الرحمن ما عبدناهم) وهؤلاء من أعظم أهل الارض تناقضا بل كل من احتج بالقدر فانه متناقض فانه لا يمكن أن يقر كل آدمي على ما فعل فلا بد اذا ظلمه ظالم أو ظلم الناس ظالم وسعى في الارض بالفساد وأخذ بسفك دماء الناس يستحل الفروج ويهلك الحرث والنسل ونحو ذلك من أنواع الضرر التي لا قوام للناس بها أن يدفع هذا القدر وان يعاقب الظالم بما يكف عدوان أمثاله فيقال له ان كان القدر حجة فدع كل أحد يفعل ما يشاء بك ونبيك وان لم يكن حجة بطل أصل قولك حجة وأصحاب هذا القول يحتجون بالحقيقة الكونية لا يطردون هذا القول ولا يلتزمونه وانما هم يحسب آرائهم وأهوائهم كما قال فيهم بعض العلماء انت عند الطاعة قدرى وعند المعصية جبرى أى مذهب وافق هواك تمذهب به ومنهم صنف يدعون التحقيق والمعرفة فيزعمون ان الامر والنهي لازم لمن شهد لنفسه فلا وأثبت له منعا أما من شهد أن أفعاله مخلوقة أو انه مجبور على ذلك وأن الله هو المتصرف فيه كما يحرك سائر المتحركات فانه يرتفع عنه الامر والنهي والوعد والوعيد وقد يقولون من شهد الارادة سقط عنه التكليف ويزعم أحدهم ان الخضر سقط عنه التكليف لشهوده الارادة فهؤلاء لا يفرقون بين الدامنة



والخاصة الذين شهدوا الحقيقة الكونية فشهدوا أن الله خالق أفعال العباد وأنه يدبر جميع الكائنات وقد يفرقون بين من يعلم ذلك علما وبين من يراه شهودا فلا يسقطون التكليف ممن يؤمن بذلك ويعلمه فقط ولكن ممن يشهده فلا يرى لنفسه فعلا أصلا وهؤلاء لا يحملون الجبر وإثبات القدر مائما من التكليف على هذا الوجه وقد وقع في هذا طوائف من المنتسبين إلى التحقيق والمعرفة والتوحيد . وسبب ذلك أنه ضاق نطاقهم عن كون العبد يؤمر بما يقدر عليه خلافا كما ضاق نطاق المعتزلة ونحوهم من القدرية عن ذلك ثم المعتزلة أثبتت الأمر والنهي الشرعيين دون القضاء والقدر الذي هو إرادة الله العامة وخلق أفعال العباد وهؤلاء أثبتوا القضاء والقدر ونفوا الأمر والنهي في حق من شهد القدر اذ لم يمكنهم نفي ذلك مطلقا وقول هؤلاء شر من قول المعتزلة ولهذا لم يكن في السلف من هؤلاء أحد وهؤلاء يحملون الأمر والنهي للمجبوبين الذين لم يشهدوا هذه الحقيقة الكونية ولهذا يحملون من وصل إلى شهود هذه الحقيقة يسقط عنه الأمر والنهي وصار من الخاصة وربما تأولوا على ذلك قوله تعالى ( واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ) وجعلوا اليقين هو معرفة هذه الحقيقة وقول هؤلاء كفر صريح وإن وقع فيه طوائف لم يعلموا أنه كفر فانه قد علم بالاضطرار من دين الإسلام أن الأمر والنهي لازم لكل عبدا دام عقله حاضرا إلى أن يموت لا يسقط عنه الأمر والنهي لا بشهوده القدر ولا بغير ذلك فمن لم يعرف ذلك عرفه وبين له فإن أصر على اعتقاد سقوط الأمر والنهي فانه يقتل وقد كثرت مثل هذه المقالات في المستأخرين وأما المستقدمون من هذه الأمة فلم تكن هذه المقالات مروفة فيهم وهذه المقالات هي محادة لله ورسوله ومعاداة له وصدد عن سبيله ومشاققة له وتكذيب لرسوله ومضادة له في حكمه وإن كان من يقول هذه المقالات قد يجمل ذلك ويمتقد أن هذا الذي هو عليه هو طريق الرسول وطريق أولياء الله المحققين فهو في ذلك بمنزلة من يعتقد أن الصلاة لا تجب عليه لاستغنائه عنها بما حصل له من الأحوال العلية أو أن الحمر حلال له لكونه من الخواص الذين لا يضرهم شرب الخمر أو أن الفاحشة حلال له لانه صار كالبحر لا تذكره الذنوب ونحو ذلك . ولا ريب أن المشركين الذين كذبوا الرسل يترددون بين البدعة المخالفة لشرع الله وبين الاحتجاج بالقدر على مخالفة أمر الله فهؤلاء الاصناف

فيهم شبه من المشركين إما أن يتدعوا وإما أن يحتجوا بالقدر وأما أن يجمعوا بين الأمرين كما قال تعالى عن المشركين ( وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون ) وكما قال تعالى عنهم ( وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ) . وقد ذكر عن المشركين ما ابتدعوه من الدين الذي فيه تحليل الحرام والعبادة التي لم يشرعها الله بمثل قوله تعالى ( وقالوا هذه أنعام وحرت حبر لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها اقترأ عليه ) إلى آخر السورة وكذلك في سورة الاعراف في قوله ( يا بني آدم لا يفتنك الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ) إلى قوله ( وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ) إلى قوله ( قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد ) إلى قوله ( وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ) إلى قوله ( قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأنت تقولوا على الله مالا تعلمون ) وهؤلاء قد يسمون ما أحدثوه من البدع حقيفة كما يسمون ما يشهدون من القدر حقيقة . وطريق الحقيقة عندهم هو السلوك الذي لا يتعبد صاحبه بأمر الشارع ونهيه ولكن بما يراه ويذوقه ويحده ونحو ذلك وهؤلاء لا يحتجون بالقدر مطلقاً بل بمدتهم اتباع آرائهم وأهوائهم وجعلهم لما يرونه ويهوونه حقيقة وأمرهم باتباعها دون اتباع أمر الله ورسوله نظير بدع أهل الكلام من الجهمية وغيرهم الذين يجعلون ما ابتدعوه من الأقوال المخالفة للكتاب والسنة حقائق عقلية يجب اعتقادها دون ما دلت عليه السمعية . ثم الكتاب والسنة إما أن يحرفوه عن واضحه وأما أن يعرضوا عنه بالكلية فلا يتدبرونه ولا يعقلونه بل يقولون نفوض معناه إلى الله مع اعتقادهم قبيض مدلوله وإذا حقق على هؤلاء ما يزعمونه من العقلية المخالفة للكتاب والسنة وجدت جهليات واعتقادات فاسدة وكذلك أولئك إذا حقق ما يزعّمونه من حقائق أولياء الله المخالفة للكتاب والسنة وجدت من الأهواء التي يتبعها أعداء الله لا أولياؤه . وأصل ضلال من ضل هو بتقديم قياسه على النص المنزل من عند الله واختياره الهوى على اتباع أمر الله فان الذوق والوجد ونحو ذلك هو بحسب ما يحبه المبدع لكل محب له ذوق ووجد بحسب محبته . فأهل الإيمان



لهم من التوق والوجد مثل ما بينه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في الحديث الصحيح ثلاث  
من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواها ومن كان يحب  
المرة لا يحبه الا الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن  
يلقى في النار . وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا  
وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً . وأما أهل الكفر والبدع والشهوات فكل بحسبه . قيل لسفيان  
ابن عيينة ما بال أهل الأهواء لهم محبة شديدة لأهوائهم فقال سببه <sup>(١)</sup> قوله تعالى (وأشربوا  
في قلوبهم العجل بكفرهم) أو نحو هذا من الكلام فعباد الاصنام يحبون آلهتهم كما قال تعالى  
(ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) وقال  
(فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله)  
وقال (إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى) ولهذا يميل هؤلاء  
إلى سماع الشعر والاصوات التي تهيج المحبة المطلقة التي لا تختص بأهل الايمان بل يشترك فيها  
حب الرحمن وحب الاوثان وحب الصلبان وحب الاوطان وحب الاخوان وحب المردان  
وحب النسوان . هؤلاء الذين يتبعون أذواقهم وهواجيدهم من غير اعتبار لذلك بالكتاب  
والسنة وما كان عليه سلف الامة . فالخالف لما بعث الله به رسوله من عبادته وطاعته وطاعة رسوله  
لا يكون متبعا لدين شرعه الله كما قال تعالى (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء  
الذين لا يعلمون إنهم لن يفتنوا عنك من الله شيئا) إلى قوله (والله ولي المتقين) بل يكون متبعا  
لهواه بغير هدى من الله قال تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) وهم في ذلك  
تارة يكونون على بدعة يسمونها حقيقة يقدمونها على ما شرعه الله وتارة يجتجون بالقدر الكوني  
على الشريعة كما أخبر الله به عن المشركين كما تقدم . ومن هؤلاء طائفة هم أعلام قدرهم  
مستمسكون بالدين في أداء الفرائض المشهورة واجتناب المحرمات المشهورة لكن يغلطون في  
ترك ما أمروا به من الاسباب التي هي عبادة ظانين أن الدارف اذا شهد القدر أعرض عن ذلك  
مثل من يجعل التوكل منهم أو الدعاء ونحو ذلك من مقامات العامة دون الخاصة بناء على أن من  
شهد القدر علم أن ما قدر سيكون فلا حاجة إلى ذلك وهذا غلط عظيم فإن الله قدر الأشياء بأسبابها

كما قدر السعادة والشقاوة بأسبابها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله خلق للجنة أهلاً خلقها لهم وهم في أصلاب آبائهم ويعمل أهل الجنة يعملون وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم لما أخبرهم بأن الله كتب المقادير فقالوا يا رسول الله أفلا نَدع العمل ونَتَكَلَّ على الكتاب فقال لا تعملوا فكل ميسر لما خلق له . أما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فسييسر لعمل أهل الشقاوة فما أمر الله به عباده من الأسباب فهو عبادة والتوكل مقرون بالعبادة كما في قوله تعالى ( فاعبدوه وتوكلوا عليه ) وفي قوله ( قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب ) وقول شبيب عليه السلام ( عليه توكلت وإليه أنيب ) ومنهم طائفة طائفة قد تركت المستحبات من الأعمال دون الواجبات فتقص بقدر ذلك . ومنهم طائفة يفترون بما يحصل لهم من خرق عادة مثل مكاشفة أو استجابة دعوة مخالفة للعادة الدائمة ونحو ذلك فيشتغل أحدهم بما أمر به من العبادة والشكر ونحو ذلك فهذه الأمور ونحوها كثيراً ما تعرض لأهل السلوك والتوجه وإنما ينبغي اتبع منها بما لا يُلْزَمه أمر الله الذي يمت به رسوله في كل وقت كما قال الزهري كان من مضى من سلفنا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة وذلك أن السنة كما قال مالك رحمه الله مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق والعبادة والطاعة والاستقامة ولزوم الصراط المستقيم ونحو ذلك من الأسماء مقصودها واحد ولها أصلان أحدهما ألا يعبد إلا الله والثاني أن يعبد بما أمر وشرع لا بغير ذلك من البدع قال تعالى ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) وقال تعالى ( يلي من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وقال تعالى ( ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن وانبع ملة إبراهيم حينما واتخذ الله إبراهيم خليلاً ) فالعمل الصالح هو الاحسان وهو فعل الحسان والحسانات هي ما أحبه الله ورسوله وهو ما أمر به أمر الإيجاب أو استحباب فما كان من البدع في الدين إلى ليست مشروعة فإن الله لا يحبها ولا رسوله فلا تكون من الحسنات ولا من العمل الصالح كما أن من عمل ما لا يجوز كالمواظبة والظلم ليس من الحسنات ولا من العمل الصالح . وأما قوا ( ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) وقوله ( أسلم وجهه لله ) فهوا . الأص الدين لله وحده وكان عمر بن الخطاب يقول اللهم اجعل عملي كله صالحاً واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل لأحد فيه شيئاً . وقال الفضيل بن عياض في قوله ( ليلوكم



قال (أحمد بن محمد) قال أخلصه وأعوذه قالوا يا أبا علي ما أخلصه وأعوزه قال إن العمل إذا  
كان خالصا لم يكن عبثا لم يقبل وإذا كان عبثا لم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا  
صوابا والخاص أن يكون لله والصواب أن يكون على السنة فان قيل فإذا كان جميع ما يحب  
الله داخل في اسم التامة فلماذا عطفت عليها غيرها كقوله (إياك نعبد وإياك نستعين) وقوله  
(فاعبدوه وتوكل عليه) وقول نوح (اعبدوا الله وأقروه وأطيعون) وكذلك قول غيره من الرسل  
قبل هذا لفظا كافيا قوله (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) والفحشاء والمنكر وكذلك  
قوله (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) وإيتاء  
ذي القربى هو من العدل والإحسان كما أن الفحشاء والبغى من المنكر. وكذلك قوله (والذين  
يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة من أعظم المتمسكين بالكتاب. وكذلك قوله  
(إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا) ودعواؤهم رغبا ورهبا من الخيرات وأمثال  
ذلك في القرآن كثير. وهذا الباب يكون تارة مع كون أحدهما بعض الآخر فيعطف عليه تخصيصا  
له بالذكر لكونه مطلوبا بالمعنى العام والذي الخاص وتارة تكون دلالة الاسم تنوع بحال الأفراد  
والاقتران فإذا أفرد عم وإذا قرن بغيره خص كاسم الفقير والمسكين لما أفرد أحدهما في مثل  
قوله (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله) وقوله (أو أطعام عشرة مساكين) دخل فيه الآخر  
ولما قرن بينهما في قوله (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) صار نوعين وقد قيل إن الخاص  
المعطوف على العام لا يدخل في العام حال الاقتران بل يكون من هذا الباب. والتحقيق أن هذا  
ليس لازما قال تعالى (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) وقال تعالى (واذ  
أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم) وذكر الخاص  
مع العام يكون لأسباب متنوعة تارة لكونه له خاصية ليست لسائر أفراد العام كما في نوح  
 وإبراهيم وموسى وعيسى وتارة لكون العام فيه إطلاقا قد لا يفهم منه العموم كما في قوله (هدي  
للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل  
إليك وما أنزل من قبلك) فقوله يؤمنون بالغيب يتناول الغيب الذي يجب الإيمان به لكن  
فيه إجمال فليس فيه دلالة على أن من الغيب ما أنزل إليك وما أنزل من قبلك. وقد يكون المقصود  
أنهم يؤمنون بالخبر به وهو الغيب وبالأخبار بالغيب وهو ما أنزل إليك وما أنزل من قبلك

ومن هذا الباب قوله تعالى (ان الله يحب من اقام الصلاة واتى الزكاة) وقوله (والذين  
يمسكون بالكتاب واقيموا الصلاة) وتلاوة الكتاب هي آيائه كما قال ابن مسعود في قوله تعالى  
(الذين آتيناكم الكتاب يتلوه حق تلاوته) قال مجاهدون جلاله ويحرمون حرامه ويؤمنون بعقائمه  
ويعملون بحكمه فاتباع الكتاب يتناول الصلاة وغيرها لكن خصها بالذكر لزميتها وكذلك قوله  
لموسى (اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدني واقم الصلاة لذكري) واقامة الصلاة لذكره من أجل  
عبادته وكذلك قوله تعالى (اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) وقوله (اتقوا الله وابتغوا اليه  
الوسيلة) وقوله (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) فان هذه الامور هي أيضا من تمام تقوى  
الله وكذلك قوله (فاعبدوه وتوكل عليه) فان التوكل والاستعانة هي من عبادة الله لكن  
خصت بالذكر ليقصدها المتعبد بخصوصها فانها هي العون على سائر انواع العبادة اذ هو سبحانه  
لا يعبد الا بعبودته \* اذا تبين هذا فكمال المخلوق في تحقيق عبوديته لله وكما ازداد العبد تحقيقا  
للمبودية ازداد كماله وعلت درجته ومن توهم أن المخلوق يخرج عن المبودية بوجه من الوجوه  
أو أن الخروج عنها أكمل فهو من أجهل الخلق وأضلهم قال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً  
سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) الى قوله (وهم من خشية  
مشفقون) وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيأً اِذاً) الى قوله (ان كل من في السموات  
والارض الا آتى الرحمن عبداً لقداً حصام وعدم عدا وكلمهم آتية يوم القيامة فردا) وقال تعالى  
في المسيح (ان هو الا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لى اسرائيل) وقال تعالى (وله من في السموات  
والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون)  
وقال تعالى (لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن  
عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعاً) الى قوله (ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً)  
وقال تعالى (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم  
داخرين) وقال تعالى (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر  
واسجدوا لله الذى خلقهن ان كنتم إياه تعبدون فان استكبروا فالذين عند ربك يسبحون  
له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) وقال تعالى (واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة) الى قوله  
(ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) \* وهذا ونحوه مما فيه



وصف أكابر المخلوقات بالعبادة وضم من خرج عن ذلك متعدد في القرآن وقد أخبر أنه أرسل جميع الرسل بذلك فقال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) وقال (ولقد بشنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وقال تعالى لبني إسرائيل (يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون) (وإياي فاتقون) وقال (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) وقال (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) وقال تعالى (قل إني أمريت أن أعبد الله مخلصا له الدين وأمريت لأن أكون أول المسلمين قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه) وكل رسول من الرسل افتتح دعوته بالدعاء إلى عبادة الله كقول نوح ومن بعده عليهم السلام (اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) وفي المسند عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلّة والصغار على من خالف أمري وقد بين أن عباده هم الذين ينجون من السيئات قال الشيطان (فما أغويتني لأزين لهم في الأرض ولا غوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين) قال تعالى (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الفاوين) وقال (فيعزتك لا غوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين) وقال في حق يوسف (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين) وقال (سبحان الله عما يصفون إلا عباد الله المخلصين) وقال (إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) وبها نمت كل من اصطفى من خلقه كقوله (واذكر عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار أنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار) وقوله (واذكر عبدنا داود ذا الأيد إنه أواب) وقال عن سليمان (نعم العبد إنه أواب) وعن أيوب (نعم العبد) وقال (واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه) وقال عن نوح عليه السلام (ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبدا شكورا) وقال (سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) وقال (وأنه لما قام عبد الله يدعوه) وقال (وإن كنتم في ريب مما أنزلنا على عبدنا) وقال (فأوحى إلى عبده ما أوحى) وقال (عينا يشرب بها عباد الله) وقال (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) ومثل هذا كثير متمد في القرآن

﴿ فصل ﴾ اذا تبين ذلك فاعلم ان هذا الباب يتفاضلون فيه تفاضلا عظيما وهو تفاضلهم في حقيقة الايمان وهم ينقسمون فيه الى عام وخاص ولهذا كانت ربوبية الرب لهم فيها عموم وخصوص ولهذا كان الشرك في هذه الامة اخفى من ديب النمل \* وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تمس عبد الدرهم تمس عبد الدينار تمس عبد القطيفة تمس عبد الخميصة تمس وانتكس واذا شيك فلا انتقش اذ أعطى رضى وان منع سخط فسماء النبي صلى الله عليه وسلم عبد الدرهم وعبد الدينار وعبد القطيفة وعبد الخميصة وذكر ما فيه دعاء وخبر وهو قوله تمس وانتكس واذا شيك فلا انتقش والنقش اخراج الشوك من الرجل والمنقاش ما يخرج به الشوك وهذه حال من اذا اصابه شر لم يخرج منه ولم يفلح لكونه تمس وانتكس فلا نال المطلوب ولاخلص من المكروه وهذه حال من عبد المال وقد وصف ذلك بانه اذا أعطى رضى واذا منع سخط كما قال تعالى (ومنهم من يلزمك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) فرضاهم لغير الله وسخطهم لغير الله فكذا حال من كان متملقا برئاسة أو بصورة ونحو ذلك من أهواء نفسه ان حصل له رضى وان لم يحصل له سخط فهذا عبد ما يهواه من ذلك وهو رقيق له اذ الرق والعبودية في الحقيقة هو رق القلب وعبوديته فما استرق القلب واستعبده فهو عبده ولهذا يقال

العبد حر ما قنع \* والحر عبد ما طمع

بر وقال القائل ﴿

أطعت مطامعي فاستعبدتني \* ولو أنى قنمت لكنت حرا

ويقال الطمع غل في العنق قيد في الرجل فاذا زال النمل من السق زال القيد من الرجل ويروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال الطمع فقر والبأس غنى وان أحدكم اذا يئس من شيء استننى عنه وهذا أمر يجده الانسان من نفسه فان الأمر الذي يئس منه لا يطلبه ولا يطمع به ولا يبقى قلبه فقيرا اليه ولا الى من يفعله وأما اذا طمع في أمر من الأمور ورجاه تعلق قلبه به فصار فقيرا الى حصوله والى من بظن أنه سبب في حصوله وهذا في المال والجاه والصور وغير ذلك قال الخليل صلى الله عليه وسلم (فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون) فالعبد لا بد له من رزق وهو محتاج الى ذلك فاذا طلب رزقه من الله صار عبدا لله



فقيرا اليه وان طلبه من مخلوق صار عبدا لذلك المخلوق فقيرا اليه ولهذا كانت مسألة المخلوق  
 محرمة في الاصل وانما أبيحت للضرورة وفي النهي عنها أحاديث كثيرة في الصحاح والسنن  
 والمسانيد كقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال المسألة بأحدكم حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه  
 مزعة لحم وقوله من سأل الناس وله ما يفتنيه جاءت مسأله يوم القيامة خدوشا أو خوشا أو  
 كدوحا في وجهه وقوله لا تحمل المسألة الا لثني غرم منقطع أو دم موجد أو فقر مدقع هذا  
 المعنى في الصحيح وفيه أيضا لأن يأخذ أحدكم حبله فيذهب فيحتطب خير له من ان يسأل  
 الناس أعطوه أو منعوه وقال ما أتاك من هذا المال وأنت غير سائل ولا مشرف نخذه ومالا  
 فلا تبه نفسك فذكره أخذه من سؤال اللسان واستشراف القلب وقال في الحديث الصحيح  
 من يستغن يغنه الله ومن يستعفف يعفه الله ومن يتصبر يصبره الله وما أعطى أحد عطاء  
 خيرا وأوسع من الصبر وأوصى خواص أصحابه ان لا يسألوا الناس شيئا \* وفي المسند أن أبا بكر  
 كان يسقط السوط من يده فلا يقول لاحد ناوطني اياه ويقول ان خليلي أمرني ان لا أسأل  
 الناس شيئا وفي صحيح مسلم وغيره عن عوف بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم بايعه في طائفة وأسر  
 اليهم كلمة خفية أن لا تسألوا الناس شيئا فكان بعض أولئك نفر يسقط السوط من يدهم ولا  
 يقول لاحد ناوطني اياه \* وقد دلت النصوص على الامر بمسألة الخالق والنهي عن مسألة المخلوق  
 في غير موضع كقوله تعالى ( فاذا فرغت فأنصب والى ربك فارغب ) وقول النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله وانه قول الخليل ( فابتنوا عند الله  
 الرزق ) ولم يقل فابتنوا الرزق عند الله لان تقديم انظر فيشعر بالاختصاص والحصر كأنه قال  
 لا تبتنوا الرزق الا عند الله وقد قال تعالى ( واسألوا الله من فضله ) والانسان لا بد له من حصول  
 ما يحتاج اليه من الرزق ونحوه ودفع ما يضره وكلا الامرين شرع له أن يكون دعاؤه لله فله  
 أن يسأل الله واليه يشتكى كما قال يعقوب عليه السلام ( انما أشكو بني وحزني الى الله ) والله تعالى  
 ذكر في القرآن المهجر الجميل والصفح الجميل والصبر الجميل وقد قيل ان المهجر الجميل هو جبر  
 بلا اذى والصفح الجميل صفح بلا مماناة والصبر الجميل صبر بغير شكوى الى المخلوق ولهذا  
 قرئ على أحمد بن حنبل في مرضه أن طأوسا كان بكرة أنين المريض ويقول انه شكوى فما أن  
 أحمد حتى مات وأما الشكوى الى الخالق فلا نافي بالصبر الجميل فان يعقوب قال ( فصبر جميل ) وقال

(انما أشكو بي وحزني الى الله) وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقرأ في الفجر بسورة يونس ويوسف والنحل فرب هذه الآية في قراءته فبكي حتى سمع نسيجه من آخر الصفوف ومن دعاء موسى اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستغاث وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك وفي الدعاء الذي دعا به النبي صلى الله عليه وسلم لما قبل به أهل العتائف ما فعلوا اللهم اليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس أنت رب المستضعفين وأنت ربي اللهم إلى من تكلني إلى بعيد يتجهنني أم إلى عدو ما مكته أسري أن لم يكن بك غضب عليّ فلا أبالي غير أن عافيتك أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت به الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة أن ينزل في سخطك أو يحل عليّ غضبك لك العتي حتى ترضى فلا حول ولا قوة الا بك وفي بعض الروايات ولا حول ولا قوة الا بك . وكما قوى طمع العبد في فضل الله ورحمته ورجاه لقضاء حاجته ودفع ضرورته قوت عبوديته له وحرية مما سواه فكما أن طمعه في المخلوق يوجب عبوديته له ويأسه منه بوجب غنى قلبه عنه كما قيل استغن عن شئت تكون نظيره . وأفضل على من شئت تكن أميره . واحتج الى من شئت تكن أسيره فكذلك طمع العبد في ربه ورجاؤه له يوجب عبوديته له واعراض قلبه عن الطلب من غير الله والرجاء له يوجب انصراف قلبه عن العبودية لله لاسيما من كان يرجو المخلوق ولا يرجو الخالق بحيث يكون قلبه متمدا إما على رئاسته وجنوده وأتباعه ومماليكه وإما على أهله وأصدقائه وإما على أمواله وذخائره وإما على ساداته وكبرائه كالكه ومملكه وشيخه ومخدومه وغيرهم ممن هو قد مات أو يموت قال تعالى (وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خيرا) وكل من علق قلبه بالمخلوقات أن ينصروه أو يرزقوه أو أن يهدوه خضع قلبه لهم وصار فيه من العبودية لهم بقدر ذلك وإن كان في الظاهر أميرا لهم مدبرا لهم متصرفا بهم فالعقل ينظر الى الحقائق لا الى الظواهر فالرجل اذا تعلق قلبه بامرأة ولو كانت مباحة له يبقى قلبه أسيرا لها تحكم فيه وتتصرف بما تريد وهو في الظاهر سيدها لانه زوجها وفي الحقيقة هو أسيرها ومملوكها لاسيما اذا درت بفقره اليها وعشقه لها وأنه لا يعتاض عنها بغيرها فاتها حينئذ تحكم فيه بحكم السيد القاهر الظالم في عبده المقهور الذي لا يستطيع الخلاص منه بل أعظم فإن أسر القلب أعظم من أسر البدن واستعباد القلب



أعظم من استعباد البدن فإن من استعبد بدنه واسترق لا يبالي إذا كان قلبه مستريحاً من ذلك  
مطمئناً بل يمكنه الاحتياص في الخلاص وأما إذا كان القلب الذي هو الملك رقيقاً مستعبداً متباً  
لنير الله فهذا هو النذل والأسر المحض والعبودية لما استعبد القلب - وعبودية القلب وأسرته هي التي  
يترتب عليها الثواب والعقاب فإن المسلم لو أسره كافر أو استرقه فاجر بغير حق لم يضره ذلك  
إذا كان قائماً بما يقدر عليه من الواجبات ومن استعبد بحق إذا أدى حق الله وحق مواليه له  
أجران ولو أكره على التكلم بالكفر فتكلم به وقلبه مطمئن بالإيمان لم يضره ذلك وإما من استعبد  
قلبه فصار عبداً لنير الله فهذا يضره ذلك ولو كان في الظاهر ملك الناس فالحرية حرية القلب  
والعبودية عبودية القلب كما في الغنى غنى النفس <sup>(١)</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن  
كثرة العرش وإنما الغنى غنى النفس وهذا لعمري إذا كان قد استعبد قلبه صورة مباحة فأما  
من استعبد قلبه صورة محرمة امرأة أو صبي فهذا هو العذاب الذي لا يدان فيه <sup>(٢)</sup> وهؤلاء من أعظم  
الناس عذاباً وأظلم ثواباً فإن العاشق لصورة إذا بقي قلبه متعلقاً بها مستعبداً لها اجتمع له من  
أنواع الشر والفساد ما لا يحصى إلا رب العباد ولو سلم من فعل الفاحشة الكبرى فدوام  
تعلق القلب بها بلا فعل الفاحشة أشد ضرراً عليه ممن يفعل ذنباً ثم يتوب منه ويحول أثره من  
قلبه وهؤلاء يشبهون بالسكراني والمجانين كما قيل •

سكران سكر هوى وسكر مدامة • ومنى إفاقة من به سكران

وقيل قالوا حنات بمن تهوى فقلت لهم • العشق أعظم نما بالمجانين

العشق لا يستفيق الدهر صاحبه • وإنما يصرع المجنون في الحين

ومن أعظم أسباب هذا البلاء اعراض القلب عن الله فإن القلب إذا ذوق طعم عبادة  
الله والاخلاص له لم يكن عنده شيء قط أحلى من ذلك ولا أذ ولا أطيّب ولا إنسان لا يترك  
محبوباً إلا بمحسوب آخر يكون أحب إليه منه أو خوفاً من مكرهه فالقلب الفاسد إنما ينصرف  
القلب عنه بالحلب الصالح أو بالخوف من الضرر قال تعالى في حق يوسف (كذلك لنصرف  
عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين) فالله يصرف عن عبده ما يسوءه من الليل إلى الصور  
والتعلق بها ويصرف عنه الفحشاء باخلاصه لله ولهذا يكون قبل أن يذوق حلاوة العبودية

(١) في نسخة غنى القلب (٢) أي لاطاقة له به

لله والاخلاص له تغلب نفسه على اتباع هواها فاذا ذاق طعم الاخلاص وقوى في قلبه انقهر  
 له هواه بلا علاج قال تعالى ( ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر ) فان  
 الصلاة فيها دفع للمكروه وهو الفحشاء والمنكر وفيها تحصيل المحبوب وهو ذكر الله وحصول  
 هذا المحبوب أكبر من دفع للمكروه فان ذكر الله عبادة لله وعبادة القلب لله مقصودة لذاتها  
 وأما اندفاع الشر عنه فهو مقصود لغيره على سبيل التبع والقلب خلق يحب الحق ويربده ويطلبه  
 فلما عرضت له إرادة الشر طلب دفع ذلك فانه يفسد القلب كما يفسد الزرع بما ينبت فيه من  
 الدغل ولهذا قال تعالى ( قد أفلح من زكاهما وقد خاب من دساها ) وقال تعالى ( قد أفلح من  
 تركي وذكر اسم ربه فصلي ) وقال ( قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك  
 أزكى لهم ) وقال تعالى ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من أحد أبدا ) فجعل سبحانه  
 غض البصر وحفظ الفرج هو أزكى للنفس وبين أن ترك الفواحش من زكاة النفوس وزكاة  
 النفوس تتضمن زوال جميع الشرور من النفواحش والظلم والشر والكذب وغير ذلك وكذلك  
 طالب الرئاسة والعلو في الأرض قلبه رفيق لمن يعينه عليها ولو كان في الظاهر مقدمهم والمطاع  
 فيهم فهو في الحقيقة يرجوهم ويخافهم فيبذل لهم الأموال والولايات ويعفو عنهم ليطيعوه ويعينوه  
 فهو في الظاهر رئيس مطاع وفي الحقيقة عبد مطيع لهم والتحقيق ان كلاهما فيه عبودية الآخر  
 وكلاهما تارك لحقيقة عبادة الله واذا كان تعاونهما على العلو في الأرض بغير الحق كما بمنزلة  
 المتعاونين على الفاحشة أو قطع الطريق فكل واحد من الشخصين لحواه الذي استعبده  
 واسترقه يستعبده الآخر وهكذا أيضا طالب المال فان ذلك يستعبده ويسترقه وهذه الأمور  
 نوطان منها ما يحتاج العبد اليه كما يحتاج اليه من طعامه وشرابه ومسكنه ومكعبه ونحو ذلك  
 فهذا يطلبه من الله ورغب اليه فيه فيكون المال عنده يستعمله في حاجته بمنزلة حماره الذي  
 يركبه وبساطه الذي يجلس عليه بل بمنزلة الكنيف الذي يقضى فيه حاجته من غير أن يستعبده  
 فيكون هلوها اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا ومنها مالا يحتاج العبد اليه هذه لا  
 ينبغي له أن يعلق قلبه بها فاذا تعلق قلبه بها صار مستعبدا لها وربما صار معتمدا على غير الله فلا  
 يبقى معه حقيقة العبادة لله ولا حقيقة التوكل عليه بل فيه شعبة من العبادات لغير الله وشعبة  
 من التوكل على غير الله وهذا من أحق الناس بقوله صلى الله عليه وسلم تمس عبد الدرهم تمس



عبد الدينار تمس عبد القليفة تمس عبد الحميمة وهذا هو عبد هذه الامور فلو طلبها من الله  
فان الله اذا اعطاه اياها رضى واذا منعه اياها سخط وانما عبد الله من يرضيه ما يرضى الله  
ويستخطه ما يستخط الله ويحب ما أحبه الله ورسوله ويبغض ما أبغضه الله ورسوله ويوالي أولياء  
الله ويمادي أعداء الله تعالى وهذا هو الذي استكمل الايمان كما في الحديث من أحب لله  
وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان وقال اوثق عمرى الايمان الحب في الله  
والبغض في الله وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان  
من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواها ومن كان يحب المرء لا يحبه الا الله ومن كان يكره  
أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار فهذا وافق ربه فيما يحبه وما  
يكرهه فكان الله ورسوله أحب اليه مما سواها وأحب المخلوق لله لا تعرض آخر فكان هذا  
من تمام حبه لله فان محبة محبوب محبوب من تمامة محبة المحبوب فاذا أحب أنبياء الله  
وأولياء الله لاجل قيامهم بمحبوبات الحق لا شيء آخر فقد أحبه الله لا لغيره وقد قال تعالى  
( فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين ) ولهذا قال تعالى  
( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ) فان الرسول يأمر بما يحب الله وينهى عما يبغضه  
الله ويفعل ما يحبه الله ويحذر بما يحب الله التصديق به فمن كان محبا لله لزم ان يتبع الرسول  
فيصدق فيما أخبر ويطيعه فيما أمر ويتأسي به فيما فعل ومن فعل هذا فقد فعل ما يحبه الله فيحبه  
الله فجعل الله لاهل محبته علامين اتباع الرسول والجهاد في سبيله وذلك لان الجهاد حقيقة  
الاجتهاد في حصول ما يحبه الله من الايمان والعمل الصالح ومن دفع ما يبغضه الله من الكفر  
والفسوق والهميان وقد قال تعالى ( قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم  
الى قوله ( حتى يأتي الله بأمره ) فتوعد من كان أهله وماله أحب اليه من الله ورسوله والجهاد  
في سبيله بهذا الوعيد بل قد ثبت عنه في الصحيح أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى  
أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب قال يا رسول  
الله والله لأنت أحب الى من كل شيء الا من نفسي فقال لا يا عمر حتى أكون أحب اليك  
من نفسك فقال فوالله لأنت أحب الى من نفسي فقال الآن يا عمر حقيقة المحبة لا تم الا  
بموالاته المحبوب وهو موافقته في حب ما يحب وبغض ما يبغض والله يحب الايمان والتقوى

وينفض الكفر والفسوق والعصيان ومعلوم أن الحب يحرك ارادة القلب فكما قويت المحبة في القلب طلب القلب فعل المحبوبات فاذا كانت المحبة تامة استلزمت ارادة جازمة في حصول المحبوبات فاذا كان العبد قادرا عليها حصلها وان كان عاجزا عنها ففعل ما يقدر عليه من ذلك كان له كأجر الفاعل كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعه من غير أن يتقص من أجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الوزر مثل أوزار من اتبعه من غير أن يتقص من أوزارهم شيئا \* وقال ان بالمدينة لرجالا ما سرتهم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذر والجهاد هو بذل الوسع وهو القدرة في حصول محبوب الحق ودفع ما يكرهه الحق فاذا ترك العبد ما يقدر عليه من الجهاد كان دليلا على ضعف محبة الله ورسوله في قلبه ومعلوم ان المحبوبات لا تنال غالبا الا باحتمال المكروهات سواء كانت محبة صالحة او فاسدة فالمحبون للمال والرياسة والصور لا ينالون مطالبهم الا بضرر يلحقهم في الدنيا مع ما يصيبهم من الضرر في الدنيا والآخرة فالمحب لله ورسوله اذا لم يحتمل ما يرى ذو الرأي من المحبين لنير الله مما يحتملون في حصول محبوبهم دل ذلك على ضعف محبتهم لله اذا كان ما يسلكه اولئك هو الطريق الذي يشير به العقل ومن المعلوم ان المؤمن أشد حبا لله كما قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) نعم قد يسلك المحب لضعف عقله وفساد تصوره طريقا لا يحصل بها المطلوب فمثل هذه الطريق لا تحمد اذا كانت المحبة صالحة محمودة فكيف اذا كانت المحبة فاسدة والطريق غير موصل كما يفعله المتهورون في طلب المال والرياسة والصور في حب أمور توجب لهم ضررا ولا تحصل لهم مطلوبا وانما المقصود الطرق التي يسلكها العقل لحصول مطلوبه \* واذا تبين هذا فكما ازداد القلب حبا لله ازداد له عبودية وكلما ازداد له عبودية ازداد له حبا وحرية عما سواه والقلب فقير بالذات الى الله من وجهين من جهة العبادات وهي العلة الذاتية ومن جهة الاستعانة والتوكل وهي العلة العاعلية فالقلب لا يصلح ولا يفلح ولا يلتذ ولا يسر ولا يطيب ولا يسكن ولا يطمئن الا بعبادة ربه وحبه والالتابة اليه ولو حصل له كل ما يلتذ به من المخلوقات لم يطمئن ولم يسكن اذ فيه فقر ذاتي الى ربه ومن حيث هو معبوده ومحبوه ومطلوبه وبذلك يحصل له الفرح والسرور واللذة والنعمة والسكون والطمأنينة وهذا لا يحصل



له إلا بإرادة الله له لا يقدر على تحصيل ذلك له إلا الله فهو دائماً مفتقر إلى حقيقة (إياك نعبد وإياك نستعين) فإنه لو أعين على حصول ما يحبه ويطلبه ويشتهي ويريد ولم يحصل له عبادته لله بحيث يكون هو غاية مراده ونهاية مقصوده وهو المحبوب له بالقصد الأول وكل ما سواه إنما يحبه لأجله لا يحب شيئاً لذاته إلا الله فتم لم يحصل له هذا لم يكن قد حقق حقيقة لا إله إلا الله ولا حقق التوحيد والعبودية والمحبة وكان فيه من النقص والعيب بل من الألم والحسرة والمذاب بحسب ذلك . ولو سمي في هذا المطلوب ولم يكن مستعيناً بالله متوكلاً عليه مفتقراً إليه في حصوله لم يحصل له فإنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فهو مفتقر إلى الله من حيث هو المطلوب المحبوب المراد المعبود ومن حيث هو المسؤول المستعان به المتوكل عليه فهو اله لا إله له غيره وهو ربه لا رب له سواه ولا تتم عبوديته لله إلا بهذين فتى كان يحب غير الله لذاته أو يلتفت إلى غير الله أنه يعينه كان عبداً لما أحبه وعبداً لما رجاه بحسب حبه له ورجائه إياه . وإذا لم يحب لذاته إلا الله وكلما أحب سواه فأنما أحبه له ولم يرج قط شيئاً إلا الله وإذا فعل ما فعل من الأسباب أو حصل ما حصل منها كان مشاهداً أن الله هو الذي خلقها وقدرها وأن كل ما في السموات والأرض فالله ربه ومليكه وخالفه وهو مفتقر إليه كان قد حصل له من تمام عبوديته لله بحسب . أقسم له من ذلك . والباس في هذا على درجات متفاوتة لا يحصى طرفيها إلا الله فأكمل الخلق وأفضلهم وأعلام وأقربهم إلى الله وأقوام وأهداهم أعظم عبودية لله من هذا الوجه وهذا هو حقيقة دين الإسلام الذي أرسل به رسوله وأنزل به كتبه وهو أن يستسلم العبد لله لا لغيره فالاستسلم له ولغيره شرك والممتنع عن الاستسلام له مستكبر وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الجنة لا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من كبر كما أن النار لا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من إيمان فجعل الكبر مقابلاً للإيمان فإن الكبر بنا في حقيقة العبودية كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله العظمة إذا رأى والكبرياء ودائي فمن نازعني واحداً منهما عذبت فالعظمة والكبرياء من خصائص الربوبية والكبرياء أعلى من العظمة ولهذا جعلها بمنزلة الرداء كما جعل العظمة بمنزلة الإزار ولهذا كان شعار الصلوات والأذان والأعياد هو التكبير وكان مستحباً في الأمكة العالية كالصفا والمروة وإذا علا الإنسان شرفاً أو ركب دابة ونحو ذلك وبه يطفأ الحريق وإن عظم وعند الأذان بهرب

الشيطان قال تعالى ( وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون  
 جهنم داخرين ) وكل من استكبر عن عبادة الله لا بد أن يعبد غيره فان الانسان حساس يتحرك  
 بالارادة وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اصدق الاسماء حارث وهام فالحارث  
 الكاسب الفاعل والهام فعال من الهم والهم أول الارادة فالانسان له ارادة دائماً وكل ارادة فلا بد لها  
 من مراد فتنتهي اليه فلا بد لكل عبد من مراد محبوب هو منتهى حبه و ارادته فمن لم يكن الله  
 معبوده ومنتهى حبه و ارادته بل استكبر عن ذلك فلا بد ان يكون له مراد محبوب يستعبده  
 غير الله فيكون عبداً لذلك المراد المحبوب إما المال وإما الجاه وإما الصور وإما ما يتخذها الهام من دون  
 الله كالشمس والقمر والكواكب والاثان وقبور الانبياء والصالحين أو من الملائكة والانبياء  
 الذين يتخذهم أرباباً أو غير ذلك مما عبد من دون الله وإذا كان عبداً لغير الله يكون مشركاً وكل مستكبر  
 فهو مشرك ولهذا كان فرعون من أعظم الخلق استكباراً عن عبادة الله وكان مشركاً قال تعالى  
 ( ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب )  
 الى قوله ( وقال موسى اني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب ) الى قوله  
 ( كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار ) وقال تعالى ( وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم  
 موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين ) وقال تعالى ( ان فرعون علا في الارض  
 وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم ) الى قوله ( فانظر كيف  
 كان عاقبة المفسدين ) ومثل هذا في القرآن كثير وقد وصف فرعون بالشرك في قوله ( وقال للملأ  
 من قوم فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وآلهتك ) بل الاستقراء يدل  
 على انه كلما كان الرجل أعظم استكباراً عن عبادة الله كان أعظم اتراكاً بالله لانه كلما استكبر  
 عن عبادة الله ازداد فقره وحاجته الى المراد المحبوب الذي هو المقصود مقصود القلب بالقصد  
 الاول فيكون مشركاً بما استعبده من ذلك ولن يستغنى القلب عن جميع المخلوقات الا بأن يكون  
 الله هو موله الذي لا يعبد الا اياه ولا يستعين الا به ولا يتوكل الا عليه ولا يفرح الا بما  
 يحبه ويرضاه ولا يكره الا ما ينفضه الرب ويكرهه ولا يوالي الا من والاه الله ولا يهادي  
 الا من عاداه الله ولا يحب الا الله ولا ينفض شيئاً الا لله ولا يعطي الا لله ولا يمنع الا لله  
 فكما قوى اخلاص دينه لله كملت عبوديته واستغناؤه عن المخلوقات وبكمال عبوديته لله



تبريه<sup>(١)</sup> من الكبر والشرك والشرك غالب على النصارى والكبر غالب على اليهود قال تعالى في النصارى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون) وقال في اليهود (أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون) وقال تعالى (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بنسب الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل النجى يتخذوه سبيلا) ولما كان الكبر مستلزما للشرك والشرك عند الاسلام وهو الذنب الذي لا يغفره الله قال تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما) وقال (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) كان الانبياء جميعهم بموئين بدين الاسلام فهو الدين الذي لا يقبل الله غيره لا من الاولين ولا من الآخريين قال نوح (فان توليتهم فمأسألتكم من أجر ان أجرى الا على الله وأمرت ان أكون من المسلمين) وقال في حق ابراهيم (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين) الى قوله (فلا تخونن الا و انتم مسلمون) وقال يوسف (توفني مسلما وألحقني بالصالحين) وقال موسى (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا) وقال تعالى (انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا الذين هادوا) وقالت بلقيس (وب انى ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) وقال (واذ أوحيت الى الخواريين ان آمنوا بى وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) وقال (ان الدين عند الله الاسلام) وقال (ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه) وقال تعالى (أفغير دين الله يغنون وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها) فذكر اسلام الكائنات طوعا وكرها لأن المخلوقات جميعها متعبدة له التعبد العام سواء أقر المقر بذلك أو أنكره وهم مدينون مدبرون فهم مسلمون له طوعا وكرها ليس لاحد من المخلوقات خروج عما شاء وقدره وقضاه ولا حول ولا قوة الا به وهو رب العالمين ومليكهم يعرّفهم كيف يشاء وهو خالقهم كلهم وبارئهم ومصورهم وكل ما سواه فهو مربوب مصنوع مفعول فقير محتاج معبد مقهور وهو الواحد القهار الخالق البارئ المصور وهو وان

كان قد خلق ما خلقه بأسباب فهو خالق السبب والمقدر له وهو مفتقر اليه كافتقار هذا وليس في المخلوقات سبب مستقل بفعل ولا دفع ضرر بل كل ما هو سبب فهو محتاج الى سبب آخر يعاونه والى ما يدفع عنه الضد الذي يمارضه ويمانه وهو سبحانه وحده الغني عن كل ما سواه ليس له شريك يعاونه ولا ضد يناوئه ويمارضه قال تعالى ( قل أرايتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ) وقال تعالى ( وان يمسخك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسخك بخير فهو على كل شيء قدير ) وقال تعالى من الخليل ( يا قوم اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين وحاجه قومه قال اتحاجونني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيئا ) الى قوله تعالى ( الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ) وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه أن هذه الآية لما نزلت شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله أينالم يلبس ايمانه بظلم فقال إنما هو الشرك ألم تسمعون الى قول العبد الصالح ( ان الشرك لظلم عظيم ) وابراهيم الخليل امام الخلفاء المخلصين حيث بعث وقد طبق الارض دين المشركين قال الله تعالى ( واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين ) فيبين أن عهده بالامامة لا يتناول الظالم فلم يأمر الله سبحانه ان يكون الظالم اماما وأعظم الظلم الشرك وقال تعالى ( ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين ) والامامة هو معلم الخير الذي يؤتم به كما ان القدوة الذي يقتدى به والله تعالى جمل في ذريته النبوة والكتاب وانما بعث الانبياء بعده بملته قال تعالى ( ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ) وقال تعالى ( ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ) وقال تعالى ( ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ) وقال تعالى ( وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ) الى قوله ونحن له مسلمون ) وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم خير البرية فهو أفضل الانبياء بعد النبي صلى الله عليه وسلم وهو خليل الله تعالى وقد ثبت في الصحيح<sup>(١)</sup> عن



النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه أنه قال ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا. وقال لو كنت متخذنا من اهل الارض خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله يعني نفسه. وقال لا يتقين في المسجد خوفا الا سدت الا خوفا ابا بكر وقال ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انا كمن عن ذلك وكل هذا في الصحيح وفيه انه قال ذلك قبل موته بايام وذلك من تمام رسالته فان في ذلك تمام تحقيق محالته لله التي اصلها محبة الله تعالى للعبد ومحبة العبد لله خلافا للجهمية وفي ذلك تحقيق توحيد الله وأن لا يعبدوا الا اياه ورد على أشباه المشركين وفيه رد على الرافضة الذي يبخسون الصديق حقه وهم أعظم المنتسبين الى القبلة اشرا كما بالبشر والخلقة هي كمال المحبة المستلزمة من العبد كمال العبودية لله ومن الرب سبحانه كمال الربوبية لعباده الذين يحبهم ويحبونه ولفظ العبودية يتضمن كمال الذل وكمال الحب فانهم يقولون قلب متيم اذا كان متعبدا للمحبوب والمقيم المتعبد وتيم الله عبده وهذا على الكمال حصل لابراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم ولهذا لم يكن له من اهل الارض خليل اذ الخلقة لا تحتل الشراكة فانه كما قيل في المعنى \*

قد تخلت مسلك الروح مني \* وبذا سمي الخليل خليلا

بمخلاف أصل الحب فانه صلى الله عليه وسلم قد قال في الحديث الصحيح في الحسن واسامة اللهم اني احبهما فأحبهما وأحب من يحبهما وسأل عمرو بن العاص أي النساء <sup>(١)</sup> أحب اليك قال عائشة قال فمن الرجال قال أبوها وقال لعل رضى الله عنه لا عطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وأمثال ذلك كثير وقد أخبر تعالى انه يحب المتقين ويحب المحسنين ويحب المقسطين ويحب التوايين ويحب المتطهرين ويحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وقال (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) فقد أخبر بمحبته لعباده المؤمنين ومحبة المؤمنين له حتى قال (والذين آمنوا أشد حبا لله) واما الخلقة خاصة \* وقول بعض الناس ان محمدا حبيب الله وابراهيم خليل الله وظنه ان المحبة فوق الخلقة قول ضعيف فان محمدا أيضا خليل الله كما ثبت ذلك في الاحاديث الصحيحة المستفيضة \* وما يروى أن العباس يحشر بين حبيب و خليل وأمثال ذلك فاحاديث موضوع لا تصلح ان يعتمد عليها وقد قدمنا أن محبة الله تعالى محبة ما أحب كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان

لله ورسوله أحب إليه مما سواها ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا لله ومن كان يكرهه أن يرجع  
 في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار. أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن هذه  
 الثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان لأن وجد الحلاوة بالشئ يتبع المحبة له فمن أحب شيئاً  
 أو اشتهاه إذا حصل له مراده فاته يجد الحلاوة واللذة والسرور بذلك واللذة . أمر يحصل  
 عقيب ادراك الملائم الذي هو المحبوب أو المشتى \* ومن قال إن اللذة ادراك الملائم كما يقوله من  
 يقوله من المتفلسفة والأطباء قد غلط في ذلك غلطاً بيناً فإن الادراك يتوسط بين المحبة واللذة  
 فإن الإنسان مثلاً يشتهي الطعام فإذا أكله حصل له عقيب ذلك اللذة فاللذة تتبع النظر إلى الشئ  
 فإذا نظر إليه التذ فاللذة تتبع النظر ليست نفس النظر وليست هي رؤية الشئ بل تحصل عقيب  
 رؤيته وقال تعالى ( وفيها ما تشبه الانفس وتلذ الاعين ) وهكذا جميع ما يحصل للنفس من  
 اللذات والآلام من فرح وحزن ونحو ذلك يحصل بالشعور بالمحبوب أو الشعور بالكره  
 وليس نفس الشعور هو الفرح ولا الحزن فحلاوة الإيمان المتضمنة من اللذة به والفرح ما يجده  
 المؤمن الواحد من حلاوة الإيمان يتبع كمال محبة العبد لله وذلك بثلاثة أمور تكمل هذه المحبة  
 وتقرعها ودفع ضدها . فتكميلها أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواها فإن محبة الله ورسوله  
 لا يكتفى فيها بأصل الحب بل لابد أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواها كما تقدم . وتقرعها  
 أن يحب المرء لا يحبه إلا لله . ودفع ضدها أن يكرهه ضد الإيمان أعظم من كراهته الالتقاء في  
 النار فإذا كانت محبة الرسول والمؤمنين من محبة الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب  
 للمؤمنين الذين يحبهم الله لأنه أكل الناس محبة الله وأحقهم بأن يحب ما يحبه الله ويبغض ما يبغضه الله  
 والخلة ليس لغير الله فيها نصيب بل قال لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لا تأخذت  
 أبا بكر خليلاً علم مزيد مرتبة الخلة على . مطلق المحبة والمقصود هو أن الخلة والمحبة لله تحقيق  
 عبوديته وإنما يغلط من يغلط في هذه من حيث يتوهمون العبودية مجرد ذل وخضوع فقط  
 لا محبة معه أو أن المحبة فيها انبساط في الأهواء أو إدلال لا تحتمل الربوبية ولهذا يذكر  
 عن ذي النون أنهم تكلموا عنده في مسألة المحبة فقال أمسكوا عن هذه المسئلة لا تسمها  
 النفوس فتدعيها وكره من كره من أهل المعرفة والعلم مجالسة أقوام يكثر الكلام في المحبة بلا  
 خشية وقال من قال من السلف من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ومن عبده بالرجاء وحده



فهو مرجئ ومن عبده بالخوف وحده فهو حروري ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد ولهذا وجد في المستأخرين من انبسط في دعوى المحبة حتى أخرجه ذلك الى نوع من الرعونة والدعوى التي تنافي العبودية وتدخل العبد في نوع من الربوبية التي لا تصلح الا لله ويدعي أحدهم دعاوي تتجاوز حدود الانبياء والمرسلين أو يطلبون من الله ما لا يصلح بكل وجه الا لله لا يصلح للانبياء والمرسلين وهذا باب وقع فيه كثير من الشيوخ وسببه ضعف تحقيق العبودية التي بينها الرسل وحررها الاسر والنهي الذي جاؤا به بل ضعف العقل الذي به يعرف العبد حقيقته واذا ضعف العقل وقل العلم بالدين وفي النفس محبة انبسطت النفس بحسبها في ذلك كما ينسط الانسان في محبة الانسان مع حقه وجهله ويقول أنا محب فلا أؤخذ بما أفعله من أنواع يكون فيها عدوان وجهل فهذا عين الضلال وهو شبهه يقول اليهود والنصارى (نحن أبناء الله وأحباؤه) قال الله تعالى ( قل قلم يمدبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويمدب من يشاء ) فان تمديبه لهم بذنوبهم يقتضي أنهم غير محبوبين ولا منسوين اليه بنسبة النبوة بل يقتضي أنهم مريبون مخلوقون فمن كان الله يحبه استعمله فيما يحبه وعبّوبه لا يفعل ما ينفسه الحق ويسخطه من الكفر والفسوق والمصيان ومن فعل الكبائر وأصر عليها ولم يتب منها فان الله ينفسه منه ذلك كما يحب منه ما يفعله من الخير اذ حبه للعبد بحسب ايمانه وتقواه ومن ظن أن الذنوب لا تضره لكون الله يحبه مع اصراره عليها كان بمنزلة من زعم ان تناول السم لا يضره مع مداومته عليه وعدم تداويه منه بصحة مزاجه ولو تدبر الاحق ما قص الله في كتابه من قصص انبيائه وما جرى لهم من التوبة والاستغفار وما أصيبوا به من أنواع البلاء الذي فيه تمحيص لهم وتطهير بحسب أحوالهم علم بعض ضرر الذنوب بأصحابها ولو كان أرفع الناس مقاما فان الحب للمخلوق اذا لم يكن عارفا بمصلحته ولا مريدا لها بل يعمل بمقتضى الحب وان كان جهلا وظلما كان ذلك سببا لنبض المحبوب له ونفوره عنه بل لعقوبته وكثير من السالكين سلكوا في دعوى حب الله أنواعا من أمور الجهل بالدين إمامن تعدى حدود الله وإما من تضييع حقوق الله وإما من ادعاء الدعوى الباطلة التي لا حقيقة لها كقول بعضهم أي مريد لي ترك في النار أحدا فانا منه بريء فقال الآخر أي مريد لي ترك أحدا من المؤمنين يدخل النار فانا منه بريء فالاول جعل مريده يخرج كل من في النار والثاني

جعل صريده يمنع أهل الكباثر من دخول النار ويقول بعضهم اذا كان يوم القيامة نصبت خيمتي على جهنم حتى لا يدخلها أحد وأمثال ذلك من الأقوال التي تؤثر عن بعض المشايخ المشهورين وهي إما كذب عليهم وإما غلط منهم ومثل هذا قد يصدر في حال سكر وغلبة وفناء يسقط فيها تمييز الانسان أو يضعف حتى لا يدري ما قال والسكر هو لذة مع عدم تمييز ولهذا كان بين هؤلاء من اذا صحا استغفر من ذلك الكلام! والذين توسعوا من الشيوخ في سماع القصائد المتضمنة للحب والشوق واللوم والعدل والنرام كان هذا أصل مقصدهم ولهذا أنزل الله للمحبة محنة يمتحن بها المحب فقال ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) فلا يكون محبا لله الا من يتبع رسوله وطاعة الرسول ومتابعته بتحقيق العبودية . وكثير ممن يدعى المحبة يخرج عن شريعته وسننه ويدعي من الخيالات ما لا يتسع هذا الموضع لذكره حتى قد يظن أحدهم سقوط الامر وتحليل الحرام له وغير ذلك مما فيه مخالفة شريعة الرسول وسننه وطاعته بل قد جعل محبة الله ومحبة رسوله الجهاد في سبيله والجهاد يتضمن كمال محبة ما أمر الله به وكال بغض ما نهى الله عنه ولهذا قال في صفة من يحبهم ويحبونه ( أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ) ولهذا كانت محبة هذه الامة لله أكمل من محبة من قبلها وعبوديتهم لله أكمل من عبودية من قبلهم . وأكمل هذه الامة في ذلك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . ومن كان بهم أشبه كان ذلك فيه أكمل فأين هذا من قوم يدعون المحبة وكلام بعض الشيوخ المحبة نار تحرق في القلب ما سوى مراد المحبوب وأرادوا أن السكون كله قد أراد الله وجوده فظنوا أن كمال المحبة أن يحب العبد كل شيء حتى الكفر والفسوق والعصيان ولا يمكن أحدا أن يحب كل موجود بل يحب ما يلائمه وينفعه وينفع ما ينافيه ويضره ولكن استفادوا بهذا الضلال اتباع أهوائهم فهم يحبون ما يهوونه كالصور والرئاسة وفضول المال والبذع المضلة زاعمين أن هذا من محبة الله ومن محبة الله بغض ما يبغضه الله ورسوله وجهاد أهله بالنفس والمال . وأصل ضلالهم أن هذا القائل الذي قال ان المحبة نار تحرق ما سوى مراد المحبوب قصد بمراد الله تعالى الارادة الدينية الشرعية التي هي بمعنى محبته ورضاه فكأنه قال تحرق من القلب ما سوى المحبوب لله وهذا معنى صحيح فان من تمام الحب أن لا يحب الا ما يحبه الله فاذا أحبت ما لا يحب كانت المحبة ناقصة وأما قضاؤه وقدره فهو يبغضه ويكرهه ويسخطه وينهى عنه



فان لم أواقفه في بغضه وكرهه وسخطه لم أكن محبا له بل محبا لما يفضله فاتباع الشريعة والقيام  
بالجهاد من أعظم الفروق بين أهل محبة الله وأوليائه الذين يحبهم ويحبونه وبين من يدعى محبة  
الله ناظرا الى عموم ربوبيته أو متبعا لبعض البدع المخالفة لشريعته فان دعوى هذه المحبة لله  
من جنس دعوى اليهود والنصارى المحبة لله بل قد تكون دعوى هؤلاء شرأ من دعوى  
اليهود والنصارى لما فيهم من النفاق الذين هم به في الدرك الأسفل من النار كما قد تكون  
دعوى اليهود والنصارى شرأ من دعواهم اذا لم يصلوا الى مثل كفرهم وفي التوراة والانجيل  
من محبة الله ما هم متفقون عليه حتى ان ذلك عندهم أعظم وصايا الناموس ففي الانجيل ان  
المسيح قال أعظم وصايا المسيح أن تحب الله بكل قلبك وعقلك ونفسك والنصارى يدعون  
قيامهم بهذه المحبة وأن ما هم فيه من الزهد والعبادة هو من ذلك وهم برآء من محبة الله اذ لم  
يتبعوا ما أحبه بل اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم والله يفض الكافرين  
ويعقهم ويلعنهم وهو سبحانه يحب من يحبه لا يمكن أن يكون العبد محبا لله والله تعالى غير  
عجب له بل بقدر محبة العبد لربه يكون حب الله له وان كان جزاء الله لعبده أعظم كما في الحديث  
الصحيح الالهي عن الله تعالى أنه قال من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى  
ذراعا تقربت اليه باعا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة وقد أخبر سبحانه أنه يحب المتقين والحسنين  
والصابرين ويحب التوايين ويحب المتطهرين بل هو يحب من فعل ما أمر به من واجب ومستحب  
كما في الحديث الصحيح لا يزال عبيد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه  
الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به الحديث \* وكثير من المخطئين الذين اتبعوا اشياء في الزهد  
والعبادة وقعوا في بعض ما وقع فيه النصارى من دعوى المحبة لله مع مخالفة شريعته وترك  
الجهادة في سبيله ونحو ذلك ويتمسكون في الدين الذي يتقربون به الى الله بنحو ما تمسك  
به النصارى من الكلام المتشابه والحكايات التي لا يعرف صدق قائلها ولو صدق لم يكن  
قائلها معصوما فيجطلون متبوعين شاربين لهم ديننا كما جعل النصارى تسييسهم ودهبانهم شاربين  
لهم ديننا ثم انهم ينتقصون المبودية ويدعون ان الخاصة تعدونها كما يدعى النصارى في المسيح ويثبتون  
للخاصة من المشاركة في الله من جنس ما تثبته النصارى في المسيح وأمه الى أنواع أخر يطول شرحها  
في هذا الموضع وانما دين الحق هو تحقيق المبودية لله بكل وجه وهو تحقيق محبة الله بكل درجة

وبقدر تكميل العبودية تكمل محبة العبد لربه وتكمل محبة الرب لعبده وبقدر نقص هذا  
 يكون نقص هذا وكلما كان في القلب حب لغير الله كانت فيه عبودية لغير الله بحسب ذلك  
 وكلما كان فيه عبودية لغير الله كان فيه حب لغير الله بحسب ذلك وكل محبة لا تكون لله  
 فهي باطلة وكل عمل لا يراد به وجه الله فهو باطل فالدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله ولا  
 يكون لله إلا ما أحبه الله ورسوله وهو المشروع فكل عمل أريد به غير الله لم يكن لله وكل  
 عمل لا يوافق شرع الله لم يكن لله بل لا يكون لله إلا ما جمع الوصفين أن يكون لله وأن  
 يكون موافقا لمحبة الله ورسوله وهو الواجب والمستحب كما قال ( فمن كان يرجو لقاء ربه  
 فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ) فلا بد من العمل الصالح وهو الواجب  
 والمستحب ولا بد أن يكون خالصا لوجه الله تعالى كما قال تعالى ( بلى من أسلم وجهه لله وهو  
 محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد وقال صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل  
 امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته  
 لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه وهذا الأصل هو أصل الدين وبحسب  
 تحقيقه يكون تحقيق الدين وبه أرسل الله الرسل وأنزل الكتب وإليه دعا الرسول وعليه  
 جاهد وبه أمر وفيه رغب وهو قطب الدين الذي يدور عليه رحاه والشرك غالب على النفوس  
 وهو كما جاء في الحديث وهو في هذه الأمة أخفى من ديب النمل وفي حديث آخر قال أبو  
 بكر يارسول الله كيف تنجو منه وهو أخفى من ديب النمل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا بي  
 بكر ألا أعلمك كلمة إذا قلتها نجوت من دمه وجله قل اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا  
 أعلم واستغفرك لما لا أعلم . وكان عمر يقول في دعائه اللهم اجعل عملي كله صالحا واجعله لوجهك  
 خالصا ولا تجعل لأحد فيه شيئا . وكثيرا ما يخالط النفوس من الشهوات الخفية ما يفسد عليها  
 تحقيق محبتها لله وعبوديتها له وإخلاص دينها له كما قال شداد بن أوس يابقيا العرب إن أخوف  
 ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية . قيل لأبي داود السجستاني وما الشهوة الخفية قال حب  
 الرئاسة وعن كعب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما ذئبان جائعان أرسلا في زريبة  
 فتم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه قال الترمذي حديث حسن صحيح فين صلى



الله عليه وسلم أن الحرص على المال والشرف في فساد الدين لا يتقص عن فساد الدين الجالعين  
لذرية النعم وذلك بين فإن الدين السليم لا يكون فيه هذا الحرص وذلك أن القلب إذا ذاق  
حلاوة عبوديته لله ومحبة له لم يكن شيء أحب إليه من ذلك حتى يقدمه عليه وبذلك يصرف  
عن أهل الإخلاص لله السوء والفحشاء كما قال تعالى ( كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه  
من عبادنا المخلصين ) فإن المخلص لله ذاق من حلاوة عبوديته لله ما يمنعه عن عبوديته لغيره  
ومن حلاوة محبته لله ما يمنعه عن محبة غيره إذ ليس عند القلب لا أحلى ولا أذ ولا أطيب ولا  
ألين ولا أنعم من حلاوة الإيمان المتضمن عبوديته لله ومحبة له وإخلاصه الدين له وذلك يقتضي  
انجذاب القلب إلى الله فيصير القلب منبياً إلى الله خائفاً منه راغباً راهباً كما قال تعالى ( من خشى  
الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب ) إذ الحب يخاف من زوال مطلوبه وحصول مرغوبه فلا يكون  
عبد الله ومحبه إلا بين خوف ورجاء قل تعالى ( أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة  
أهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ) وإذا كان العبد مخلصاً  
له اجتباؤه ربه فيعبي قلبه واجتذبه إليه فينصرف عنه ما يضاد ذلك من السوء والفحشاء ويخاف  
من حصول ضد ذلك بخلاف القلب الذي لم يخلص لله فإنه في طلب وإرادة وحب مطلق فيهوى  
ما يسنح له ويتشبت بما يهواه كالغصن أي نسيم مر بعطفه أماله فتارة تجتذبه الصور المحرمة  
وغير المحرمة فيبقى أسيراً عبداً لمن لو اتخذ هو عبداً له لكان ذلك عيباً ونقصاً وذمماً وتارة يجتذبه  
الشرف والرئاسة فترضيه الكلمة وتنفضه الكلمة ويستعبده من يتى عليه ولو بالباطل وبما دى  
من يذمه ولو بالحق . وتارة يستعبده الدوم والدينار وأمثال ذلك من الأمور التي تستعبد القلوب  
والقلوب تهواها فيتخذ الله هواه ويتبع هواه بغير هدي من الله ومن لم يكن خالصاً لله عبداً  
له قد صار قلبه معبداً لربه وحده لا شريك له بحيث يكون الله أحب إليه من كل ما سواه  
ويكون ذليلاً له خاضعاً والاستعبادة الكائنات واستولت على قلبه الشياطين وكان من الغاوين  
أخوان الشياطين وصار فيه من السوء والفحشاء ما لا يعلمه إلا الله وهذا أمر ضروري لا  
حيلة فيه فالقلب إن لم يكن حنيفاً مقبلاً على الله معرضاً عما سواه وإلا كان مشركاً ( فأقم وجهك  
للدن حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون ) إلى قوله ( كل حزب بما لديهم فرحون ) وقد جعل الله سبحانه إبراهيم

وآل ابراهيم ائمة لهؤلاء الحنفاء المخلصين أهل محبة الله وعبادته واخلاص الدين له كما جعل فرعون وآل فرعون ائمة المشركين المتبعين أهواءهم قال تعالى في ابراهيم ( ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ) وقال في فرعون وقومه ( وجعلناهم ائمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين ) ولهذا يصير أتباع فرعون أولا الى ان لا يميزوا بين ما يحبه الله ويرضاه . وبين ما قدر الله وقضاه بل ينظرون الى المشيئة المطلقة الشاملة ثم في آخر الامر لا يميزون بين الخالق والمخلوق بل يجعلون وجود هذا وجود هذا ويقول محققوم الشريعة فيها طاعة ومعصية والحقيقة فيها معصية بلا طاعة والتحقيق ليس فيه طاعة ولا معصية وهذا تحقيق مذهب فرعون وقومه الذين أنكروا الخالق وأنكروا تكليمه لعبده موسى وما أرسله به من الامر والنهي . وأما ابراهيم وآل ابراهيم الحنفاء والانبياء فهم يعلمون أنه لا بد من الفرق بين الخالق والمخلوق ولا بد من الفرق بين الطاعة والمعصية وأن العبد كلما ازداد تحقيقا ازدادت محبته لله وعبوديته له وطاعته له واعراضه عن عبادة غيره ومحبة غيره وطاعة غيره وهؤلاء المشركون الضالون يسوون بين الله وبين خلقه والخليل يقول ( أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الا قدمون فانهم عدوا لى الا رب العالمين ) ويتمسكون بالمتشابه من كلام المشايخ كما فعلت النصارى . مثال ذلك اسم الفناء فان الفناء ثلاثة أنواع . نوع للكاملين من الانبياء والاولياء . ونوع للقاصدين من الاولياء والصالحين . ونوع للمناققين الملحدين المشبهين . ( فاما الاول ) فهو الفناء عن ارادة ماسوى الله بحيث لا يجب الا الله ولا يعبد الا اياه ولا يتوكل الا عليه ولا يطلب غيره وهو المعنى الذي يجب ان يقصد بقول الشيخ أبي يزيد حيث قال أريد ان لا أريد الا ما يريد اى المراد المحبوب المرضى وهو المراد بالارادة الدينية وكال العبد أن لا يريد ولا يجب ولا يرضى الا ما اراده الله ورضيه وأحبه وهو ما أمر به أمر ايجاب أو استحباب ولا يجب الا ما يحبه الله كالملائكة والانبياء والصالحين وهذا معنى قولهم فى قوله ( الا من أتى الله بقلب سليم ) قالوا هو السليم مما سوى الله أو مما سوى عبادة الله أو مما سوى ارادة الله أو مما سوى محبة الله فالمعنى واحد وهذا المعنى ان سمي فناء أو لم يسم هو أول الاسلام وآخره وباطن الدين وظاهره ( وأما النوع الثانى ) فهو الفناء عن شهود السوى وهذا يحصل لكثير من



السالكين قائم لفرط انجذاب قلوبهم الى ذكر الله وعبادته ومحبة وضمف قلوبهم عن أن  
 تشهد غير ما تعبد وترى غير ما تقصد لا يخطر بقلوبهم غير الله بل ولا يشعرون كما قيل في  
 قوله ( وأصبح نؤاد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها ) قالوا فارغا  
 من كل شيء الا من ذكر موسى وهذا كثير يعرض لمن قصته أمر من الامور إما حب وإما  
 خوف وإما رجا، يبقى قلبه منصرفا عن كل شيء الا عما قد أحبه أو خافه أو طلبه بحيث يكون  
 عند استغراقه في ذلك لا يشعر بغيره فاذا قوى على صاحب الفناء هذا فانه يغيب بموجوده عن  
 وجوده وبمشهوده عن شهوده وبمذكوره عن ذكره وبمعروفه عن معرفته حتى يضي من لم يكن  
 وهي المخلوقات المعبدة ممن سواه ويبقى من لم يزل وهو الرب تعالى . والمراد فناؤها في شهود  
 العبد وذكره وفناؤه عن ان يدركها أو يشهدا واذا قوى هذا ضعف المحب حتى اضطرب في  
 تمييزه فقد يظن انه هو محبوبه كما يذكر أن رجلا ألقى نفسه في اليم فألقى محبه نفسه خلقه فقال  
 أنا وقعت فما أوقعك خلقى غبت بك عني فظننت أنك أنى . وهذا الموضع زل فيه أقوام وظنوا  
 أنه اتحاد وأن المحب يتحد بالمحبوب حتى لا يكون بينهما فرق في نفس وجودهما وهذا غلط  
 فان الخالق لا يتحد به شيء أصلا بل لا يتحد شيء بشيء الا اذا استعلا وفسدا وحصل من  
 اتحادهما أمر ثالث لا هو هذا ولا هذا كما اذا اتحد الماء واللبن والماء والحر ونحو ذلك والكن  
 يتحد المراد والمحبوب والمكروه ويتفقان في نوع الارادة والكراهة فيجب هذا ما يجب هذا  
 ويبغض هذا ما يبغض هذا ويرضى ما يرضى ويسخط ما يسخط ويكره ما يكره ويوالي من  
 يوالي ويمادي من يمادي وهذا الفناء كله فيه نقص . وأكابر الاولياء كآبي بكر وعمر والسابقين  
 الاولين من المهاجرين والانصار لم يقموا في هذا الفناء فضلا عن هو فوقهم من الانبياء  
 وانما وقع شيء من هذا بعد الصحابة وكذلك كل ما كان من هذا النمط مما فيه غيبة العقل  
 والتمييز لما يرد على القلب من أحوال الايمان فان الصحابة رضى الله عنهم كانوا اكمل وأقوى  
 وأثبت في الأحوال الايمانية من ان تنيب عقولهم أو يحصل لهم غشى أو صمق أو سكر أو فناء  
 أو وله أو جنون وانما كان مبادئ هذه الامور في التابعين من عباد البصرة فانه كان فيهم من  
 ينشى عليه اذا سمع القرآن ومنهم من يموت كآبي جهر<sup>(١)</sup> الضير وزرارة بن أبي اوفى قاضى

البصرة . وكذلك صار في شيوخ الصوفية من يعرض له من الفناء والسكر ما يضعف معه تمييزه حتى يقول في تلك الحال من الاقوال ما اذا صحا عرف انه خالط فيه كما يحكى نحو ذلك عن مثل أبي يزيد وأبي الحسن النوري وأبي بكر الشبلي وأمثالهم بخلاف أبي سليمان الداراني ومعروف والكرخي والفضيل بن عياض بل وبخلاف الجنيد وأمثالهم ممن كانت عقولهم وتميزهم يصح بهم في أحوالهم فلا يقعون في مثل هذا الفناء والسكر ونحوه بل الكمل تكون قلوبهم ليس فيها سوى محبة الله واراادته وعبادته وعندهم من سعة العلم والتميز ما يشهدون الامور على ما هي عليه بل يشهدون المخلوقات قائمة بأمر الله مدبرة بمشيئته بل مستجيبة له قائمة له فيكون لهم فيها تبصرة وذكرى ويكون ما يشهدونه من ذلك مؤيداً وممدداً لما في قلوبهم من اخلاص الدين وتجرید التوحيد له والعبادة له وحده لا شريك له وهذه الحقيقة التي دعا اليها القرآن وقام بها أهل تحقيق الايمان والكمال من أهل العرفان ونبينا صلى الله عليه وسلم امام هؤلاء وأكملهم ولهذا لما عرج به الى السموات وعان ما هنالك من الآيات وأوحى اليه ما أوحى من أنواع المناجاة أصبح فيهم وهو لم يتغير حاله ولا ظهر عليه ذلك بخلاف ما كان يظهر على موسى من التنشى صلى الله عليهم وسلم أجمعين (وأما النوع الثالث) مما قد يسمى فناء فهو أن يشهد أن لا موجود الا الله وان وجود الخالق هو وجود المخلوق فلا فرق بين الرب والعبد فهذا فناء أهل الضلال والحاد الواقعين في الحلول والاتحاد. والمشايخ المستقيمون اذا قال أحدهم ما أرى غير الله أولاً أنظر الى غير الله ونحو ذلك فرادهم بذلك ما أرى ربا غيره ولا خالقاً غيره ولا مدبراً غيره ولا الها غيره ولا أنظر الى غيره محبة له أو خوفاً منه أو رجاء له فان العين تنظر الى ما يتعلق به القلب فن أحب شيئاً أو رجاء أو خافه التفت اليه واذا لم يكن في القلب محبة له ولا رجاء له ولا خوف منه ولا بغض له ولا غير ذلك من تعلق القلب له لم يقصد القلب أن يلتفت اليه ولا أن ينظر اليه ولا أن يراه . ان رآه اتفاقاً رؤيته مجردة كان كما لو رأى حائطاً ونحوه مما ليس في قلبه تعلق به والمشايخ الصالحون رضی الله عنهم يذكرون شيئاً من تجريد التوحيد وتحقيق اخلاص الدين كله بحيث لا يكون العبد ملتفتاً الى غير الله ولا ناظراً الى ما سواه لا حباً له ولا خوفاً منه ولا رجاء له بل يكون القلب فارغاً من المخلوقات خالياً منها لا ينظر اليها الا بنور الله فبالحق يسمع وبالحق يبصر وبالحق يبطش وبالحق يمشي فيحب منها ما يحبه الله ويبغض منها ما يبغضه الله



ويؤالي منها ما والاه الله ويمادي منها ما عاداه الله ويخاف الله فيها ولا يخافها في الله ويرجو الله فيها ولا يرجوها في الله فهذا هو القلب السليم الخفيف الموحد المسلم المؤمن العارف الحق الموحّد بمعرفة الانبياء والمرسلين وبحقيقتهم وتوحيدهم (وأما النوع الثالث) وهو الفناء في الوجود فهو تحقيق آل فرعون ومعرفة توحيدهم كالقراطة وأمثالهم وهذا النوع الذي عليه اتباع الانبياء هو الفناء المحمود الذي يكون صاحبه به بمن أنى الله عليهم من أوليائه المتقين وحزبه المفلحين وجنده الغالبين وليس مراد المشايخ والصالحين بهذا القول ان الذي أراه بعيني من المخلوقات هو رب الارض والسماوات فان هذا لا يقوله الا من هو في غاية الضلال والفساد إما فساد العقل وإما فساد الاعتقاد فهو متردد بين الجنون والاحاد. وكل المشايخ الذين يقتدى بهم في لدين متفقون على ما اتفق عليه سلف الامة وأئمتها من ان الخالق سبحانه مبين للمخلوقات وليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته وأنه يجب افراد القديم عن الحادث وتمييز الخالق عن المخلوق وهذا في كلامهم أكثر من أن يمكن ذكره هنا وهم قد تكلموا على ما يمرض للقلوب من الأمراض والشبهات وان بعض الناس قد يشهد وجود المخلوقات فيظنه خالق الارض والسماوات لعدم التميز والفرقان في قلبه بمنزلة من رأى شعاع الشمس فظن ان ذلك هو الشمس الذي في السماء وهم قد يتكلمون في الفرق والجمع ويدخل في ذلك من العبارات المتلفة نظير ما دخل في الفناء فان المبدأ اذا شهد التفرقة والكثرة في المخلوقات يبقى قلبه متعلقاً بها متشتتاً ناظراً اليها وتعلقاً بها إما محبة وإما خوفاً وإما رجاء فاذا انتقل الى الجميع اجتمع قلبه على توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له فالتفت قلبه الى الله بعد التفاته الى المخلوقين فصارت محبته لربه وخوفه من ربه ورجاؤه لربه واستعانة بربه وهو في هذا الحال قد لا يسع قلبه النظر الى المخلوق ليفرق بين الخالق والمخلوق فقد يكون مجتمعا على الحق مرضا عن الخلق نظراً وقصداً وهو نظير النوع الثاني من الفناء ولكن بعد ذلك الفرق الثاني وهو أن يشهد أن المخلوقات قائمة بالله مدبرة بأمره ويشهد كثرتها معدومة بوحداية الله سبحانه وتعالى وأنه سبحانه رب المصنوعات والهها وخالقها والكها فيكون مع اجتماع قلبه على الله اخلاصاً له ومحبة وخوفاً ورجاء واستعانة وتوكلاً على الله وموالاة فيه ومعاداة فيه وأمثال ذلك ناظراً الى الفرق بين الخالق والمخلوق مميزاً بين هذا وهذا يشهد بفرق المخلوقات كثرتها<sup>(١)</sup> مع شهادته أن الله رب كل شيء ومليكه وخالقه وأنه هو الله لا اله

(١) في نسخة يشهد بفرق المخلوقات وكثرتها

الا هو وهذا هو الشهود الصحيح المستقيم وذلك واجب في علم القلب وشهادته وذكروا معرفته  
 في حال القلب وعبادته وقصده وارادته ومحبه وموالاته وطاعته وذلك تحقيق شهادة أن لا إله  
 الا الله فانه ينفي عن قلبه ألوهية ما سوى الحق ويثبت في قلبه ألوهية الحق فيكون نافيا لألوهية كل  
 شيء من المخلوقات مثبتا لألوهية رب العالمين رب الارض والسماوات وذلك يتضمن اجتماع القلب  
 على الله وعلى مفارقة ما سواه فيكون مفرقا في علمه وقصده في شهادته وارادته في معرفته ومحبه  
 بين الخالق والمخلوق بحيث يكون عالما بالله تعالى ذا كراه عارفا به وهو مع ذلك عالم بعبادته لخلق  
 وافرادهم وتوحيده دونهم ويكون محبا لله معظما له عابدا له راجيا له خائفا منه مواليا فيه معاديا  
 فيه مستعينا به متوكلا عليه ممتنعا عن عبادته غيره والتوكل عليه والاستعانة به والخوف منه والرجاء  
 له والموالاة فيه والمعاداة فيه والطاعة لأمره وأمثال ذلك مما هو من خصائص الهية الله  
 سبحانه وتعالى . وقراره بالوهية الله تعالى دون ما سواه يتضمن اقراره بربوبيته وهو أنه رب  
 كل شيء ومليكه وخالقه ومدبره فينشد يكون موحدا لله . وبين ذلك ان أفضل الذكر لا إله  
 الا الله كما رواه الترمذي وابن أبي الدنيا وغيرهما مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
 أفضل الذكر لا إله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وفي الموطأ وغيره عن طلحة بن عبد الله بن  
 كثير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله الا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . ومن زعم أن هذا ذكر العامة وان ذكر  
 الخاصة هو الاسم المفرد وذكر خاصة الخاصة هو الاسم المضمحل فهم ضالون غالطون واحتجاج  
 بعضهم على ذلك بقوله ( قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ) من أين غلط هؤلاء فان الاسم  
 هو مذكور في الامر بجواب الاستفهام وهو قوله ( قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى  
 نورا وهدى للناس ) الى قوله قل الله أي الله الذي أنزل الكتاب الذي جاء به موسى فالاسم مبتدأ  
 وخبره قد دل عليه الاستفهام كما في نظائر ذلك تقول من جاره فيقول زيد وأما الاسم المفرد مظهرا  
 أو مضمرا فليس بكلام تام ولا جملة مفيدة ولا يتعلق به إيمان ولا كفر ولا أمر ولا نهى ولم  
 يذكر ذلك أحد من سلف الامة ولا شرع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعطى القلب  
 بنفسه معرفة مفيدة ولا حالا نافعا وانما يعطيه تصور مطلقا لا يحكم عليه بنفي ولا اثبات فان لم يقرن  
 به من معرفة القلب وحاله ما يفيد بنفسه والالم يكن فيه فائدة والشرية انما تشرع من الاذكار ما يفيد



مما لا يكون له في الحقيقة حقيقة ولا رتبة في بعض من وأخط على هذا الذكر في قول من لا يوافق  
والواع من الأسماء كالمسجد في غير هذا الموضع وما يدكر من بعض الشيوخ من أنه قال إن الخلق  
أشياء من التي والآيات على لا يقتدى بها لصاحبها في ذلك من الخط ما لا يغفل عنه إذا لو  
مات العبد في هذه الحال لم يمت إلا على ما قصد ورواه الأئمة بالنسبة وقد ثبت أن النبي صلى  
الله عليه وسلم أمر بطقن الميت لا الله إلا الله وقال من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة  
ولو كان ما ذكره محذورا لم يطقن الميت كلمة يخاف أن يموت في اثنتي عشرة مائة غير محمود بل كان  
يطلق ما اختاره من ذكر الاسم المفرد . والذكر بالاسم المضمع المفرد بعد عن السنة وأدخل  
في البدعة وأقرب إلى اضلال الشيطان فإن من قال ياهو ياهو أو هو هو ومحو ذلك لم يكن  
الضمير عائدا إلا إلى ما يصوره قلبه والقلب قد يهتدي وقد يضل وقد صنف صاحب الفصوص  
كتبا سماه كتاب الهو وزعم بعضهم أن قوله (وما يعلم تأويله إلا الله) معناه وما يعلم تأويل هذا  
الاسم الذي هو الهو . وقيل هذا وإن كان مما اتفق المسلمون بل العقلاء على أنه من إيهام الباطل  
فقد يظن ذلك من يظنه من هؤلاء . حتى قلت مرة لبعض من قال شيئا من ذلك لو كان هذا  
كما قلته لكتبت وما يعلم تأويل هو منفصلة . ثم كثيرا ما يدكر بعض الشيوخ أنه يحتاج على قول  
القائل الله بقوله (قل الله ثم ذرهم) ويظن أن الله أمر نبيه بأن يقول الاسم المفرد وهذا غلط  
باتفاق أهل العلم فإن قوله قل الله معناه الله الذي أنزل الكتاب الذي جاء به موسى وهو جواب  
لهوله (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس تبدونها  
وتحرقون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله) أي الله الذي أنزل الكتاب الذي  
جاء به موسى . رد بذلك قول من قال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال من أنزل الكتاب  
الذي جاء به موسى ثم قال قل الله أنزله ثم ذر هؤلاء المكذبين في خوضهم يلعبون . ومما  
يبين ما تقدم ما ذكره سيدي وغيره من أئمة النحو أن العرب يحكون بالقول ما كان كلاما  
لا يحكون به ما كان قولا فالتقول لا يحكى به إلا كلام تام أو جملة اسمية أو فعلية ولهذا يكسرون  
إن إذا جاءت بعد القول فالتقول لا يحكى به اسم والله تعالى لا يأمر أحدا بذكر اسم مفرد  
ولا شرع للمسلمين اسما مفردا مجردا والاسم المجرد لا يفيد الإيمان باتفاق أهل الاسلام ولا  
يؤمر به في شيء من العبادات ولا في شيء من الخطابات . ونظير من اقتصر على الاسم المفرد

نماید که آن بعض الاعراب سر بمؤذن يقول أشهد ان محمدا رسول الله بالنصب فقال ماذا  
 يقول هذا . هذا الاسم فاين الخبر عنه الذي يتم به الكلام وما في القرآن من قوله ( واذ كر  
 اسم ربك وتبتل اليه تبتيلا ) وقوله ( سبح اسم ربك الاعلى ) وقوله ( قد أفلح من تزي وذكرا اسم  
 ربه فصلي ) وقوله ( فسبح باسم ربك العظيم ) ونحو ذلك لا يقتضي ذكره مفردا بل في السنن أنه لما  
 نزل قوله ( فسبح باسم ربك العظيم ) قال اجعلوها في ركوعكم ولما نزل قوله ( سبح اسم ربك الاعلى )  
 قال اجعلوها في سجودكم فشرع لهم أن يقولوا في الركوع سبحان ربي العظيم وفي السجود  
 سبحان ربي الاعلى . وفي الصحيح أنه كان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان  
 ربي الاعلى . وهذا هو معنى قوله اجعلوها في ركوعكم وسجودكم باتفاق المسلمين فتسبيح اسم  
 ربه الاعلى وذكر اسم ربه ونحو ذلك هو بالكلام التام المفيد كما في الصحيح عنه صلى الله عليه  
 وسلم انه قال أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن سبحان الله والحمد ولا اله الا الله  
 والله أكبر . وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان  
 في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم . وفي الصحيحين عنه صلى  
 الله عليه وسلم انه قال من قال في يومه مائة مرة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله  
 الحمد وهو على كل شيء قدير كتب الله له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي . ولم يأت أحد  
 بأفضل مما جاء به الا رجل قال مثل ما قال أو زاد عليه . ومن قال في يومه مائة مرة سبحان الله  
 وبحمده سبحان الله العظيم حطت عنه خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر . وفي الموطأ وغيره  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . وفي سنن ابن ماجه وغيره عنه  
 صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله . ومثل هذه  
 الاحاديث كثيرة في أنواع ما يقال من الذكر والدعاء . وكذلك ما في القرآن من قوله تعالى ( ولا  
 تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ) وقوله ( فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه )  
 انما هو قوله بسم الله وهذا جملة تامة اما اسمية على أظهر قولي النحاة أو فعلية والتقدير ذبحي  
 باسم الله أو أذبح باسم الله وكذلك قول القارئ بسم الله الرحمن الرحيم فتقديره قراءتي بسم  
 الله أو اقرأ بسم الله . ومن الناس من يضم في مثل هذا ابتدائي بسم الله أو ابتدأت بسم الله



والاول أحسن لان الفعل كله مفعول بسم الله ليس مجرد ابتدائه كما أظهر المضمحل في قوله  
 ابرأ بسم ربك الذي خلق وفي قوله (بسم الله مجريها ومرساها) وفي قول النبي صلى الله عليه  
 وسلم من كان ذبح قبل الصلاة فليذبح مكانها اخرى ومن لم يكن ذبح فليذبح بسم الله. ومن  
 هذا الباب قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لرئيسه عمر بن أبي سلمة سم  
 الله وكل يمينك وكل مما يليك فالمراد ان يقول بسم الله ليس المراد أن يذكر الاسم مجردا .  
 وكذلك قوله في الحديث الصحيح لعدي بن حاتم اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله  
 فكل وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الرجل منزله فذكر اسم الله عند دخوله وعند  
 خروجه وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء وأمثال ذلك كثير. وكذلك ما شرع  
 للمسلمين في صلاتهم وأذانهم وحجهم وأعيادهم من ذكر الله تعالى انما هو بالجملة التامة  
 كقول المؤذن الله أكبر الله أكبر أشهد ان لا اله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله وقول المصلي  
 الله أكبر . سبحان ربّي العظيم . سبحان ربّي الاعلى . سمع الله لمن حمده . ربنا ولك الحمد . التحيات  
 لله وقول المللي ليبيك اللهم ليبيك وأمثال ذلك فجميع ما شرعه الله من الذكر انما هو كلام تام  
 لا اسم مفرد لا مظهر ولا مضمحل . وهذا هو الذي يسمى في اللغة كلمة كقوله كلمتان خفيفتان على  
 اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقوله أفضل  
 كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد (ألا كل شيء ما خلا الله باطل) ومنه قوله تعالى (كبرت كلمة تخرج من  
 أفواههم) الآية وقوله (وتنت كلمة ربك صدقا وعدلا) وأمثال ذلك مما استعمل فيه لفظ الكلمة  
 من الكتاب والسنة بل وسائر كلام العرب فانما يراد به الجملة التامة كما كانوا يستعملون الحرف في  
 الاسم فيقولون هذا حرف غريب أي لفظ الاسم غريب . وقسم سيديويه الكلام الى اسم وفعل  
 وحرف جاء بمعنى ليس باسم وفعل وكل من هذه الاقسام يسمى حرفا لكن خاصة الثالث أنه حرف  
 جاء بمعنى ليس باسم ولا فعل وسمى حروف الهجاء باسم الحرف وهي أسماء وامط الحرف بناول هذه  
 الاسماء وغيرها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فأعربه فله بكل حرف عشر حسنات  
 أما اني لا أقول الم حرف ولكن الـ حرف ولام حرف وـ حرف وقد سأل الخليل أصحابه  
 عن النطق بحرف الراي من زيد فقالوا زاي فقال جثم بالاسم وانما الحرف « ز » ثم ان  
 النحاة اصطالحوا على ان هذا المسمى في اللغة بالحرف يسمى كلمة وأن لفظ الحرف يخص

لما جاء المعنى ليس باسم ولا فعل كحروف الجر ونحوها وأما الفاظ حروف الطبعاء فيعبر تارة بالحرف عن نفس الحرف من اللفظ وتارة باسم ذلك الحرف ولما غلب هذا الاصطلاح صار يتوهم من اعتاده أنه هكذا في لغة العرب ومنهم من يجعل لفظ الكلمة في اللغة لفظا مشتركا بين الاسم مثلا وبين الجملة ولا يعرف في صريح اللغة من لفظ الكلمة إلا الجملة التامة والمقصود هنا أن المشروع في ذكر الله سبحانه هو ذكره بجملة تامة وهو المسمى بالكلام والواحد منه بالكلمة وهو الذي ينفع القلوب ويحصل به الثواب والاجر والقرب الى الله ومعرفته ومحبته وخشيته وغير ذلك من المطالب العالية والمقاصد السامية . وأما الاختصار على الاسم المفرد مظهرا او مضمرا فلا أصل له فضلا عن أن يكون من ذكر الخاصة والعارفين بل هو وسيلة الى أنواع من البدع والضلالات وذريعة الى تصورات أحوال فاسدة من أحوال أهل الاتحاد وأهل الاتحاد كما قد بسط الكلام عليه في غير هذا الموضع . وجماع الدين أصلان أن لا نعبد إلا الله ولا نعبد إلا بما شرع لا نعبد بالبدع كما قال تعالى ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ) وذلك لتحقيق الشهادتين شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمدا رسول الله في الأولى أن لا نعبد إلا إياه وفي الثانية أن محمدا هو رسوله المبلغ عنه فليتنا أن نصدق خبره ونطيع أمره وقد بين لنا ما نعبد الله به ونهانا عن محدثات الأمور وأخبر أنها ضلالة قال تعالى ( بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) كما أنا مأمورون أن لا نخاف إلا الله ولا نتوكل إلا على الله ولا نرغب إلا الى الله ولا نستعين إلا بالله وأن لا نكون عبادتنا إلا لله فكذلك نحن مأمورون أن تتبع الرسول ونطيعه ونأسي به فالللال ما حله والحرام ما حرمه والدين ما شرعه قال تعالى ( ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا الى الله راغبون ) فجعل الإيتاء لله والرسول كما قال ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) وجعل التوكل على الله وحده بقوله ( وقالوا حسبنا الله ) ولم يقل ورسوله كما قال في ( الذين <sup>(١)</sup> قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ) ومثله قوله ( يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ) أي حسبك وحسب المؤمنين كما قال ( أليس الله بكاف عبده ) ثم قال ( وقالوا سيؤتينا

(١) كذا تأخذ الأصلين وفي الثاني بياض قدر كلمة بعد في اه مصححه



الله من فضله ورسوله ) فجعل الايتاء لله والرسول وقدم ذكر الفضل لان الفضل بيد الله يؤتيه  
 من يشاء والله ذو الفضل العظيم وله الفضل على رسوله وعلى المؤمنين وقال ( انا الى الله  
 راجعون ) فجعل الرغبة الى الله وحده كما في قوله ( فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب ) وقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله  
 والقرآن يدل على مثل هذا في غير موضع فجعل العبادة والخشية والتقوى لله وجعل الطاعة  
 والمحبة لله ورسوله كما في قول نوح عليه السلام ( أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون ) وقوله ( ومن  
 يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون ) وأمثال ذلك فالرسل أمروا بعبادته  
 وحده والرغبة اليه والتوكل عليه والطاعة له فاضل الشيطان النصارى وأشباههم  
 فأشركوا بالله وعصوا الرسول فاتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن  
 مريم فجعلوا يرغبون اليهم ويتوكلون عليهم ويسألونهم مع معصيتهم لأمورهم ومخالفتهم لسننهم  
 وهدى الله المؤمنين المخلصين لله أهل الصراط المستقيم الذين عرفوا الحق واتبعوه فلم يكونوا  
 من المنضوب عليهم ولا الضالين فأخلصوا دينهم لله واسلموا وجوههم لله وأنابوا الى ربهم  
 وأحبوه ورجوه وخافوه وسألوه ورغبوا اليه وفوضوا أمورهم اليه ونوكلوا عليه وأطاعوا رسله  
 وعزروه ووفروهم وأحبوهم ووالوهم واتبعوهم واقتفوا آثارهم واهتدوا بمنارهم وذلك هو دين  
 الاسلام الذى بعث الله به الاولين والاخرين من الرسل وهو الدين الذى لا يقبل الله من أحد  
 دينا الا اياه وهو حقيقة العبادة لرب العالمين \* فنسأل الله العظيم أن يثبتنا عليه ويكمل لنا ويعتقنا  
 عليه وسائر اخواننا المسلمين \* والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم \*  
 أجوبة للشيخ تقي الدين<sup>(١)</sup>

وكذلك في المائعات وذلك لأن الله اباح الطيبات وحرم الخبائث والخبيث متميز عن الطيب  
 بصفاته فاذا كان صفات الماء وغيره صفات الطيب دون الخبيث وجب دخوله في الحلال  
 دون الحرام \* وأيضا فقد ثبت من حديث أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له أنتوضأ  
 من بثر بضاعة وهي بثر يلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن فقال الماء طهور لا ينجسه شيء

(١) هذه الاحوة افرد بها أصل واحد وظاهر ان الموحود في هذه المسألة مقطوع من مسألة نامة

لكن لم يصب عليها في الاحراء الى بأندينا اه مصححه

قال الامام أحمد حديث صحيح • وفي السند أيضا عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الماء طهور لا ينجسه شيء وهذا اللفظ عام في القليل والكثير وهو عام في جميع النجاسات وأما اذا تغير بالنجاسة فأنما حرم استعماله لأن جرم النجاسة باق في استعماله استعمال لها بخلاف ما اذا استحال فان الماء طهور وليس هناك نجاسة قائمة • ومما يبين ذلك أنه لو وقع خمر في ماء واستحال ثم شربها شارب لم يكن شارباً للخمر ولم يجب عليه حد الخمر اذا لم يبق شيء من طعمها ولونها وريحها • ولو صب ابن امرأة في ماء واستحال حتى لم يبق له أثر وشرب طفل ذلك الماء لم يصير ابنها من الرضاعة • وأيضاً فان هذا باق على اوصاف خلقته فيدخل في عموم قوله ( فلم تجدوا ماء ) فان الكلام انما هو فيما لم يتغير بالنجاسة لا طعمه ولا ريحه ولا لونه ( فان قيل ) فان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى عن البول في الماء الدائم وعن الاغتسال منه ( قيل ) نهيه عن البول في الماء الدائم لا يدل على أنه ينجس بمجرد البول اذ ليس في اللفظ ما يدل على ذلك بل قد يكون نهيه لان البول ذريعة الى تنجيسه فانه اذا بال هذا تغير بالبول فكان نهياً مبتدأ سدا للذريعة • وأيضاً فيقال نهيه عن البول في الماء الدائم يعم القليل والكثير فيقال لصاحب القلتين أيجوز بوله فيما فوق القلتين • ان جوزته فقد خالفت ظاهر النص وان حرمة فقد نقضت دليلك • وكذلك يقال لمن فرق بين ما يمكن نزحه وما لا يمكن أنسوغ للحاج ان يبولوا في المصانع التي بطريق مكة ان جوزته فقد خالفت ظاهر النص والا نقضت قولك • ويقال للدقير بمشرة اذرع اذا كان للقرية غدير مستطيل أكثر من عشرة أذرع رقيق أنسوغ لاهل القرية البول فيه ان سوغته فقد خالفت ظاهر النص والانقضت قولك • واما من فرق بين البول وبين صب البول فقوله ظاهر الفساد فان صب البول أبلغ من أن ينهى عنه من مجرد البول اذا لانسان قد يحتاج الى البول في الماء وأما صب الأبول في المياه فلا حاجة اليه ( فان قيل ) ففي حديث القلتين أنه سئل عن الماء يكون بارض فلاة وما ينوبه من الدواب والسباع فقال اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث وفي لفظ لم ينجسه شيء وأما مفهومه • اذا قلنا بدلالة مفهوم المسد فأنما يدل على أن الحكم في المسكوت مخالف للحكم في المنطوق بوجه من الوجوه ليظهر فائدة التخصيص بالمقدار ولا يشترط أن يكون الحكم في كل صورة من صور المسكوت مناقضة للحكم في كل صورة من صور المنطوق • وهذا معنى قولهم المفهوم



لا يجوز له خلا بصره أن كل ما لم يبلغ القلتين نجس بل إذا لم يبلغ القلتين في بعض الأمور حصل  
النجس . وأما ما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن ذكر هذا التقدير ابتداءً وإنما ذكره في جواب  
من سأل عن مياه القلعة التي ردها السباع والدواب والنحويص إذا كان مسبب غير اختصاص  
الحكم لم يبق فيه باقاً كقوله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) فإنه خص هذه  
الصورة بالنهي لأنها الواقعة لا لأن التحريم يختص بها وكذلك قوله (وإن كنتم على سفر  
ولا تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة) فذكر الرهن في هذه الصورة للحاجة مع أنه قد ثبت أن  
النبي صلى الله عليه وسلم مات وذرعه مرهونة فصار رهن في الحضر فكذلك قوله إذا بلغ الماء  
قلتین في جواب سائل معين بيان لما احتاج السائل إلى بيانه فلما كان حال الماء المسؤل عنه  
كثيراً قد بلغ قلتين ومن شأن الكثير أنه لا يحمل الخبث فلا يبقى الخبث فيه محمولا بل  
يستحيل الخبث فيه لكثرة بين لهم أن ما سألتهم عنه لا خبث فيه فلا ينجس ودل كلامه صلى  
الله عليه وسلم على أن مناط التنجيس هو كون الخبث محمولا فحيث كان الخبث محمولا موجودا  
في الماء كان نجسا وحيث كان الخبث مستهلكا غير محمول في الماء كان باقيا على طهارته فصار  
حديث القلتين موافقا لقوله الماء طهور لا ينجسه شيء والتقدير فيه لبيان صورة السؤال  
لأنه أراد أن كل ما لم يبلغ قلتين فإنه يحمل الخبث فإن هذا مخالف للجنس إذا ما دون القلتين  
قد لا يحمل الخبث ولا ينجسه شيء كقوله الماء طهور لا ينجسه شيء وهو إنما أراد إذا لم يتغير  
في الموضعين وأما إذا كان قليلا فقد يحمل الخبث لضعفه وعلى هذا يخرج أمره بتطهير الاناء  
إذا ولغ فيه الكلب سبعا أحدهن بالتراب وبارأته فإن قوله صلى الله عليه وسلم إذا ولغ  
الكلب في إناء أحدكم فليرقه وليغسله سبعا أولا هن بالتراب كقوله إذا قام أحدكم من  
نومه فلا يغسل يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فإنه لا يدري أين بات يده . فإذا كان النهي  
عن غمس اليد في الاناء هو الاناء المعتاد للغسل وهو الواحد من آية المياه فكذلك تلك  
الآية المعتادة للولوغ وهي آية الماء وذلك أن الكلب يبلغ بلسانه شيئا بعد شيء فلا بد أن يبقى  
في الماء من ريقه ولعابه ما يبقى وهو لزج فلا يحيله الماء القليل بل يبقى فيكون ذلك الخبث محمولا  
والماء سيرا فإراق ذلك الماء لأجل كون الخبث محمولا فيه ويغسل الاناء الذي لاقاه ذلك  
الخبث وهذا بخلاف الخبث المستهلك المستحيل كاستحالة الحمر فإن الحمر إذا انقلبت في الدن

بأن الله كانت طاهرة باتفاق العلماء وكذلك جواب الذي هنالك يسئل الإماء وهما لا يسئل لأن الاستحالة حصلت في أحد الموضعين دون الآخر \* وأيضاً فإن النبي صلى الله عليه وسلم لو أراد الفصل بين المتبذ (١) والذي ينجس بمجرد الملاقاة ومالا ينجس إلا بالتغير لقال إذا لم يبلغ ثلثين نجس وما بلغها لم ينجس إلا بالتغير المحر (٢) ذلك من الكلام الذي يدل على ذلك . فاما مجرد قوله إذا بلغ الماء ثلثين لم يحصل النجس مع أن الكثير ينجس بالاتفاق فلا يدل على هذا المقصود بل يدل على أنه في العادة لا يحمل النجس فلا ينجسه فهو إخبار عن انتفاء سبب التنجس وبيان لكون التنجس في نفس الأمر هو حمل النجس والله أعلم \* وأما نهيه صلى الله عليه وسلم أن ينمس القائم من نوم الليل يده في الإماء قبل أن يفسلها ثلاثاً فهو لا يقتضي تنجس الماء بالاتفاق بل قد يكون لأنه يؤثر في الماء أثراً أو أنه قد يفضي إلى التأثير وليس ذلك بأعظم من النهي عن البول في الماء الدائم وقد تقدم أنه لا يدل على التنجس \* وأيضاً فإن في الصحيحين عن أبي هريرة قال إذا استيقظ أحدكم من نومه فليستنشق بمنخريه من الماء فإن الشيطان يبيت على خيشومه فامر بالنسل معلاً بميت الشيطان على خيشومه فلم أن ذلك سبب للفصل غير النجاسة والحدث المعروف \* وقوله فإن أحدكم لا يدري أين بات يده يمكن أن يراد به ذلك فتكون هذه العلة من العلل المؤثرة التي شهد لها النص بالاعتبار \* وأما نهيه صلى الله عليه وسلم عن الاغتسال فيه بعد البول فهذا إن صبح عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو كنهيه عن البول في المستحم ثم إذا اغتسل حصل له وسواس وربما بقي شيء من أجزاء البول فماد عليه رشاشها وكذلك إذا بال في ماء ثم اغتسل فيه فقد يغتسل قبل الاستحالة مع بقاء أجزاء البول فهي عنه لذلك ونهيه عن الاغتسال في الماء الدائم إن صبح يعلق بمسئلة الماء المستعمل وهذا قد يكون لما فيه من تقدير الماء على غيره لا لاجل نجاسته ولا لمصيره مستعملاً فإنه قد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال الماء لا يجنب والله أعلم

﴿ مسألة ﴾ في إزالة النجاسة بغير الماء ثلاثة أقوال للعلماء (أحدها) المنع كقول الشافعي وهو أحد القولين في مذهب مالك وأحمد (والثاني) الجواز كقول أبي حنيفة وهو القول الثاني في مذهب مالك وأحمد (والقول الثالث) في مذهب أحمد أن ذلك يجوز للحاجة كما في طهارة

(١) كذا بالأصل ولعل الصواب بين المائتين الذي الخ اه مصححه (٢) كذا بالأصل



فم المرة بريقها وطهارة أفواه الصبيان بأريافهم ونحو ذلك والسنة قد جاءت بالامر بالماء في قوله  
 لا سماء عليه ثم اقرصيه ثم اغسله بالماء وقوله في آية الجوس ارحضوها ثم اغسلوها بالماء وقوله  
 في حديث الاعرابي الذي قال في المسجد صبوا علي بوله ذنوبا من ماء فامر بالازالة بالماء في  
 قضايا معينة ولم يأمر أمرا عاما بان تزال كل نجاسة بالماء وقد أذن في ازالها بغير الماء في مواضع  
 منها الاستجار بالأحجار ومنها قوله في النملين ثم ليدلكهما بالتراب فان التراب لهما طهور ومنها  
 قوله في الذيل يطهره ما بعده . ومنها ان الكلاب كانت تقبل وتدبر وتبول في مسجد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم لم يكونوا يغسلون ذلك . ومنها قوله في الهر إنها من الطوافين عليكم  
 والطوافات مع ان الهر في العادة تأكل الفأر ولم تكن هناك قناة تردها تطهر بها أفواهها  
 وانما طهرها ريقها . ومنها ان الحجر المنقلبة بنفسها تطهر باتفاق المسلمين واذا كان كذلك فالراجع  
 في هذه المسئلة أن النجاسة متى زالت بأي وجه كان زال حكمها فان الحكم اذا ثبت بعلته زال  
 بزوالها لكن لا يجوز استعمال الاطعمة والاشربة في ازالة النجاسة لغير حاجة لما في ذلك من  
 افساد الاموال كما لا يجوز الاستنجاء بها . والذين قالوا لا تزول الا بالماء منهم من قال ان هذا  
 تعبد وليس الامر كذلك فان صاحب الشرع أمر بالماء في قضايا معينة لان ازالها بالاشربة التي  
 ينتفع بها المسلمون افساد لها وازالتها بالجامدات كانت متعذرة <sup>(١)</sup> يغسل الثوب والانهاء  
 والارض بالماء فانه من المعلوم انه لو كان عنده ماء ورد وخل وغير ذلك لم يأمرهم بافساده فكيف  
 اذا لم يكن عندهم . ومنهم من قال ان الماء له من اللطف ما ليس لغيره من المائعات فلا يلحق  
 غيره به وليس الامر كذلك بل الخل وماء الورد وغيرها يزيلان ما في الآنية من النجاسة  
 كالماء وأبلغ والاستحالة أبلغ في الازالة من الغسل بالماء فان الازالة بالماء قد يبقى معها لون  
 النجاسة فيعني عنه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم يكفيك الماء ولا يضرك أثره وغير الماء يزيل  
 الطعم واللون والريح . ومنهم من قال كان القياس أن لا تزول بالماء لتنجسه بالملاقاة لكن  
 رخص في الماء للحاجة فجعل الازالة بالماء صورة استحسان فلا يقاس عليها وكلا المقدمتين  
 باطلة فليست ازالها به على خلاف القياس <sup>(٢)</sup> ان الحكم اذا ثبت بعلته زال بزوالها وقولهم  
 انه ينجس بالملاقاة ممنوع ومن سلمه فرق بين الوارد والمورود وبين الجاري والواقف

(١) باض بالاصل قدر كلمة (٢) بياض بالاصل

ولو قيل أنها على خلاف القياس فالصواب انما خلف القياس عليه<sup>(١)</sup> اذا عرفت علته اذ الاعتبار في القياس بالجامع والفارق واعتبار طهارة الخبث بطهارة الحدث ضعيف فان طهارة الحدث من باب الافعال المأمور بها ولهذا لم تسقط بالنسيان والجهل واشترط فيها النية عند الجمهور وأما طهارة الخبث فانها من باب التروك فمقصودها اجتناب الخبث ولهذا لا يشترط فيها فعل العبد ولا قصده بل لو زالت بالمطر النازل من السماء حصل المقصود كما ذهب اليه أئمة المذاهب وغيرهم. ومن قال من أصحاب الشافعي وأحمد انهم اعتبروا فيها النية فهو قول شاذ يخالف للاجماع السابق مع مخالفته لأئمة المذاهب وانما قيل هذا من ضيق المجال في المناظرة فان المنازع لهم في مسألة النية قاس طهارة الحدث على طهارة الخبث فتمروا الحكم في الاصل وهذا ليس بشيء ولهذا كان أصح قول العلماء أنه اذا صلى بالنجاسة جاهلا أو ناسيا فلا إعادة عليه كما هو مذهب مالك وأحمد في أظهر الروايتين عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم خلع نعليه في الصلاة للآذى الذي كان فيهما ولم يستأنف الصلاة وكذلك في الحديث الآخر لما وجد في ثوبه نجاسة أمر بغسلها ولم يعد الصلاة وذلك لان ما كان مقصوده اجتناب المحذور اذا فعله العبد ناسيا أو مخطئا فلا اثم عليه كما دل عليه الكتاب والسنة قال الله تعالى (ولا جناح عليكم فيما أخطأتم به) وقال تعالى (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) قال الله تعالى قد فعلت رواء مسلم في صحيحه ولهذا كان أقوى الاقوال أن ما فعله العبد ناسيا أو مخطئا من محظورات الصلاة والصيام والحج لا يطل العبادة كالكلام ناسيا والاكل ناسيا واللباس والطيب ناسيا وكذلك اذا فعل المحلوف عليه ناسيا وفي هذه المسائل نزاع وتفصيل ليس هذا موضعه وانما المقصود التنبيه على ان النجاسة من باب ترك المنهي عنه وحيث زال الخبث بأي طريق كان حصل المقصود لسكن ان زال بفعل العبد ونيته أتيب على ذلك والا ان عدم تغير فعله ولا نيته زالت المفسدة ولم يكن له ثواب ولم يكن عليه عقاب

(مسئلة) في الجبن الإفرنجي والجوخ هل هما مكروهان أو قال أحدهما من الأئمة ممن يعتمد قوله إنهما نجسان وان الجبن يدهن بدهن الخنزير وكذلك الجوخ

(الجواب) الحمد لله أما الجبن المجلوب من بلاد الافرنج فالذين كرهوه ذكروا لذلك سببين أحدهما انه يوضع بينه شحم الخنزير اذا حمل في السفن. والثاني انهم لا يذكرون ما تصنع



منه الانفة بل يضربون رأس البقر ولا يذكونه . فاما الوجه الاول فتاويه ان ينجس ظاهر  
الجبين فتى كشط الجبين أو غسل طهر فان ذلك ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم  
سئل عن فأرة وقعت في سمن فقال ألقوها وما حولها وكلوا سمنكم فاذا كان ملاقة الفأرة للسمن  
لا توجب نجاسة جميعه فكيف تكون ملاقة الشحم النجس للجبين توجب نجاسة باطنه ومع  
هذا فاما يجب ازالة ظاهره اذا تيقن اصابه النجاسة له وأما مع الشك فلا يجب ذلك . وأما  
الوجه الثاني فقد علم انه ليس كلما يعقرونه من الانعام يتركون ذكاته بل قد قيل انهم انما يفعلون هذا  
بالبقر وقيل انهم يفعلون ذلك حتى يسقط ثم يذكونه ومثل هذا لا يوجب تحريم ذبائحهم بل  
اذا اختلط الحرام بالحلال في عدد لا ينحصر كاختلاط أخيه بأهل بلد واختلاط الميتة والمنسوب  
بأهل بلدة لم يوجب ذلك تحريم ما في البلد كما اذا اختلطت الاخت بالاجنية والمذكي بالميت فهذا  
القدر المذكور لا يوجب تحريم ذبائحهم المجهولة الحال . ويتقدير أن يكون الجبين مصنوعا من  
انفة ميتة فهذه السئلة فيها قولان مشهوران للعلماء (أحدهما) أن ذلك مباح طاهرا كما هو قول  
أبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين (والثاني) أنه حرام نجس كقول مالك والشافعي وأحمد  
في الرواية الاخرى والخلاف مشهور في لبن الميتة وإنفتحها هل هو طاهر أم نجس والمطهرون  
احتجوا بأن الصحابة أكلوا جبن الجوس مع كون ذبائحهم ميتة ومن خالفهم نازعهم كما هو  
مذكور في موضع آخر . وأما الجوخ فقد حكى بعض الناس انهم يدهنونه بشحم الخنزير وقال  
بعضهم انه ليس يفعل هذا به كله فاذا وقع الشك في عموم نجاسة الجوخ لم يحكم بنجاسة لعينه  
لا مكان ان تكون النجاسة لم تصبها اذ العين ظاهرة ومتى شك في نجاستها فالاصل الطهارة  
ولو تيقنا نجاسة بعض أشخاص نوع دون بعض لم نحكم بنجاسة جميع أشخاصه ولا بنجاسة  
ما شككنا في تنجسه ولكن اذا تيقن النجاسة أو قصد قاصد ازالة الشك فنسل الجوخة  
يطهرها فان ذلك صوف أصابه دهن نجس واصابة البول والدم لثوب القطن والكتان أشد  
وهو به ألصق وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن أصاب دم الحيض ثوبها حتىه ثم اقرصيه  
ثم اغسله بالماء وفي رواية ولا يضرك أثره والله أعلم .

﴿ مسألة ﴾ في ناس في مفازة ومعهم ماء قليل فولغ الكلب فيه فما الحكم فيه

(الجواب) الحمد لله . يجوز لهم حبسه لاجل الشرب اذا عطشوا ولم يجدوا ماء طيبا فان

الخبائث جميعها تباح للمضطر فله ان يأكل عند الضرورة الميتة والدم ولحم الخنزير وله ان يشرب عند الضرورة ما يرويه كالمياه النجسة والمائعات التي ترويه وانما سئمه أكثر الفقهاء شرب الخمر قالوا لانها تزيد عطشا \* وأما التوضؤ بماء الولوغ فلا يجوز عند جماهير العلماء بل يعدل عنه الى التيمم ويجب على المضطر ان يأكل ويشرب ما يقيم به نيتته. فمن اضطر الى الميتة أو الماء النجس فلم يأكل ولم يشرب حتى مات دخل النار ولو وجد غيره مضطرا الى مأمه من الماء الطيب والنجس<sup>(١)</sup> أو حدث صغير ومن اغتسل وتوضأ وهناك مضطر من أهل الملة أو الذمة ودوابهم للمصومة فلم يسقه كان آثما عاصيا والله أعلم \*

(١) ياغفر بالاصل

هو مسئلة في أواني النحاس المطعمة بالفضة كالطاسات وغيرها هل حكمها حكم آنية الذهب والفضة أم لا \*

(الجواب) الحمد لله \* أما المصنوب بالفضة من الآنية وما يجري مجراها من الآلات سواء سمي الواحد من ذلك إناء أو لم يسم وما يجري مجرى المصنوب كالباخر والجاسر والطشوت والشمعدانات وأمثال ذلك فان كانت الضبة بسيرة لحاجة مثل تشيب القدح وشعيرة السكين ونحو ذلك مما لا يباشر بالاستعمال فلا بأس بذلك. ومراد الفقهاء بالحاجة هنا أن يحتاج الى تلك الصورة كما يحتاج الى التشيب والشعيرة سواء كان من فضة أو نحاس أو حديد أو غير ذلك وليس مرادهم أن يحتاج الى كونها من فضة بل هذا يسمونه في مثل هذا ضرورة والضرورة تبيح الذهب والفضة مفردا وتبعا حتى لو احتاج الى شد أسنانه بالذهب أو اتخذ انفا من ذهب ونحو ذلك جاز كما جاءت به السنة مع انه ذهب ومع انه مفرد وكذلك لو لم يجد ما يشربه الا في إناء ذهب أو فضة جاز له شربه ولو لم يجد ثوبا يقيه البرد أو يقيه السلاح أو يستر به عورته الا ثوبا من حرير منسوج بذهب أو فضة جاز له لبسه فان الضرورة تبيح أكل الميتة والدم ولحم الخنزير بنص القرآن والسنة واجماع الامة مع ان تحريم المطاعم أشد من تحريم الملابس لان تأثير الخبائث بالمأزجة والمخالطة للبدن أعظم من تأثيرها بالملابسة والمباشرة للظاهر ولهذا كانت النجاسات التي تحرم ملابتها يحرم أكلها ويحرم من أكل السدوم ونحوها من المضرات ما ليس بنجس ولا يحرم مباشرتها. ثم ما حرم نخبث جنسه أشد مما حرم لما فيه من السرف والفخر والخيلاء فان هذا يحرم القدر الذي يقتضى ذلك منه ويباح للحاجة كما أبيع للنساء لبس



الذهب والحرير حاجتهما الى التزين وحرم ذلك على الرجال وأبيح للرجال من ذلك اليسير  
كالمعلم ونحو ذلك مما ثبت في السنة ولهذا كان الصحيح من القولين في مذهب أحمد وغيره  
جواز التداوي بهذا الضرب دون الاول كما رخص النبي صلى الله عليه وسلم للزير وطلحة في  
لبس الحرير من حكمة كانت بهما ونهى عن التداوي بالخر وقال انها داء وليست بدواء ونهى  
عن الدواء الخبيث ونهى عن قتل الضفدع لاجل التداوي بها وقال ان تقتتها تسبيح وقال ان  
الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها ولهذا استدل بالعلمين في التداوي بأبوال الابل  
وألبانها على ان ذلك ليس من الخبائث المحرمة النجسة لئلا ينهى عن التداوي بمثل ذلك ولكونه  
لم يأمر بفصل ما يصيب الأبدان والياب والآنية من ذلك . واذا كان القائلون بطهارة ابوال  
الابل تنازعوا في جواز شربها لغير الضرورة وفيه عن أحمد روايتان منصوصتان فذلك لما فيها  
من القذارة الملحق لها بالمخاط والبصاق والماء ونحو ذلك من المستقذرات التي ليست بنجسة  
التي يشرع النظافة منها كما يشرع تف الابط وحلق العانة وتقليم الاظفار وإحفاء الشارب ولهذا  
أيضا كان هذا الضرب محرما في باب الآنية والمنقولات على الرجال والنساء فآنية الذهب  
والفضة حرام على الصنفين بخلاف التحلي بالذهب ولباس الحرير فانه مباح للنساء وباب  
الخبائث بالعكس فانه يرخص في استعمال ذلك فيما ينفصل عن بدن الانسان مالا يباح اذا  
كان متصلا به كما يباح اطفاء الحريق بالخر واطعام الميتة للبراة والصقور وإلباس الدابة الثوب  
النجس وكذلك الاستصباح بالدهن النجس في أشهر قول العلماء وهو أشهر الروايتين عن أحمد  
وهذا لان استعمال الخبائث فيها يجري مجرى الاتلاف ليس فيه ضرر وكذلك في الامور  
المنفصلة بخلاف استعمال الحرير والذهب فان هذا غاية السرف والفخر والخيلاء . وبهذا يظهر  
غلط من رخص من الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم في إلباس دابة الثوب الحرير قياسا على  
إلباس الثوب النجس فان هذا بمنزلة من يجوز اقتراش الحرير ووطأه قياسا على المصودات أو  
من يبيع تحلية دابته بالذهب والفضة قياسا على من يبيع إلباسها الثوب النجس فقد ثبت بالنص  
تحريم اقتراش الحرير كما ثبت تحريم لباسه . وبهذا يظهر ان قول من حرم اقتراشه على النساء  
كما هو قول المراوذة من أصحاب الشافعي اقرب الى القياس من قول من اباحه للرجال كما قاله  
أبو حنيفة وان كان الجمهور على ان الاقتراش كاللباس يحرم على الرجال دون النساء لان

الاقتراح لباس كما قال الس قمت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس اذ لا يلزم من  
 اباحة التزين على البدن اباحة المنفصل كما في آية الذهب والفضة فانهم اتفقوا على ان استعمال  
 ذلك حرام على الزوجين الذكر والانثى \* واذا تبين الفرق بين ما يسميه الفقهاء في هذا الباب  
 حاجة وما يسمونه ضرورة فبسير الفضة التابع يباح عندهم للحاجة كما في حديث انس ان قدح  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انكسر شرب بالفضة سواء كان الشارب له رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم او كان هو أنسأه وأما ان كان البشير للزينة ففيه أقوال في مذهب أحمد وغيره  
 التحريم والاباحة والكرهية . قيل والرابع انه يباح من ذلك ما لا يباشر بالاستعمال وهذا هو  
 المنصوص عنه فينبى عن العنبة في موضع الشرب دون غيره ولهذا كره حلقة الذهب في الاناء  
 اتباعا لعبد الله بن عمر في ذلك فانه كره ذلك وهو أولى ما اتبع في ذلك \* وأما ما يروى عنه سرفوما  
 من شرب في إناء ذهب أو فضة أو اناء فيه شيء من ذلك فاسناده ضعيف ولهذا كان المباح من  
 الفضة انما يباح لنا استعماله عند الحاجة فأما بدون ذلك فيل يكره وقيل يحرم ولذلك كره أحمد الحلقة  
 في الاناء اتباعا لعبد الله بن عمر . والكرهية منه هل تحمل على التنزيه أو التحريم على قولين لأصحابه  
 وهذا المنع هو مقتضى النص والقياس فان تحريم الشيء مطلقا يقتضى تحريم كل جزء منه كما  
 ان تحريم الخنزير والميتة والدم يقتضى ذلك وكذلك تحريم الاكل والشرب في آية الذهب  
 والفضة يقتضى المنع من أباض ذلك وكذلك النهى عن لبس الحرير يقتضى النهى عن أباض  
 ذلك لولا ماورد من استثناء موضع إصبعين أو ثلاث أو أربع في الحديث الصحيح ولهذا وقع  
 الفرق في كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وكلام سائر الناس بين باب النهى والتحريم وباب  
 الامر والايجاب فاذا نهى عن شيء نهى عن بعضه واذا أمر بشيء كان أمرا بجميعه ولهذا كان  
 النكاح حيث أمر به كان أمرا بمجموعه وهو العقد والوطء وكذلك اذا أبيض كما في قوله  
 ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء ) ( حتى تنكح زوجا غيره ) ( وأنكحوا الايامي منكم والصالحين من  
 عبادكم وامائكم ) يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج . وحيث حرم النكاح كان تحريما  
 لأبماضه حتى يحرم العقد مفردا والوطء مفردا كما في قوله ( ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من  
 النساء الا ما قد سلف ) وكفى قوله ( حرمت عليكم أمهاتكم ) الآية الى آخرها وكفى قوله لا ينكح  
 المحرم ولا ينكح ونحو ذلك ولهذا فرق مالك وأحمد في المشهور عنه بين من حاف ليفعلن شيئا



فجعل بعضه أنه لا يبر ومن حلف لا يفعل شيئاً جعل بعضه أنه يحنت . وإذا كان تحريم الذهب والحرير على الرجال وآنية الذهب والفضة على الزوجين يقتضي شمول التحريم لأباض ذلك بقي اتخاذ اليسير لحاجة أو مطلقاً فالأخذ باليسير<sup>(١)</sup> ولهذا تنازع العلماء في جواز اتخاذ الآنية بدون استعمالها فرخص فيه أبو حنيفة والشافعي وأحمد في قول وإن كان المشهور عنهما تحريمه إذا الأصل أن ما حرم استعماله حرم اتخاذ كآلات الملاهي . وأما إن كانت الفضة التامة كثيرة ففيها أيضاً قولان في مذهب الشافعي وأحمد وفي تحديد الفرق بين الكثير واليسير والترخيص في لبس خاتم الفضة أو تحلية السلاح من الفضة وهذا فيه إباحة يسير الفضة مفرداً لكن في اللباس والتحلي وذلك يباح فيه مالا يباح في باب الآنية كما تقدم التنبيه على ذلك ولهذا غلط بعض الفقهاء من أصحاب أحمد حيث حكى قولاً بإباحة يسير الذهب تبعاً في الآنية عن أبي بكر عبد العزيز وأبو بكر إنما قال ذلك في باب اللباس والتحلي كعلم الذهب ونحوه . وفي يسير الذهب في باب اللباس عن أحمد أقوال (أحدها) الرخصة مطلقاً لحديث معاوية نهي عن الذهب إلا مقطعاً ولعل هذا القول أقوى من غيره وهو قول أبي بكر (والثاني) الرخصة في السلاح فقط (والثالث) في السيف خاصة وفيه وجه بتحريمه مطلقاً لحديث أسماء لا يباح من الذهب ولا خريصة<sup>(٢)</sup> والخريصة عين الجرادة<sup>(٣)</sup> لكن هذا قد يحمل على الذهب المفرد دون التابع ولا ريب أن هذا محرم عند الأئمة الأربعة لأنه قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهي عن خاتم الذهب وإن كان قد لبسه من الصحابة من لم يبلغه النهي ولهذا فرق أحمد وغيره بين يسير الحرير مفرداً كالثوب فنهي عنه وبين يسيره تبعاً كالعلم إذا الاستثناء وقع في هذا النوع فقط . فكما يفرق في الرخصة بين اليسير والكثير فيفرق بين التابع والمفرد ويحمل قول معاوية إلا مقطعاً على التابع لغيره وإذا كانت الفضة قدر خص منها في باب اللباس والتحلي في اليسير وإن كان مفرداً فالذين رخصوا في اليسير أو الكثير التابع في الآنية أحقوها بالحرير الذي أيسر يسيره تبعاً للرجال في الفضة التي أيسر يسيرها مفرداً أولاً ولهذا أيسر في أحد قولي العلماء وهو إحدى الروايتين عن أحمد حلية المنطقة من الفضة وما يشبه ذلك من لباس الحرب كالخوذات والجوشن والران وحائل السيف وأما تحلية

(١) كذا بالأصل ولعله سقط من العبارة شيء والله أعلم اهـ . مصححه (٢) مصفر خرص بالضم وهي

الحاكمة الصغيرة من حلي الأذن اهـ . مصححه (٣) كذا بالأصل

السيف بالفضة فليس فيه هذا الخلاف . والذين منعوا قالوا الرخصة وقعت في باب اللباس دون باب الآتية وباب اللباس اوسع كما تقدم وقد يقال ان هذا اقوى اذ لا أثر في هذه الرخصة والقياس كما ترى واما المصنوب بالذهب فهذا دخل في النهي سواء كان قليلا او كثيرا والخلاف المذكور في الفضة متف هنا لكن في سير الذهب في الآتية وجه للرخصة فيه واما التوضؤ والاغتسال من آتية الذهب والفضة فهذا فيه نزاع معروف في مذهب احمد لكن معركب على احدى الروايتين بل اشهرها عنه في الصلاة في الدار المنصوبة واللباس المحرم كالحرير والمنصوب والحج بالمال الحرام وذبح الشاة بالسكين المحرمة ونحو ذلك مما فيه أداء واجب واستحلال محظور فأما على الرواية الاخرى التي يصحح فيها الصلاة والحج ويبيح الذبح فانه يصحح الطهارة من آتية الذهب والفضة . وأما على المنع فلا صحابه قولان احدهما الصحة كما هو قول الخرق وغيره والثاني البطلان كما هو قول أبي بكر طردا لقياس الباب . والذين نصروا قول الخرق اكثر اصحاب احمد فرقوا بفرقين (احدهما) ان المحرم هنا منفصل عن العبادة فان الاناء منفصل عن المتطهر بخلاف لابس المحرم وآكله والجالس عليه فانه مباشر له (قالوا) فاشبهه بالذهب الى الجمعة بدابة منصوبة وضعف آخرون هذا الفرق بانه لا فرق بين ان يمس يده في الاناء المحرم وبين ان يعترف منه وبان النبي صلى الله عليه وسلم جعل الشارب من آتية الذهب والفضة انما يجر جر في بطنه نار جهنم وهو حين انصباب الماء في بطنه يكون قد انفصل عن الاناء (والفرق الثاني) وهو افاقه قالوا التحريم اذا كان في ركن العبادة وشرطها أثر فيها كما اذا كان في الصلاة في اللباس او البقعة وأما اذا كان في اجنبي عنها لم يؤثر والاناء في الطهارة اجنبي عنها فلماذا لم يؤثر فيها والله اعلم

﴿مسئلة﴾ في لمس النساء هل ينقض الوضوء أم لا

(الجواب) الحمد لله . أما نقض الوضوء بلمس النساء فلا فقهاء فيه ثلاثة أقوال طرفان ووسط (اضعفا) أنه ينقض اللبس وان لم يكن لشهوة اذا كان الملموس مظنة للشهوة وهو قول الشافعي تمسكا بقوله تعالى (أو لامستم النساء) وفي القراءة الاخرى او لمستم (القول الثاني) ان اللبس لا ينقض بحال وان كان لشهوة كقول أبي حنيفة وغيره وكلا القولين يذكر رواية عن أحمد لكن ظاهر مذهبه كذهب مالك والفقهاء السبعة أن اللبس ان كان لشهوة نقض والا فلا وليس في السئلة قول متوجه الا هذا القول أو الذي قبله . فأما تعليق النقض بمجرد اللبس



فهذا خلاف الأصول وخلاف إجماع الصحابة وخلاف الآثار وليس مع قائله نص ولا قياس  
فإن كان اللمس في قوله تعالى (أو لمستم النساء) إذا أريد به اللمس باليد والقبلة ونحو ذلك كما قاله  
ابن عمر وغيره فقد علم أنه حيث ذكر مثل ذلك في الكتاب والسنة فإنما يراد به ما كان  
لشهوة مثل قوله في آية الاعتكاف (ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) ومباشرة المعتكف  
لغير شهوة لا تحرم عليه بخلاف المباشرة لشهوة وكذلك المحرم الذي هو أشد لو باشر المرأة  
لغير شهوة لم يحرم عليه ولم يجب عليه به دم وكذلك قوله (ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن)  
وقوله (لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن) فإنه لو مسها مسيسا خاليا من غير شهوة  
لم يجب به عدة ولا يستقر به مهر ولا تنتشر به حرمة المصاهرة باتفاق العلماء بخلاف ما لو مس  
المرأة لشهوة ولم يخل بها ولم يطأها ففي استقرار المهر بذلك نزاع معروف بين العلماء في مذهب  
أحمد وغيره. فمن زعم أن قوله (أو لمستم النساء) يتناول اللمس وإن لم يكن لشهوة فقد خرج عن اللغة  
التي جاء بها القرآن بل وعن لغة الناس في عرفهم فإنه إذا ذكر اللمس الذي يقرن فيه بين  
الرجل والمرأة علم أنه مس الشهوة كما أنه إذا ذكر الوطء المقرون بين الرجال والمرأة علم أنه  
الوطء بالفرج لا بالقدم. وأيضا فإنه لا يقول إن الحكم معلق بلمس النساء مطلقا بل بصنف  
من النساء وهو ما كان مظنة الشهوة فأما مس من لا يكون مظنة كذوات المحارم والصغيرة  
فلا يقض بها فقد ترك ما ادعاه من الظاهر واشترط شرطا لا أصل له بنص ولا قياس فإن  
الأصول المنصوصة تفرق بين اللمس لشهوة واللمس لغير شهوة. لا تفرق بين أن يكون  
الممس مظنة الشهوة أو لا يكون وهذا هو اللمس المؤثر في العبادات كلها كالأحرام والاعتكاف  
والصيام وغير ذلك وإذا كان هذا القول لا بدل عليه ظاهر اللفظ ولا القياس لم يكن له أصل  
في الشرع. وأما من علق النقض بالشهوة فالظاهر المعروف في مثل ذلك دليل له وقياس  
أصول الشريعة دليل. ومن لم يجعل اللمس ناقضا بحال فإنه يجعل اللمس إنما أريد به الإجماع كما  
في قوله تعالى (وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) ونظائره كثيرة. وفي السنن أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ لكن سكت فيه. وأيضا فمن المعلوم أن مس  
الناس نساءهم مما تم به البأوى ولا يزال الرجل يحس امرأته فلو كان هذا مما ينقض الوضوء  
لكان النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبينه لأمته ولكان مشهورا بين الصحابة ولم ينقل أحد إن أحدا

من الصحابة كان يتوضأ بمجرد ملاقة يده لامرأته أو غيرها ولا يقل أحد في ذلك حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم فلم أن ذلك قول باطل والله أعلم .  
 ﴿مسئلة﴾ هل التغليس أفضل أم الاسفار ؟

(الجواب) الحمد لله . بل التغليس أفضل اذا لم يكن ثم سبب يقتضي التأخير فان الاحاديث الصحيحة المستفيضة عن النبي صلى الله عليه وسلم تبين انه كان يغتسل بصلاة الفجر كما في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الفجر فيشبهه معه نساء من المؤمنات متلفعات بمروطهن ثم يرجعن الى بيوتهن ما يعرفن أحد من الغلس والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن في مسجده قناديل كما في الصحيحين عن ابي برزة الأسلمي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بما بين الستين آية الى المائة وينصرف منها حين يعرف الرجل جليسه وهذه القراءة هي نحو نصف جزء أو ثلث جزء وكان فراغه من الصلاة حين يعرف الرجل جليسه وهكذا في الصحيح من غير هذا الوجه انه كان يغتسل بالفجر وكذلك خلفاؤه الراشدون بعده وكان بعده أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها فنشأ في دولتهم فقهاء وأواعادتهم فظنوا ان تأخير الفجر والمصر أفضل من تقديمها وذلك غلط في السنة . واحتجوا بما رواه الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أسفروا بالفجر فانه أعظم للاجر وقد صححه الترمذي وهذا الحديث لو كان معارضاً لم يقاومها لان تلك في الصحيحين وهي مشهورة مستفيضة والخبر الواحد اذا خالف المشهور المستفيض كان شاذاً وقد يكون منسوخاً لان التغليس هو قبله حتى مات وفعل الخلفاء الراشدون بعده . وقد ناول الطحاوى من أصحاب أبي حنيفة وغيره كتابي حفص<sup>(١)</sup> البرمكي من أصحاب أحمد وغيرهما تولد أسفروا بالفجر على ان المراد الاسفار بالخروج منها أي اطلوا صلاة الفجر حتى تخرجوا منها . فمن وقيل المراد بالاسفار اليين أي صلوا اذا بين البحر وانكشف ووضح فان في الصحيحين عن ابن مسعود قال . ارات رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة تيررتها الا صلاة الفجر بمزدلفة وصلاة المغرب بجمع وصلاة الفجر انما صلاها يومئذ بعد طلوع الزجر هكذا في صحيح مسلم عن جابر قال صلى صلاة الفجر بين برق الصبر وانما مراد الله بن مسعود انه كان يؤخر الفجر عن أول طلوع الفجر حتى يتبين وينكشف ويظهر وذلك اليوم عجائبه وبهذا تنفق معاني



أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم وأما إذا أخرها لسبب يقتضي التأخير مثل المتيم عادة إنما يؤخرها ليصلي آخر الوقت بوضوء والمنفرد يؤخرها حتى يصلي آخر الوقت في جماعة أو أن يقدر على الصلاة آخر الوقت قائما وفي أول الوقت لا يقدر إلا قاعداً ونحو ذلك مما يكون فيه فضيلة تزيد على الصلاة في أول الوقت فالتأخير لذلك أفضل والله أعلم .

﴿مسئلة﴾ هل تجزئ الصلاة قدام الامام أم لا

﴿الجواب﴾ الحمد لله . أما صلاة المأموم قدام الامام ففيها ثلاثة أقوال للعلماء (أحدها) أنها تصح مطلقا وإن قبل أنها تكره وهذا هو المشهور من مذهب مالك والقول القديم للشافعي (والقول الثاني) أنها لا تصح كذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد في المشهور من مذهبيهما (والثالث) أنها تصح مع العذر دون غيره مثل ما إذا كان زحمة فلم يمكنه أن يصلي الجمعة والجماعة الاقدام الامام فتكون صلاته قدام الامام خيرا من ترك الصلاة وهذا قول طائفة من العلماء وهو قول في مذهب أحمد وغيره وهو أعدل الأقوال وأرجحها وذلك لأن ترك التقدم على الامام غاية أن يكون واجبا من واجبات الصلاة في الجماعة والواجبات كلها تسقط بالعجز وهكذا يسقط عن المصلي ما يعجز عنه من القيام والقراءة واللباس والطهارة وغير ذلك وأما الجماعة فإنه يجلس في الاوتار المتابعة الامام ولو فعل ذلك منفردا عمدا بطلت صلاته وإذا أدركه ساجدا أو قاعدا كبر وسجد معه وقعد معه لأجل المتابعة مع أنه لا يعتد له بذلك ويسجد لسهو الامام وإن كان هو لم يسه . وأيضا ففي صلاة الخوف يستدبر القبلة ويعمل العمل الكثير ويفارق الامام قبل السلام ويقضي الركعة الاولى قبل سلام الامام وغير ذلك مما يفعله لأجل الجماعة ولو فعله لغير عذر بطلت صلاته . وأبلغ من ذلك أن مذهب البصريين وأكثر أهل الحديث أن الامام الراتب إذا صلى جالسا صلى المأمومون جلوسا لأجل متابعته فيتركون القيام الواجب لأجل المتابعة كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون . والناس في هذه المسئلة على ثلاث أقوال قيل لا يؤم القاعد القائم فإن ذلك من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم كقول مالك ومحمد بن الحسن . وقيل بل يؤمهم ويقومون فإن الامر بالقعود منسوخ كقول أبي حنيفة والشافعي . وقيل ذلك محكم وقد فعله غير واحد من الصحابة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم كأبي سعيد بن خضير وغيره وهذا مذهب حماد بن زيد وأحمد بن حنبل وغيرهما . وبلى هذا فلو

صلوا قياما ففي صحة صلاتهم قولان \* والمقصود هنا أن الجماعة تفعل بحسب الامكان فاذا كان المأموم لا يمكنه الاتمام بامامه الا قدومه كان غاية ما في هذا الباب انه ترك الوقت لاجل الجماعة وهذا أخف من غيره ومثل هذا يسوغ له الصلاة خلف الصف ولم يدع الجماعة ولم يجذب أحدا يصلي معه كما ان المرأة اذا لم تجد امرأة تصافها فاتها تقف وحدها خلف الصف باتفاق الأئمة وهو انما أمر بالمصافاة مع الامكان لامع العجز عن المصافاة والله أعلم \*

﴿ مسألة ﴾ في الصلاة يوم الجمعة بالسجدة هل تجب المداومة عليها أم لا \*

﴿ الجواب ﴾ الحمد لله \* ليست قراءة ألم تنزيل التي فيها السجدة ولا غيرها من ذوات السجود واجبة في فجر الجمعة باتفاق الأئمة. ومن اعتقد ذلك واجبا أو ذم من ترك ذلك فهو ضال مخطئ يجب عليه ان يتوب من ذلك باتفاق الأئمة وانما تنازع العلماء في استحباب ذلك وكرهه فممند مالك يكره ان يقرأ بالسجدة في الجهر والصحيح انه لا يكره كقول أبي حنيفة والشافعي وأحمد لانه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سجد في المشاء باذا السماء انشقت وثبت عنه في الصحيحين انه كان يقرأ في الفجر يوم الجمعة ألم تنزيل وهل أتى. وعند مالك يكره ان يقصد سورة بعينها \* وأما الشافعي وأحمد فيستحبون ما جاءت به السنة مثل الجمعة والمناقين في الجمعة والذاريات واقتربت في العيد وألم تنزيل وهل أتى في فجر الجمعة لكن هنا مسثلان نافئان (احدهما) انه لا يستحب ان يقرأ بسورة فيها سجدة أخرى باتفاق الأئمة فليس الاستحباب لاجل السجدة بل للسورتين والسجدة جاءت اتفاقا فان هاتين السورتين فيهما ذكر ما يكون في يوم الجمعة من الخلق والبعث (الثانية) انه لا ينبغي المداومة عليها بحيث يتوهم الجهال انها واجبة وأن ناركها مسي بل ينبغي تركها أحيانا لعدم وجوبها والله أعلم \*

﴿ مسألة ﴾ في صلاة الجماعة هل هي فرض عين أم فرض كفاية أم سنة مؤكدة فان كانت فرض عين وصلى أحد وحده من غير عذر هل تسح صلاته أم لا وما أقوال العلماء في ذلك وما حجة كل واحد منهم وما الراجع من قولهم \*

﴿ الجواب ﴾ الحمد لله \* اتفق العلماء على انها من أوكد العبادات وأجل الطاعات وأعظم شعائر الاسلام رضى ما ثبت من فضلها عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال بفضل صلاة الرجل في الجماعة على صلاته وحده بخمس وعشرين درجة هكذا في حديث أبي هريرة وأبي



سعيد بخمس وعشرين وفي حديث ابن عمر بسبع وعشرين والثلاثة في الصحيح وقد جمع بينهما  
بان حديث الخمس والعشرين ذكر فيه الفضل الذي بين صلاة المنفرد والصلاة في الجماعة  
والفضل خمس وعشرون وحديث السبع والعشرين ذكر فيه صلاته منفردا وصلاته في الجماعة  
والفضل بينهما فصار المجموع سبعا وعشرين ومن ظن من المتسكة أن صلاته وحده أفضل  
إما في خلوته وإما في غير خلوته فهو مخطئ ضال وأضل منه من لم ير الجماعة إلا خلف الإمام  
المعصوم فمطل المساجد عن الجمع والجماعات التي أمر الله تعالى بها ورسوله صلى الله عليه وسلم  
وعمر المشاهد بالبدع والضلالات التي نهى الله عنها ورسوله وصار مشابها لمن نهى عن عبادة  
الرحمن وأمر بعبادة الأوثان فإن الله سبحانه شرع الصلاة وغيرها في المساجد كما قال تعالى  
(ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها) وقال تعالى (ولا  
تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) وقال تعالى (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند  
كل مسجد) وقال تعالى (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله) إلى قوله (إنما يعمروا مساجد  
الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فسي أولئك أن  
يكونوا من المهتدين) وقال تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها  
بالغزو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) الآية  
وقال تعالى (وان للمساجد فلا تدعوا مع الله أحدا) وقال تعالى (ومساجد يذكر فيها اسم الله  
كثيرا) \* وأما مشاهد القبور ونحوها فقد اتفق أئمة المسلمين على أنه ليس من دين الإسلام أن  
تخص بصلاة أو دعاء أو غير ذلك . ومن ظن أن الصلاة والدعاء والذكر فيها أفضل منه في  
المساجد فقد كفر بل نواترت السنن بالنهي عن اتخاذها لذلك كما ثبت عنه في الصحيحين أنه قال  
لئن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك  
لا برز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجدا \* وفي الصحيحين أيضا أنه ذكر له كنيسة بارض الحبشة  
وما فيها من الحسن والتصاوير فقال أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا  
وصوروا فيه تلك التصاوير أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة \* وثبت عنه في صحيح مسلم . ن  
حديث جندب أنه قال قبل أن يموت بخمس أن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا  
فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك \* وفي المسند عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ان

من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد • وفي موطأ مالك  
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا  
 قبور أنبيائهم مساجد • وفي السنن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا تتخذوا قبوري عيدا وصلوا  
 علي حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني • والمقصود هنا ان أئمة المسلمين متفقون على ان إقامة  
 الصلوات الخمس في المساجد هي من أعظم العبادات وأجل القربات ومن فضل تركها عليها  
 إثارا للخلوة والانفراد على الصلوات الخمس في الجماعات أوجمل الدعاء والصلاة في المشاهد  
 أفضل من ذلك في المساجد فقد انمخلع من رتبة الدين واتبع غير سبيل المؤمنين (ومن يشاقق  
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت  
 مصيرا) ولكن تنازع العلماء بعد ذلك في كونها واجبة على الأعيان أو على الكفاية  
 أو سنة مؤكدة على ثلاثة أقوال (قيل) هي سنة مؤكدة فقط وهذا هو المعروف عن  
 أصحاب أبي حنيفة وأكثر أصحاب مالك وكثير من أصحاب الشافعي وبذكر رواية عن  
 أحمد (وقيل) هي واجبة على الكفاية وهذا هو المرجع في مذهب الشافعي وقول بعض  
 أصحاب مالك وقول في مذهب أحمد (وقيل) هي واجبة على الأعيان وهذا هو المنصوص  
 عن أحمد وغيره من أئمة السلف وقهاء الحديث وغيرهم • وهؤلاء تنازعوا فيما إذا صلى منفردا  
 لغير عذر هل تصح صلاته على قولين (أحدهما) لا تصح وهو قول طائفة من قدماء أصحاب  
 أحمد ذكره القاضي أبو يعلى في شرح المذهب عنهم وبعض متأخريهم كابن عقيل وهو قول  
 طائفة من السلف واختاره ابن حزم وغيره (والثاني) تصح مع ائمة بالترك وهذا هو المأثور عن  
 أحمد وقول أكثر أصحابه • والذين نفوا الوجوب احتجوا بتفضيل النبي صلى الله عليه وسلم  
 صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده (قالوا) ولو كانت واجبة لم تصح صلاة المنفرد ولم يكن  
 هناك تفضيل وحملوا ما جاء من هم النبي صلى الله عليه وسلم بالتحريق على من ترك الجمعة أو  
 على المناقذين الذين كانوا يتخلفون عن الجماعة مع النفاق وأن تحريقهم كان لاجل النفاق لا لاجل  
 ترك الجماعة مع الصلاة في البيوت • وأما الموجبون فاحتجوا بالكتاب والسنة والآثار • أما  
 الكتاب فقول تعالى (واذا كنت فيهم فأقم لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) الآية وفيها  
 دليلان (أحدهما) انه أمرهم بصلاة الجماعة معه في حال الخوف وذلك دليل على وجوبها حال



الخوف وهو يدل بطريق الأولى على وجوبها حال الأمن (الثاني) أنه من صلاة الخوف جماعة وسوغ<sup>(١)</sup> فيها مالا يجوز لنير عذر كاستدبار القبلة والعمل الكثير فانه لا يجوز لنير عذر بالاتفاق وكذلك مفارقة الامام قبل السلام عند الجمهور . وكذلك التخلف عن متابعة الامام كما يتخلف الصف المؤخر بعد ركوعه مع الامام اذا كان العدو امامهم (قالوا) وهذه الامور تبطل الصلاة لو فعلت لنير عذر فلم تكن الجماعة واجبة بل مستحبة لكان قد التزم فعل محذور . مبطل للصلاة وترك المتابعة الواجبة في الصلاة لاجل فعل مستحب مع انه قد كان من الممكن ان يصلوا وحدانا صلاة تامة فلم انها واجبة . وايضا فقوله تعالى ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ) إما ان يراد به المقارنة في الفعل وهي الصلاة جماعة وإما ان يراد به ما يراد بقوله ( وكونوا مع الصادقين ) فان أريد الثاني لم يكن فرق بين قوله صلوا مع المصلين وصوموا مع الصائمين واركعوا مع الراكعين والسياق يدل على اختصاص الركوع بذلك (فان قيل) فالصلاة كلها تفعل في الجماعة (قيل) خص الركوع بالذکر لانه به تدرك الصلاة فمن أدرك الركعة فقد أدرك السجدة فامر بما يدرك به الركعة كما قال تعالى ( يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ) فانه لو قيل اقنتي مع القانتين لدل على وجوب ادراك القيام ولو قيل اسجدي لم يدل على وجوب ادراك الركوع بخلاف قوله اركعي مع الراكعين فانه يدل على الامر بادراك الركوع وما بعده دون ما قبله وهو المطلوب (واما السنة) فلا حاديت المستفيضة في هذا الباب مثل حديث أبي هريرة المتفق عليه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لقد همت ان آمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلا فيصلي بالناس ثم أنطلق الى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار فهم بتحريق من لم يشهد الصلاة . وفي لفظ قال أثقل الصلاة على المناقطين صلاة العشاء والفجر ولو يعلمون ما فيها لاتوهما ولو حيوأ ولقد همت ان آمر بالصلاة فتقام الحديث . وفي حديث في المسند وغيره لولا ما في البيوت من النساء والذرية لأمرت أن تقام الصلاة الحديث . فبين صلى الله عليه وسلم انه هم بتحريق البيوت على من لم يشهد الصلاة وبين أنه انما نعه من ذلك من فيها من النساء والذرية فانهم لا يجب عليهم شهود الصلاة وفي تحريق البيوت قتل من لا يجوز قتله وكان ذلك بمنزلة اقامة الحد على الحبلى وقد قال سبحانه ( ولولا رجال مؤمنون

ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما \* ومن حمل ذلك على ترك شهود الجمعة فسياق الحديث بين ضعف قوله حيث ذكر صلاة العشاء والفجر ثم أتبع ذلك بهمه بتحريق من لم يشهد الصلاة \* وأما من حمل العقوبة على النفاق لا على ترك الصلاة فقوله ضعيف لا وجه (أحدها) أن النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يقتل المنافقين على الأمور الباطنة وإنما يعاقبهم على ما يظهر منهم من ترك واجب أو فعل محرم فلو لا أن في ذلك ترك واجب لما حرقهم (الثاني) أنه رتب العقوبة على ترك شهود الصلاة فيجب ربط الحكم بالسبب الذي ذكره (الثالث) أنه سيأتي أن شاء الله حديث ابن أم مكتوم حيث استأذنه أن يصلي في بيته فلم يأذن له وابن أم مكتوم رجل مؤمن من خيار المؤمنين أتى عليه القرآن وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستخلفه على المدينة وكان يؤذن للنبي صلى الله عليه وسلم (الرابع) أن ذلك - بجهة على وجوبها أيضا كما قد ثبت في صحيح مسلم وغيره عن عبد الله بن مسعود أنه قال من سره أن يلتقي الله غدا مسلما فليصل هذه الصلوات الخمس حيث ينادى بهن فإن الله شرع لنبيه صلى الله عليه وسلم سنن الهدى وإن هذه الصلوات الخمس في المساجد التي ينادى بهن من سنن الهدى وإنكم لو صليتم في بيوتكم كما صلى هذا المتخلف في بيته تركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف \* فقد أخبر عبد الله بن مسعود أنه لم يكن يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق . وهذا دليل على استقرار وجوبها عند المؤمنين ولم يعلموا ذلك إلا من جهة النبي صلى الله عليه وسلم إذ لو كانت عندهم مستحبة كقيام الليل والتطوعات التي مع الفرائض وصلاة الضحى ونحو ذلك كان منهم من يفعلها ومنهم من لا يفعلها مع إيمانه كما قال له الأعرابي والله لا أزيد على ذلك<sup>(١)</sup> ولا أقص منه فقال أفلح إن صدق . ومعلوم أن كل أمر كان لا يتخلف عنه إلا منافق كان واجبا على الأعيان كخروجهم إلى غزوة تبوك فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر به المسلمين جميعا لم يأذن لاحد في التخلف إلا من ذكر أن له عذرا فاذن له لاجل عذره ثم لما رجع كشف الله أسرار المنافقين وهتك أستارهم وبين أنهم تخلفوا لغير عذر . والذين تخلفوا لغير عذر مع الإيمان عوقبوا بالهجر



حتى هجران نسائهم لم حتى تاب الله عليهم (فإن قيل) فأنتم اليوم تحكمون بشقاق من تختلف عنها  
 وتجاوزون تحريق البيوت عليه إذا لم يكن فيها ذرية (قيل له) من الأفتال ما يكون واجبا ولكن  
 تأويل التأويل يسقط الحد عنه وقد صار اليوم كثير ممن هو مؤمن لا يراها واجبة عليه فيتركها  
 متأولا وفي زمن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لاحد تأويل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد  
 باشرهم بالإيجاب \* وأيضا مما ثبت في الصحيح والسنن أن أعمى استأذن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أن يصلي في بيته فأذن له فلما ولى دعاه فقال هل تسمع النداء قال نعم قال فأجب فأمره  
 بالإجابة إذا سمع النداء ولهذا أوجب أحمد الجماعة على من سمع النداء \* وفي لفظ في السنن أن  
 ابن أم مكتوم قال يا رسول الله اني رجل شاسع الدار وانت المدينة كثيرة الهوام ولى قائد  
 لا يلائني فهل تجدلي رخصة ان أصلي في بيتي فقال هل تسمع النداء قال نعم قال لا أجعلك رخصة  
 وهذا نص في الإيجاب للجماعة مع كون الرجل مؤمنا \* وأما احتجاجهم بتفضيل صلاة الرجل  
 في الجماعة على صلاته وحده فعنه جوابان مبنيان على صحة صلاة المنفرد لغير عذر فمن صحح صلاته  
 قال الجماعة واجبة وليست شرطا في الصحة كالوقت فانه لو أصر العصر الى وقت الاصفرار كان  
 آثما مع كون الصلاة صحيحة بل وكذلك لو أخرها الى ان يبقى مقدار ركعة كما ثبت في الصحيح  
 من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر \* قال والتفضل لا يدل على  
 ان المفضل جائز فقد قال تعالى (إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا  
 البيع ذلكم خير لكم) فجعل السعي الى الجمعة خيرا من البيع والسعي واجب والبيع حرام وقال  
 تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم) \* ومن قال لا تصح  
 صلاة المنفرد الا لمذراحتج بأدلة الوجوب. قال وما ثبت وجوبه في الصلاة كان شرطا في الصحة  
 كسائر الراجبات وأما الوقت فلا يمكن تلافيه فإذا فات لم يمكن فعل الصلاة فيه فظير ذلك فوت  
 الجمعة وفوت الجماعة التي لا يمكن استدراكها فإذا فوت الجمعة الواجبة كان آثما وعليه الظاهر اذا لم يمكن  
 سوى ذلك وكذلك من فوت الجماعة الواجبة التي يجب عليه شهودها وليس هناك جماعة أخرى  
 فانه يصلي منفردا وتصح صلاته هنا لعدم امكان صلاته جماعة كما يصح الظاهر من تفوته الجمعة وليس  
 وجوب الجماعة بأعظم من وجوب الجمعة وإنما الكلام فيمن صلى في بيته منفردا لغير لمذرت ثم أقيمت  
 الجماعة فهذا عندهم عليه أن يشهد الجماعة كمن صلى الظهر قبل الجمعة عليه أن يشهد الجمعة <sup>(١)</sup> واستدلوا

(١) في نسخة كما على من حل الظهر قبل الجمعة أن يشهد الجمعة

على ذلك بحديث أبي هريرة الذي في السنن عنه صلى الله عليه وسلم من سمع النداء ثم لم يجب من غير عذر فلا صلاة له \* ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد فان هذا معروف من كلام علي وقد رواه الدارقطني وغيره مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوى ذلك بعض الحفاظ (قالوا) ولا يعرف في كلام الله ورسوله حرف النفي دخل على فعل شرعي الا لترك واجب فيه كقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بام القرآن ولا ايمان لمن لا امانة له ونحو ذلك \* واجاب هؤلاء عن حديث التفضيل بأن قالوا هو محمول على المذخور كالمرضى ونحوه فان هذا بمنزلة قوله صلى الله عليه وسلم صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم وصلاة القائم على النصف من صلاة القاعد وان تفضيله صلاة الرجل في جماعة على صلته وحده كتفضيله صلاة القائم على صلاة القاعد ومعلوم ان القيام واجب في صلاة الفرض دون النفل كما ان الجماعة واجبة في الفرض دون النفل \* وتام الكلام في ذلك أن العلماء تنازعوا في هذا الحديث (١) هل المراد بهما المذخور أو غيره على قولين فقالت طائفة المراد بهما غير المذخور \* قالوا لان المذخور اجره تام بدليل ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم \* قالوا فاذا كان المريض والمسافر يكتب لهما ما كان يعملان في الصحة والاقامة كيف يكون صلاة المذخور قاعداً أو منفردا دون صلته في الجماعة قائما \* وحمل هؤلاء تفضيل صلاة القائم على النفل دون الفرض لان القيام في الفرض واجب ومن قال هذا القول لزمه ان يجوز تطوع الصحيح مضطجعا لانه قد ثبت أنه قال ومن صلى قاعدا فله نصف أجر القائم \* وقد طرد هذا الدليل طائفة من متأخري أصحاب الشافعي وأحمد وجوزوا ان يتطوع الرجل مضطجعا لغير عذر لاجل هذا الحديث ولتعذر حمله على المريض كما تقدم ولكن أكثر العلماء انكروا ذلك وعدوه بدعة وحدثا في الاسلام وقالوا لا يعرف أن احدا قط صلى في الاسلام على جنبه وهو صحيح ولو كان هذا مشروعا لفعله المسلمون على عهد نبيهم صلى الله عليه وسلم أو بعده وفضله النبي صلى الله عليه وسلم ولو حرة لتبين الجواز وقد كان يتطوع قاعدا ويصلي على راحته قبل أي وجه توجهت به ويوتر عليها غير انه لا يصلي عليها المكتوبة فلو كان هذا سائغا لفعله ولو حرة أو لفعله أصحابه \* وهؤلاء



الذين انكروا هذا مع ظهور حجبتهم قد تناقض من لم يوجب الجماعة منهم حيث حملوا قوله  
تفضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده بخمس وعشرين درجة على انه اراد غير المذخور  
فيقال لهم لم كان التفضيل هنا في حق غير المذخور والتفضيل هناك في حق المذخور وهل هذا الا  
تناقض وأما من أوجب الجماعة وحمل التفضيل على المذخور فطرد دليله وحينئذ فلا يكون  
في الحديث حجة على صحة صلاة المنفرد لغير عذر \* وأما ما احتج به منازعهم من قوله اذا  
مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم فجوابهم عنه ان هذا  
الحديث دليل على انه يكتب له مثل الثواب الذي كان يكتب له في حال الصحة والاقامة  
لاجل نيته له وعجزه عنه بالمعذر \* وهذه قاعدة الشريعة أن من كان عازما على الفعل عزمًا  
جازما وفعل ما يقدر عليه منه كان بمنزلة الفاعل فهذا الاى كان له عمل في صحته واقامته عزمه  
أنه يفعله وقد فعل في الرض والسفر ما أمكنه فكان بمنزلة الفاعل كما جاء في السنن فيمن تطهر  
في بيته ثم ذهب الى المسجد ليدرك الجماعة فوجدها قد فاتت أنه يكتب له أجر صلاة الجماعة  
وكما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم إن بالمدينة لرجالا ما سرتهم مسيرا ولا قطعتم  
وأديا الا كانوا معكم قالوا وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذر وقد قال تعالى (لا يستوى  
المتقاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) الآية. فهذا  
ومثله بين ان المذخور يكتب له مثل ثواب الصحيح اذا كانت نيته أن يفعل وقد عمل ما يقدر عليه  
وذلك لا يقتضى ان يكون نفس عمله مثل عمل الصحيح فليس في الحديث أن صلاة المريض نفسها  
في الاجر مثل صلاة الصحيح ولا أن صلاة المنفرد المذخور في نفسها مثل صلاة الرجل في الجماعة  
وانما فيه أن يكتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم كما يكتب له أجر صلاة الجماعة اذا  
فاته مع قصده لها \* وأيضا فليس كل مذكور يكتب له مثل عمل الصحيح وانما يكتب له اذا كان  
يقصد عمل الصحيح ولكن عجز عنه فالحديث يدل على ان من كان من عادته الصلاة في جماعة  
والصلاة قائما ثم ترك ذلك لمرضه فانه يكتب له ما كان يعمل وهو صحيح مقيم. وكذلك من تطوع  
على الراحلة في السفر وقد كان يتطوع في الحضر قائما يكتب له ما كان يعمل في الاقامة. فأما من لم  
تكن عادته الصلاة في جماعة ولا الصلاة قائما اذا مرض فعلى وحده أو صلى قاعدا فهذا لا يكتب  
له مثل صلاة المقيم الصحيح \* ومن حمل الحديث على غير المذخور يلزمه ان يحمل صلاة هذا قاعدا

مثل صلاة القائم وصلاته منفردا مثل الصلاة في جماعة وهذا قول باطل لم يدل عليه نص ولا قياس ولا قاله أحد . وأيضا فيقال تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم لصلاة الجماعة على صلاة المنفرد ولصلاة القائم على صلاة القاعد والقاعد على المضطجع إنما دل على فضل هذه الصلاة على هذه الصلاة حيث يكون كل من الصلاتين صحيحة . أما كون هذه الصلاة المفضولة تصح حيث تصح تلك أو لا تصح فالحديث لم يدل عليه بتي ولا إنبات ولا سبق الحديث لاجل بيان صحة الصلاة وفسادها بل وجوب القيام والعود وسقوط ذلك وجوب الجماعة وسقوطها يتلقى من أدلة أخر . وكذلك أيضا كون هذا المذخور يكتب له تمام عمله أولا يكتب لم يتعرض له هذا الحديث بل يتلقى من أحاديث أخر وقد بينت سائر النصوص أن تكميل الثواب هو لمن كان يعمل العمل الفاضل وهو صحيح مقيم لا لكل أحد وبينت نصوص أخر وجوب القيام في الفرض كقوله لسمران بن الحصين صل قائما فإن لم تستطع قاعدا فإن لم تستطع فلي جنب وبين جواز التطوع قاعدا كما رآهم وهم يصلون قعودا فأقرهم على ذلك وكان يصلي قاعدا مع كونه كان يتطوع على الراحة في السفر كذلك بينت نصوص أخر وجوب الجماعة فيعطي كل حديث حقه فليس بينها تعارض ولا تناف وإنما يظن التعارض والتنافي من حملها مالا تدل عليه ولم يعطها حقها بسوء نظره وتأويله والله سبحانه أعلم .

﴿ مسألة ﴾ في رجل لا يطمئن في صلاته ويرفع رأسه قبل الإمام ويخفضه قبله وقد نهى عن ذلك فلم ينته فما حكم صلاته وما يجب عليه في نفسه .

﴿ الجواب ﴾ الحمد لله . الطمأنينة في الصلاة واجبة وتاركها مسمى . باتفاق الأئمة بل جمهور أئمة الاسلام كمالك والشافعي وأحمد وإسحق وإبي يوسف صاحب أبي حنيفة <sup>(١)</sup> وأبو حنيفة ومحمد لا يخالفون في أن تارك ذلك مسمى . غير محسن بل هو آثم عاص تارك لأوجب . وغيرهم يوجبون الإعادة على من ترك الطمأنينة . ودليل وجوب الإعادة أن في الصحيحين أن رجلا صلى في المسجد ركعتين ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فمسل فانك لم تصل مرين أو ثلاثا فقال والذي بمنك بالحق ما أحسن غير هذا فطمني ما يجزئني في صلاتي فقال إذا قمت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن



واكثرت ارفع حتى تعدل قائم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم اجلس حتى تطمئن جالسا ثم  
 اقبل ذلك في صلاتك كلها فهذا كان رجلا جاهلا ومع هذا فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن  
 يعيد الصلاة واخبره أنه لم يصل \* فتبين بذلك أن من ترك الطمأنينة فقد أخبر الله ورسوله أنه لم  
 يصل وقد أمره الله ورسوله بالاعادة ومن يعص الله ورسوله فله عذاب اليم \* وفي السنن عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال لا يقبل الله صلاة رجل لا يقيم صلبه في الركوع والسجود يعني يقيم صلبه  
 اذا رفع من الركوع واذا رفع من السجود \* وفي الصحيح ان حذيفة بن اليمان رضى الله عنه  
 رأى رجلا لا يقيم صلبه في الركوع والسجود فقال منذ كم تصلي هذه الصلاة قال منذ كذا وكذا  
 فقال أما انك لو مت على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمد صلى الله عليه وسلم . وقد روى هذا  
 المعنى ابن خزيمة في صحيحه مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال لمن تقر في الصلاة أما  
 انك لو مت على هذا مت على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمد صلى الله عليه وسلم او نحو هذا \*  
 وقال مثل الذي يصلي ولا يتم ركوعه وسجوده مثل الذي يأكل لقمة او لقمتين فما تغني عنه \* وفي  
 صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق <sup>(١)</sup> يرقب  
 احدهم الشمس حتى اذا كانت بين قرني شيطان قام فقرأ ربما لا يذكر الله فيها الا قليلا وقد  
 كتبنا في ذلك من دلائل الكتاب والسنة في غير هذا الموضع ما يطول ذكره هنا والله اعلم \*  
 (فصل) وأما مسابقة الامام فحرام باتفاق الائمة لا يجوز لاحد أن يركع قبل امامه ولا يرفع  
 قبله ولا يسجد قبله وقد استفاضت الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهاي عن ذلك كقوله  
 في الحديث الصحيح لا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود فاني معكم أسبقكم به اذا ركعت تدركوني به اذا  
 رفعت . اني قد بدئت . وقوله انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا فان الامام  
 يركع قبلكم ويرفع قبلكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلك . بتلك . واذا قال سمع الله لمن حمده  
 فقولوا ربنا ولك الحمد يسمع الله لكم . واذا كبر وسجد فكبروا واسجدوا فان الامام يسجد قبلكم  
 ويرفع قبلكم فتلك بتلك . وكقوله صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن  
 يحول الله رأسه رأس حمار وهذا لأن المؤتم متبع للامام مقتد به والتابع المقتدى لا يتقدم على  
 متبوعه وقدوته فاذا تقدم عليه كان كالخمار الذي لا يفقه ما يراد بعمله كما جاء في حديث آخر مثل الذي

(١) هكذا التكرار في الاصل فله حرر الرواية والمحفوظ اتها من غير تكرار اه مصححه

يتكلم والخطيب يخطب مثل الحمار يحمل أسفارا ومن فعل ذلك استحق العقوبة والتعزير الذي يردعه وأمثاله كما روي عن عمر أنه رأى رجلا يسابق الامام فضربه وقال لا وحدك صليت ولا بامامك اقتديت. واذا سبق الامام سهوا لم تبطل صلاته لكن يتخطف عنه بقدر ما سبق به الامام كما أمر بذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لان صلاة المأموم مقدرة بصلاة الامام وما فعله قبل الامام سهوا لا يبطل صلاته لانه زاد في الصلاة ما هو من جنسها سهوا فكان كما لو زاد ركوعا او سجودا سهوا وذلك لا يبطل بالسنة والاجماع ولكن ما فعله قبل الامام لا يمتد به على الصحيح لان فعله في غير محله لان ما قبل فعل الامام ليس وقتا لفعل المأموم فصار بمنزلة من صلى قبل الوقت او بمنزلة من كبر قبل تكبير الامام فان هذا لا يجزئه مما اوجب الله عليه بل لا بد أن يحرم اذا حل الوقت لا قبله وأن يحرم المأموم اذا أحرم الامام لا قبله فكذلك المأموم لا بد ان يكون ركوعه وسجوده اذا ركع الامام وسجد لا قبل ذلك فما فعله سابقا وهو ساء عني له عنه ولم يمتد له به فلهذا أمره الصحابة والائمة أن يتخطف بمقداره ليكون فعله بقدر فعل الامام. وأما اذا سبق الامام عمدا ففي بطلان صلاته قولان معروفان في مذهب احمد وغيره ومن ابطالها قال ان هذا زاد في الصلاة عمدا فتبطل كما لو فعل قبله ركوعا او سجودا عمدا فان الصلاة تبطل بلارب وكما لو زاد في الصلاة ركوعا او سجودا عمدا وقد قال الصحابة للمسابق لا وحدك صليت ولا بامامك اقتديت. ومن لم يصل وحده ولا مؤتما فلا صلاة له وعلى هذا المصلي أن يتوب من السابقة ويتوب من نقر الصلاة وترك الطمأنينة فيها وان لم ينته فعلى الناس كلهم أن يأمره بالمعروف الذي أمره الله به ونهوه عن المنكر الذي نهاه الله عنه فان قام بذلك بعضهم والا أثموا كلهم. ومن كان قادرا على تعزيره وتأديبه على الوجه المشروع فعل ذلك ومن لم يمكنه الا هجره وكان ذلك مؤثرا فيه هجره حتى يتوب والله اعلم.

﴿مسئلة﴾ فيمن صلى خلف الصف منفردا هل تصح صلاته ام لا والاحاديث الواردة في ذلك هل هي صحيحة ام لا. والائمة المائلون بهذا من غير الائمة الاربعة كجماد بن ابي سليمان وابن المبارك وسفيان الثوري والاوزاعي قد قال عنهم رجل اعنى عن هؤلاء الائمة المذكورين هؤلاء لا يلتفت اليهم فصاحب هذا الكلام ما حكمه. وهل يسوغ تقليد هؤلاء الائمة لمن يجوز له التقليد كما يجوز تقليد الائمة الاربعة ام لا.



﴿الجواب﴾ الحمد لله من قول العلماء أنه لا تصح صلاة المنفرد خلف الصف لأن في ذلك  
 حديثين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر المصلي خلف الصف بالامادة وقال لا صلاة لقد  
 خلف الصف وقد صحح الحديثين غير واحد من أئمة الحديث وأسايدهما مما تقوم بهما الحجة  
 بل المخالفون لما يعتمدون في كثير من المسائل على ما هو أضعف إسناداً منها وليس فيهما  
 ما يخالف الأصول بل ما فيها هو مقتضى النصوص المشهورة والأصول المقررة فإن صلاة  
 الجماعة سميت جماعة لاجتماع المصلين في الفعل مكاناً وزماناً فإذا اختلفوا بالاجتماع المكاني أو الزماني مثل  
 أن يتقدموا أو يمتدوا على الإمام أو يتخلفوا عنه تخلفاً كثيراً لغير عذر كان ذلك منهيًا عنه باتفاق  
 الأئمة وكذلك لو كانوا مفترقين غير منتظمين مثل أن يكون هذا خلف هذا وهذا خلف هذا  
 كان هذا من أعظم الأمور المنكرة بل قد أمروا بالاصطفاف بل أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 بتقويم الصفوف وتمديدها وتراص الصفوف وسد الخلل وسد الأول فالأول كل ذلك مبالغة  
 في تحقيق اجتماعهم على أحسن وجه بحسب المكان ولو لم يكن الاصطفاف واجباً لجاز أن يقف  
 واحد خلف واحد وهم جراً . وهذا مما يعلم كل أحد علماً عاماً أن هذه ليست صلاة المسلمين ولو  
 كان هذا مما يجوز لفعله المسلمون ولو مرة بل وكذلك إذا جعلوا الصف غير منتظم مثل أن  
 يتقدم هذا على هذا ويتأخر هذا عن هذا لكان ذلك شياً قد علم نهي النبي صلى الله عليه وسلم  
 عنه والنهي يقتضي التحريم بل إذا صلوا قدام الإمام كان أحسن من مثل هذا فإذا كان الجمهور  
 لا يصححون الصلاة قدام الإمام إماماً مطلقاً وإما لغير عذر فكيف تصح الصلاة بدون الاصطفاف  
 قياساً الأصول يقتضي وجوب الاصطفاف وأن صلاة المنفرد لا تصح كما جاء به هذان الحديثان  
 ومن خالف ذلك من العلماء فلا ريب أنه لم يبلغه هذه السنة من وجه يثق به بل قد يكون لم  
 يسمعها وقد يكون ظن أن الحديث ضعيف كما ذكر ذلك بعضهم والدين عارضوه واحتجوا بصحة  
 صلاة المرأة منفردة كما ثبت في الصحيح أن النساء واليتيم صفا خلف النبي صلى الله عليه وسلم  
 وصفت المعجوز خلفهما وقد اتفق العلماء على صحة وقوفها منفردة إذا لم يكن في الجماعة امرأة غيرها  
 كما جاءت به السنة واحتجوا أيضاً بوقوف الإمام منفرداً واحتجوا بحديث أبي بكر لما ركع  
 دون الصف ثم دخل في الصف فقال له النبي صلى الله عليه وسلم زادك الله حرصاً ولا تَعُدْ . وهذه  
 حجة ضعيفة لا تقاوم حجة النهي عن ذلك وذلك من وجوه (أحدها) أن وقوف المرأة خلف صف

الرجال سنة مأمور بها ولو وقفت في صف الرجال لكان ذلك مكروها وهل تبطل صلاة من يحاذيها فيه قولان للعلماء في مذهب أحمد وغيره (أحدهما) تبطل كقول أبي حنيفة وهو اختيار أبي بكر وأبي حفص من أصحاب أحمد (والثاني) لا تبطل كقول مالك والشافعي وهو قول ابن حامد والقاضي وغيرهما مع تنازعهم في الرجل الواقف معها هل يكون فذا أم لا والمنصوص عن أحمد بطلان صلاة من يليها في الموقف \* وأما وقوف الرجل وحده خلف الصف فمكروه وترك السنة باتفاقهم فكيف يقاس المنهي بالمأمور به وكذلك وقوف الامام أمام الصف هو السنة فكيف يقاس المأمور به بالمنهي عنه والقياس الصحيح انما هو قياس المسكوت على المنصوص أما قياس المنصوص على منصوص يخالفه فهو باطل باتفاق العلماء كقياس الربا على البيع وقد أحل الله البيع وحرم الربا (والثاني) ان المرأة وقفت خلف الصف لانه لم يكن لها من تصافه ولم يتمكنها مصافاة الرجال ولهذا لو كان معها في الصلاة امرأة لكان من حقها أن تقوم معها وكان حكمها حكم الرجل المنفرد عن صف الرجال. ونظير ذلك أن لا يجزئ الرجل موقفا لا خلف الصف فهذا فيه نزاع بين المبطلين لصلاة المنفرد والظاهر صحة صلاته في هذا الموضع لان جميع واجبات الصلاة تسقط بالعجز. وطرد هذا صحة صلاة المتقدم على الامام للحاجة كقول طائفة وهو قول في مذهب أحمد. واذا كان القيام والقراءة واتمام الركوع والسجود والطهارة بالماء وغير ذلك يسقط بالعجز فكذلك الاصطفاف وترك التقدم. وطرد هذا بقية مسائل الصفوف كسئلة من صلى ولم ير الامام ولا من وراءه <sup>(١)</sup> سماعه للتكبير وغير ذلك وأما الامام فاما تقدم ليراه المأمورون فيأمنون به وهذا منتف في المأموم \* وأما حديث أبي بكره فليس فيه انه صلى منفردا خلف الصف بل ان كان قد دخل في الصف قبل رفع الامام رأسه من الركوع فقد أدرك من الاصطفاف المأمور به ما يكون به مدركا للركعة فهو بمنزلة أن يقف وحده ثم يجي آخر فيصافه في القيام فان هذا جائز باتفاق الأئمة وحديث أبي بكره فيه النهي بقوله ولا تعد وليس فيه انه أمره بإعادة الركعة كما في حديث الفذ فانه أمره بإعادة الصلاة وهذا مبين مفسر وذلك بحمل حتى لو قدر انه صرح في حديث أبي بكره بأنه دخل في الصف بعد اعتدال الامام كما يجوز ذلك في أحد القولين في مذهب أحمد وغيره لكان سائما في مثل هذا دون ما أمر فيه بالإعادة فهذا له وجه وهذا له وجه \* وأما التفريق بين العالم والجاهل كقول في مذهب أحمد فلا يسوغ فان



المقتلي المنفرد لم يكن طالما بالنهي وقد أمره بالاعادة كما أمر الأعرابي المسي في صلاته بالاعادة .  
وأما الأئمة المذكورون فن سادات أئمة الاسلام فان الثوري إمام أهل العراق وهو  
عند أكثرهم أجل من أقرانه كابن أبي ليلى والحسن بن صالح بن حي وأبي حنيفة وغيره  
وله مذهب باق الى اليوم بارض خراسان . والاوزاعي امام أهل الشام وما زالوا على مذهبه  
الى المائة الرابعة بل أهل المغرب كانوا على مذهبه قبل أن يدخل اليهم مذهب مالك . وحماد بن  
أبي سليمان هو شيخ أبي حنيفة ومع هذا فهذا القول هو قول أحمد بن حنبل واسحق بن  
راهويه وغيرهما ومذهبه باق الى اليوم وهو مذهب داود بن علي وأصحابه ومذهبهم باق الى  
اليوم فلم يجمع الناس اليوم على خلاف هذا القول بل القائلون به كثير في المشرق والمغرب .  
وليس في الكتاب والسنة فرق في الأئمة المجتهدين بين شخص وشخص فمالك والليث بن  
سعد والاوزاعي والثوري هؤلاء أئمة في زمانهم وتقليد كل منهم كتقليد الآخر لا يقول مسلم  
إنه يجوز تقليد هذا دون هذا ولكن من منع من تقليد احد هؤلاء في زماننا قائما بمنعه  
لاحد شيئين ( أحدهما ) اعتقاده أنه لم يبق من يعرف مذاهبهم وتقليد المبت في نزاع مشهور فمن  
منعه قال هؤلاء موتى ومن سوغه قال لا بد ان يكون في الأحياء من يعرف قول المبت ( والثاني )  
ان يقول الاجماع اليوم قد انعقد على خلاف هذا القول . وينبني ذلك على مسألة معروفة في اصول  
الفقه وهي ان الصحابة مثلا أو غيرهم من أهل الاعصار اذا اختلفوا في مسألة على قولين ثم أجمع  
التابعون أو أهل العصر الثاني على أحدهما فهل يكون هذا اجماعا يرفع ذلك الخلاف . وفي المسئلة  
نزاع مشهور في مذهب أحمد وغيره من العلماء فمن قال إن مع اجماع أهل العصر الثاني  
لا يسوغ الاخذ بالقول الآخر واعتقد ان أهل العصر أجمعوا على ذلك يركب من هذين  
الاعتقادين المنع . ومن علم ان الخلاف القديم حكمه باق لان الاقوال لا تموت بموت قائلها فانه  
يسوغ الذهاب الى القول الآخر للمجتهد الذي وافق اجتهاده . وأما التقليد فينبني على مسألة تقليد  
المبت وفيها قولان مشهوران أيضا في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما . وأما اذا كان القول الذي  
يقول به هؤلاء الأئمة أو غيرهم قد قال به بعض العلماء الباقية مذاهبهم فلا ريب أن قوله مؤيد  
بموافقة هؤلاء . ويضد به ويقابل بهؤلاء من خالفهم من أقرانهم فيقابل بالثوري والاوزاعي  
أبا حنيفة ومالك اذا الامة متفقة على انه اذا اختلف مالك والاوزاعي والثوري وأبو حنيفة لم يجز

ان يقال قول هذا هو صواب دون هذا الا بحجة والله أعلم \*

﴿مسئلة﴾ في رجل حتى صلى في جماعة وأسرّ نيته ثم رفع يديه في كل تكبيرة فأنكر عليه فقيه الجماعة وقال له هذا لا يجوز في مذهبك وأنت مبتدع فيه وأنت مذبذب لا بإمامك اقتديت ولا بمذهبك اهتديت فهل مافعله تقص في صلاته ومخالفة للسنة ولا مامه أم لا \*

﴿الجواب﴾ الحمد لله \* اما الذي أنكر عليه إسراره بالنية فهو جاهل فان الجهر بالنية لا يجب ولا يستحب لا في مذهب أبي حنيفة ولا أحد من أئمة المسلمين بل كلهم متفقون على انه لا يشرع الجهر بالنية ومن جهر بالنية فهو مخفي مخالف للسنة باتفاق أئمة الدين بل مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وسائر أئمة المسلمين أنه اذا نوي بقلبه ولم يتكلم بلسانه بالنية لا سرا ولا جها كانت صحيحة ولا يجب التكلم بالنية لا عند أبي حنيفة ولا عند أحد من الأئمة حتى ان بعض متأخري أصحاب الشافعي لما ذكر وجها مخرجا أن اللفظ بالنية واجب غلطه بقية أصحابه وقالوا انما أوجب الشافعي النطق في أول الصلاة بالتكبير لا بالنية وأما أبو حنيفة وأصحابه فلم يتنازعوا في أن النطق بالنية لا يجب وكذلك مالك وأصحابه وأحمد وأصحابه بل تنازع العلماء هل يستحب التلفظ بالنية سرا على قولين فقال طائفة من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد يستحب التلفظ بالنية لا الجهر بها ولا يجب التلفظ ولا الجهر وقال طائفة من أصحاب مالك وأحمد وغيرهم بل لا يستحب التلفظ بالنية لا سرا ولا جها كما لا يجب باتفاق الأئمة لان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يكونوا يتلفظون بالنية لا سرا ولا جها وهذا القول هو الصواب الذي جاءت به السنة \* وأما رفع اليدين في كل تكبيرة حتى في السجود فليست هي السنة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعلها ولكن الامة متفقة على انه يرفع اليدين مع تكبيرة الافتتاح. وأما رفعهما عند الركوع والاعتدال من الركوع فلم يعرفه أكثر فقهاء الكوفة كابراهيم النخعي وأبي حنيفة والثوري وغيرهم وأما أكثر فقهاء الأمصار وعلماء الآثار فاتهم عرفوا ذلك لما انه استفاضت به السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم كالأوزاعي والشافعي وأحمد بن حنبل واسحق وأبي عبيد وهو إحدى الروايتين عن مالك فانه قد ثبت في الصحيحين من حديث ابن عمر وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا افتتح الصلاة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع ولا يفعل ذلك في السجود ولا كذلك بين السجدين وثبت



هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح من حديث مالك بن الحويرث ووائل بن حجر وأبي حميد الساعدي في عشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحدهم أبو قتادة وهو معروف من حديث علي بن أبي طالب وأبي هريرة وعدد كثير من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابن عمر رضي الله عنهما إذا رأى من يصلي ولا يرفع يديه في الصلاة حصبه<sup>(١)</sup> وقال عقبه ابن عامر له بكل إشارة عشر حسنات والكوفيون حججهم أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لم يكن يرفع يديه وهم معذورون قبل أن تبلغهم السنة الصحيحة فإن عبد الله بن مسعود هو الفقيه الذي بعثه عمر بن الخطاب ليعلم أهل الكوفة السنة لكن قد حفظ الرفع عن النبي صلى الله عليه وسلم كثير من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم وابن مسعود لم يصرح بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع إلا أول مرة لكنهم رأوه يصلي ولا يرفع إلا أول مرة والانساق قد ينسى وقد يذهل وقد خفي على ابن مسعود التطبيق<sup>(٢)</sup> في الصلاة فكان يصلي وإذا ركع طبق بين يديه كما كانوا يفعلون أول الإسلام ثم إن التطبيق نسخ بعد ذلك وأمروا بالركب وهذا لم يحفظه ابن مسعود فإن الرفع المتنازع فيه ليس من نواقض الصلاة بل يجوز أن يصلي بلا رفع وإذا رفع كان أفضل وأحسن وإذا كان الرجل متبعا لأبي حنيفة أو مالك أو الشافعي أو أحمد ورأى في بعض المسائل أن مذهب غيره أقوى فاتبه كان قد أحسن في ذلك ولم يقدح ذلك في دينه ولا عدالته بلا نزاع بل هذا أولى بالحق وأحب إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ممن يتعصب لواحد معين غير النبي صلى الله عليه وسلم ممن يتعصب لمالك أو الشافعي أو أحمد أو أبي حنيفة ويرى أن قول هذا المعين هو الصواب الذي ينبغي اتباعه دون قول الإمام الذي خالفه . فمن فعل هذا كان جاهلا ضالا بل قد يكون كافرا فانه متى اعتقد أنه يجب على الناس اتباع واحد بعينه من هؤلاء الأئمة دون الإمام الآخر فانه يجب أن يستتاب فإن تاب وألا قتل بل غاية ما يقال أنه يسوغ أو ينبغي أو يجب على العامي أن يقلد واحدا لا بعينه من غير تعيين زيد ولا عمرو وأما أن يقول قائل إنه يجب على العامة تقليد فلان أو فلان فهذا لا يقوله مسلم . ومن كان مواليا للأئمة محبا لهم يقلد كل واحد منهم فيما يظهر له أنه موافق للسنة فهو محسن في ذلك

(١) أي رماه بالحصاء وهي دقاق الحصى (٢) التطبيق أن يجمع بين أصابع يديه ويجعلهما بين ركبتيه

في الركوع والتشهد كما في النهاية كتبه مصححه

بل هذا أحسن حالا من غيره ولا يقال لمثل هذا مذبذب على وجه التيم وانما المذبذب المذموم الذي لا يكون مع المؤمنين ولا مع الكفار بل يأتي المؤمنين بوجه ويأتي المنافقين بوجه كما قال تعالى في حق المنافقين (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس) الى قوله (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) وقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة المائرة بين النشبين تدير الى هؤلاء مرة وإلى هؤلاء مرة. فهؤلاء المنافقون المذبذبون هم الذين ذمهم الله ورسوله وقال في حقهم (اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) وقال تعالى في حقهم (ألم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) فهؤلاء المنافقون الذين يتولون اليهود الذين غضب الله عليهم ما هم من اليهود ولا هم منا مثل من أظهر الاسلام من اليهود والنصارى والترك وغيرهم وقلبه مع طائفته فلا هو مؤمن محض ولا هو كافر ظاهر وباطنا فهؤلاء هم المذبذبون الذين ذمهم الله ورسوله وأوجب على عباده أن يكونوا مؤمنين لا كفارا ولا منافقين بل يحبون الله ويفضون الله ويعطون الله ويمنعون الله قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم) الى قوله (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموعدة وقد كفروا بما جاءكم من الحق) الآية وقال تعالى (لا تعبدوا قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الایمان وأبدهم بروح منه) وقال تعالى (انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين أخويكم) وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر. وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين أصابعه. وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم انه قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يظلمه. وفي الصحيحين أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب ل أخيه من الخير ما يحب لنفسه.





وقال والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أخبركم بشيء إذا  
فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم وقد أمر الله تعالى المؤمنين بالاجتماع والائتلاف ونهاهم  
عن الاقتراق والاختلاف فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم  
مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) إلى قوله (لعلكم تهتدون) إلى قوله (يوم تبيض  
وجوه وتسود وجوه) قال ابن عباس رضي الله عنهما تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود  
وجوه أهل البدعة والفرقة، فأئمة الدين هم على منهاج الصحابة ورضوان الله عليهم أجمعين والصحابة  
كانوا مؤتلفين متفقين وإن تنازعوا في بعض فروع الشريعة في الطهارة أو الصلاة أو الحج أو  
الطلاق أو الفرائض أو غير ذلك فاجماعهم حجة قاطنة وتنازعهم رحمة واسعة. ومن تعصب لواحد  
بعينه من الأئمة دون الباقيين فهو بمنزلة من تعصب لواحد بعينه من الصحابة دون الباقيين  
كالرافضي الذي يتعصب لعل دون الخلفاء الثلاثة وجمهور الصحابة وكان خارجي الذي يقدح في  
عثمان وعلى رضي الله عنهما فهذه طرق أهل البدع والأهواء الذين ثبت بالكتاب والسنة  
والاجماع أنهم مذمومون خارجون عن الشريعة والمنهاج الذي يمت الله به رسوله صلى الله  
عليه وسلم فمن تعصب لواحد من الأئمة بعينه فقيه شبه من هؤلاء سواء تعصب للمالك أو الشافعي  
أو أبي حنيفة أو أحمد أو غيرهم. ثم غاية التعصب لواحد منهم يكون جاهلا بقدره في العلم والدين  
وبقدر الآخرين فيكون جاهلا ظلما والله يأمر بالعلم والعدل وينهى عن الجمل والظلم قال  
تعالى (وحملها الإنسان أنه كان ظلوما جهولا) لعذب الله المناقين والمناقضات) إلى آخر السورة  
وهذا أبو يوسف ومحمد أتبع الناس لأبي حنيفة وأعلمهم بقوله وهما قد خالفاه في مسائل لا تكاد  
تحصى لما تين لهما من السنة والحجة ماوجب عليهما أتباعه وهما مع ذلك معظمان لامامهما  
لا يقال فيهما مذبذبان بل أبو حنيفة وغيره من الأئمة يقول القول ثم تين له الحجة في خلافه  
فيقول بها ولا يقال له مذبذب فإن الإنسان لا يزال يطلب العلم والإيمان. فإذا تين له من العلم  
ما كان خافيا عليه وليس هذا مذبذبا بل هذا مهتد زاده الله هدى وقد قال تعالى (وقل رب  
زدني علما) فالواجب على كل مؤمن موالاة المؤمنين وعلاء المؤمنين وإن يقصد الحق ويتبعه حيث  
وجدته ويعلم أن من اجتهد منهم فأصاب فله أجران ومن اجتهد منهم فأخطأ فله أجر لا جهاده  
وخطؤه منقور له وعلى المؤمنين أن يتبعوا امامهم إذا قل ما يسوغ فإن النبي صلى الله عليه

وسلم قال إنما جعل الإمام ليؤتم به وسواء رفع يديه أولم يرفع يديه لا يقدح ذلك في صلاتهم ولا يطلها لا عند أبي حنيفة ولا الشافعي ولا مالك ولا أحمد . ولو رفع الإمام دون المأموم أو المأموم دون الإمام لم يقدح ذلك في صلاة واحد منهما ولو رفع الرجل في بعض الاوقات دون بعض لم يقدح ذلك في صلاته . وليس لاحد أن يتخذ قول بعض العلماء شعارا يوجب اتباعه وينهى عن غيره مما جاءت به السنة بل كل ما جاءت به السنة فهو واسع مثل الاذان والاقامة فقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أمر بلالا أن يشفع الأذان ويوتر الاقامة . وثبت عنه في الصحيحين انه علم أبا عذرة الاقامة شفعاً شفعاً كالأذان فن شفع الاقامة فقد أحسن ومن أفردا فقد أحسن ومن أوجب هذا دون هذا فهو مخطئ ضال ومن وإلى من فعل هذا دون هذا بمجرد ذلك فهو مخطئ ضال . وبلاد الشرق من أسباب تسليط الله التمر عليها كثرة التفرق والفتن بينهم في المذاهب وغيرها حتى تجد المنتسب الى الشافعي يتمصب لمذهبه على مذهب أبي حنيفة حتى يخرج عن الدين والمنتسب الى أبي حنيفة يتمصب لمذهبه على مذهب الشافعي وغيره حتى يخرج عن الدين والمنتسب الى أحمد يتمصب لمذهبه على مذهب هذا أو هذا . وفي المغرب تجد المنتسب الى مالك يتمصب لمذهبه على هذا أو هذا . وكل هذا من التفرق والاختلاف الذي نهى الله ورسوله عنه . وكل هؤلاء المتعصبين بالباطل المتبعين الظن وما تهوى الأنفس المتبينين لا هوائهم بغير هدى من الله مستحقون للذم والعقاب . وهذا باب واسع لا تحتمل هذه القتيا لبسطه فان الاعتصام بالجماعة والائتلاف من أصول الدين والفرع المتنازع فيه من الفروع الخفيفة فكيف يقدح في الاصل بحفظ الفرع وجمهور المتعصبين لا يعرفون من الكتاب والسنة الا ما شاء الله بل يتمسكون بأحاديث ضعيفة أو آراء فاسدة أو حكايات عن بعض العلماء والشيوخ قد تكون صدقا وقد تكون كذبا وان كانت صدقا فليس صاحبها معصوما يتمسكون بنقل غير مصدق عن قائل غير معصوم ويدعون النقل المصدق عن القائل المعصوم وهو ما نقله الثقات الأثبات من أهل العلم ودونوه في الكتب الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم فان الناقلين لذلك مصدقون باتفاق أئمة الدين والمنقول عنه معصوم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى قد أوجب الله تعالى على جميع الخلق طاعته واتباعه قال تعالى ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في



أقسمهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) وقال تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) والله تعالى يوفقنا ويسائر اخواننا المؤمنين لما يحبه ويرضاه من القول والعمل والهدي والنية والله أعلم . والحمد لله وحده .

مسئلة في المذاهب الأربعة هل تصح صلاة بعضهم خلف بعض أم لا وهل قال أحد من السلف إنه لا يصلي بعضهم خلف بعض . ومن قال ذلك فهل هو مبتدع أم لا وإذا فعل الإمام ما يعتقد أن صلاته معه صحيحة والمأموم يعتقد خلاف ذلك مثل أن يكون الإمام قتيلاً أو رصفاً أو احتجماً أو مس ذكره أو مس النساء بشهوة أو بنير شهوة أو قهقهة في صلاته أو أكل كل ما مسته النار أو أكل لحم الابل وصلى ولم يتوضأ والمأموم يعتقد وجوب الوضوء من ذلك أو كان الإمام لا يقرأ البسملة أو لم يتشهد التشهد الآخر أو لم يسلم من الصلاة والمأموم يعتقد وجوب ذلك فهل تصح صلاة المأموم والحال هذه . وإذا شرط في إمام المسجد أن يكون على مذهب معين فكان غيره أعلم بالقرآن والسنة منه ووُتِيَ فهل يجوز ذلك وهل تصح الصلاة خلفه أم لا

(الجواب) الحمد لله . نعم يجوز صلاة بعضهم خلف بعض كما كان الصحابة والتابعون لهم بإحسان ومن بعدهم من الأئمة الأربعة يصلي بعضهم خلف بعض مع تنازعهم في هذه المسائل المذكورة وغيرها ولم يقل أحد من السلف إنه لا يصلي بعضهم خلف بعض ومن أنكر ذلك فهو مبتدع ضال مخالف للكتاب والسنة واجماع سلف الأمة وأئمتها وقد كانت الصحابة والتابعون ومن بعدهم منهم من<sup>(١)</sup> يقرأ البسملة ومنهم من لا يقرأها . ومنهم من يجهر بها ومنهم من لا يجهر بها . وكان منهم من يقنت في الفجر ومنهم من لا يقنت . ومنهم من يتوضأ من الحجامة والرافع والقيء ومنهم من لا يتوضأ من ذلك . ومنهم من يتوضأ من مس الذكر ومس النساء بشهوة ومنهم من لا يتوضأ من ذلك . ومنهم من يتوضأ من القهقهة في صلاته ومنهم من لا يتوضأ من ذلك . ومنهم من يتوضأ من أكل لحم الابل ومنهم من لا يتوضأ من ذلك . ومع هذا فكان بعضهم يصلي خلف بعض مثل ما كان أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وغيرهم يصلون خلف أئمة أهل المدينة من المالكية وإن كانوا لا يقرؤون البسملة لا سرا ولا جهاً وصلى أبو يوسف خلف الرشيد وقد احتجهم وأفناه مالك بأنه لا يتوضأ فصلّى خلفه أبو يوسف ولم يُعَذ . وكان أحمد بن

(١) في نسخة وقد كان في الصحابة والتابعين ومن بعدهم من يقرأ البسملة

حنبلي يرى الوضوء من الحجامة والرحاف قليل له فان كان الامام قد خرج منه الدم ولم يتوضأ  
 يصلي خلفه فقال كيف لا أصلي خلف سعيد بن المسيب ومالك وبالجمله فهذه المسائل لها  
 صورتان (احدهما) ان لا يعرف المأموم أن امامه فعل ما يبطل الصلاة فهنا يصلي المأموم خلفه  
 باتفاق السلف والأئمة الاربعة وغيرهم وليس في هذا خلاف متقدم وانما خالف بعض المتعصبين  
 من المتأخرين فزعم ان الصلاة خلف الحنفي لا تصح وان أتى بالواجبات لانه إذاها وهو لا يستند  
 وجوبها وقائل هذا القول الى ان يستتاب كما يستتاب أهل البدع أحوج منه الى ان يعتد  
 بخلافه فانه مازال المسلمون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد خلفائه يصلي بعضهم ببعض  
 وأكثر الأئمة لا يميزون بين المفروض والمسنون بل يصلون الصلاة الشرعية ولو كان العلم  
 بهذا واجبا لبطلت صلوات أكثر المسلمين ولم يمكن الاحتياط فان كثيرا من ذلك فيه نزاع  
 وأدلة ذلك خفية وأكثر ما يمكن للتدين أن يحتاط من الخلاف وهو لا يجزم بأحد القولين  
 فان كان الجزم بأحدهما واجبا فأكثر الخلق لا يمكنهم الجزم بذلك وهذا القائل نفسه ليس معه  
 الا تقليد بعض الفقهاء ولو طوّل بأدلة شرعية تدل على صحة قول امامه دون غيره لعجز عن  
 ذلك ولهذا لا يعتد بخلاف مثل هذا فانه ليس من الاجتهاد (الصورة الثانية) أن يتيقن المأموم  
 ان الامام فعل ما لا يسوغ عنده مثل أن يمس ذكره أو النساء لشهوة أو محتجم أو يفتصد أو يتقبأ  
 ثم يصلي بلا وضوء فهذه الصورة فيها نزاع مشهور فأحد القولين لا تصح صلاة المأموم لانه  
 يعتقد بطلان صلاة امامه كما قال ذلك من قاله من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد والقول  
 الثاني تصح صلاة المأموم وهو قول جمهور السلف وهو مذهب مالك وهو القول الآخر في  
 مذهب الشافعي وأحمد بل وأبي حنيفة وأكثر نصوص أحمد على هذا . وهذا هو الصواب  
 لما ثبت في الصحيح وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يصلون لكم فان أصابوا فلكم ولم  
 وان أخطؤا فلكم وعليهم . فقد بين صلى الله عليه وسلم أن خطأ الامام لا يمتدى الى المأموم ولأن  
 المأموم يعتقد أن ما فعله الامام سائغ له وأنه لا اثم عليه فيما فعل فانه مجتهد أو مقلد مجتهد وهو  
 يعلم أن هذا قد غفر الله له خطأه فهو يعتقد صحة صلاته وأنه لا ياتم اذا لم يعبها بل لو حكم بمثل  
 هذا لم يجز له نقض حكمه بل كان ينفذه . واذا كان الامام قد فعل باجتهاده ولا يكلف الله نفسا  
 الا وسعها والمأموم قد فعل ماوجب عليه كانت صلاة كل منهما صحيحة وكان كل منهما قد أدى



ما يجب عليه وقد حصلت موافقة الامام في الافعال الظاهرة . وقول القائل ان المأموم يعتقد بطلان صلاة الامام خطأ منه فان المأموم يعتقد أن الامام فعل ماوجب عليه وأن الله قد غفر له ما أخطأ فيه وأن لا يبطل صلاته لاجل ذلك . ولو اخطأ الامام والمأموم فسلم الامام خطأ واعتقد المأموم جواز متابته فسلم كما سلم المسلمون خلف النبي صلى الله عليه وسلم لما سلم من اثنتين سهوا مع علمهم بأنه إنما صلى ركعتين وكما لو صلى خمسا سهوا فصلوا خلفه خمسا كما صلى الصحابة خلف النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى بهم خمسا فتابعوه مع علمهم بأنه صلى خمسا لا اعتقادهم جواز ذلك فانه تصح صلاة المأموم في هذه الحال فكيف اذا كان المخطي هو الامام وحده وقد اتفقوا كلهم على ان الامام لو سلم خطأ لم تبطل صلاة المأموم اذا لم يتابعه ولو صلى خمسا لم تبطل صلاة المأموم اذا لم يتابعه فدل ذلك على أن ما فعله الامام خطأ لا يلزم فيه بطلان صلاة المأموم والله أعلم .

في آخر بعض أجزاء الفتاوى بخط بعض أفاضل نجد مانعه رأيت منسوبا للشيخ تقي الدين بخط الشيخ سليمان بن الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب غفر الله لهم ماصورته يجوز للرجل أن يصلي الصلوات الخمس والجمعة وغير ذلك خلف من لم يعلم منه بدعة ولا فسقا باتفاق الأئمة الاربعة وغيرهم . وليس من شرط الاتمام أن يعلم المأموم اعتقاد امامه ولا يمتحنه فيقول ماذا تعتقد بل يصلي خلف مستور الحال . ولو صلى خلف من يعلم أنه فاسق أو مبتدع ففي صحة صلاته قولان في مذهب أحمد ومالك . ومذهب الشافعي وأبي حنيفة الصحة . وقول القائل لا أسلم مالى الا لمن أعرف مراده لا أصلي خلف من لا أعرفه كما لا أسلم مالى الا لمن أعرفه كلام جاهل لم يقله أحد من الأئمة فان المال اذا أودعته المجهول قد يخونه وقد يضيعه . وأما الامام فلو أخطأ أو نسي لم يؤخذ بذلك المأموم كما في البخارى وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أثبتكم يصلون لكم ولهم فان أصابوا فلكم ولهم وإن أخطؤا فلكم وعليهم فجعل خطأ الامام على نفسه دونهم وقد صلى عمر وغيره من الصحابة رضى الله عنهم وهو جنب ناسيا فأعاد ولم يأمر المأمومين بالاعادة وهذا مذهب الجمهور . وكذلك لو فعل الامام ما يسوغ عنده وهو عند المأموم يبطل الصلاة مثل أن يفتصد ويصلي ولا يتوضأ أو يمس ذكره أو يترك البسمة وهو يعتمد أن صلاته تصح والمأموم يعتقد أنها لا تصح فجمهور العلماء

على صحة صلاة المأموم. ولو قدر أن الإمام صلى بلا وضوء متعمداً والمأموم لم يعلم حتى مات لم يطالبه الله بذلك ولم يكن عليه إثم بالاتفاق بخلاف ما إذا علم أنه يصلي بلا وضوء فليس له أن يصلي خلفه فإن هذا ليس بمحصل بل لاعب ولو علم بعد الصلاة أنه صلى بلا وضوء ففي الامادة نزاع \* ولو علم المأموم أن الإمام مبتدع يدعو إلى بدعته أو فاسق ظاهر الفسق وهو الإمام الراتب الذي لا يمكن الصلاة الا خلفه فإن المأموم يصلي خلفه عند عامة السلف والخلف ولهذا قالوا في العقائد إنه يصلي الجمعة والعيد خلف كل امام فإن الصلاة في جماعة خير من صلاة الرجل وحده وإن كان الإمام فاسقاً هذا مذهب جماهير العلماء بل الجماعة واجبة على الأعيان في ظاهر مذهب أحمد \* ومن ترك الجمعة والجماعة خلف الإمام الفاجر فهو مبتدع عند الإمام أحمد وغيره من أئمة السنة كما ذكره في رسالة عبدوس \* والصحيح أنه لا يبعد فإن الصحابة كانوا يصلون الجمعة والجماعة خلف الأئمة الفجار كما كان ابن عمر يصلي خلف الحجاج وابن مسعود وغيره يصلون خلف الوليد بن عقبة حتى أنه صلى بهم مرة الصبح أربعاً ثم قال أزيدكم فقال ابن مسعود ما زلنا معك من منذ اليوم في زيادة ولهذا رفعوه إلى عثمان \* وفي صحيح البخاري أن عثمان رضي الله عنه لما حُصر صلى بالناس شخص فسأل سائل عثمان فقال انك امام عامة وهذا يصلي بالناس امام فتنة فقال يا ابن أخي ان الصلاة من أحسن ما يعمل الناس فإذا أحسنوا فأحسن معهم فإذا أساؤا فاجتنب أساءتهم ومثل هذا كثير والفاسق والمبتدع صلاته في نفسه صحيحة أو سقيمة<sup>(١)</sup>

﴿مسئلة﴾ في رجل تفقه في مذهب من المذاهب الأربعة وتبصر فيه واشتغل بعمده بالحديث فرأى أحاديث صحيحة لا يعلم لها ناسخاً ولا مخصصاً ولا معارضاً وذلك المذهب يخالف لها هل يجوز له العمل بذلك المذهب أو يجب عليه الرجوع إلى العمل بالأحاديث ومخالفة مذهبه

﴿الجواب﴾ الحمد لله \* قد ثبت بالكتاب والسنة والاجماع أن الله سبحانه وتعالى فرض على الخلق طاعته وطاعة رسوله ولم يوجب على هذه الأمة طاعة أحد بعينه في كل ما يأمر به وينهى عنه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان صديق الأمة وأفضلها بعمدتها يقول أطيعوني ما أطيع الله فإذا عصيت الله فلا طاعة لي عليكم . وافقوا كلهم على أنه ليس أحد معصوماً في كل ما يأمر به وينهى عنه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال غير واحد من الأئمة

(١) هذا آخر ما وجدته بخط بعض أقاويل نجد منسوباً لشيخ الإسلام كانهت عليه اول المسألة كتبه مصححه



كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهؤلاء الأئمة  
الأربعة رضي الله عنهم قد نهوا الناس عن تقليدهم في كل ما يقولونه وذلك هو الواجب عليهم  
فقال أبو حنيفة هذا رأيي فن جاء برأي خير منه قبلناه ولهذا لما حج أفضل أصحابه أبو يوسف  
أتى مالك فسأله عن مسألة الصاع وصدقة الخضر اوات ومسألة الأجناس فأخبره مالك بما  
يدل على السنة في ذلك فقال رجعت الى قولك يا أبا عبد الله ولو رأي صاحبي ما رأيت لرجع  
كما رجعت الى قولك يا أبا عبد الله . ومالك كان يقول انما أنا بشر أصيب وأخطئ فأعرضوا  
قولي على الكتاب والسنة أو كلاما هذا معناه . والشافعي كان يقول اذا صح الحديث فاضربوا  
بقولي الحائط واذا رأيت الحجة موضوعة على الطريق فهي قولي . وفي مختصر المزني لما ذكر  
أنه اختصره من مذهب الشافعي لمن أراد معرفة مذهبه قال مع إعلاميه نهيه عن تقليده وتقليد  
غيره من العلماء . والامام أحمد كان يقول لا تقلدني ولا تقلد مالكا ولا الشافعي ولا الثوري وتعلم  
كما تعلمنا فكان يقول <sup>(١)</sup> من قلده علم الرجل ان يقلد دينه الرجال فقال لا تقلد دينك الرجال فاتهم  
لن يسلموا من أن ينلطوا . وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من يرد  
الله به خيرا يفقهه في الدين ولازم ذلك أن من لم يفقه الله في الدين لم يرد به خيرا فيكون  
التفقه في الدين فرضا . والفقه في الدين معرفة الاحكام الشرعية بأدلتها السمعية فمن لم يعرف  
ذلك لم يكن متفقا في الدين لكن من الناس من قد يعجز عن معرفة الادلة التفصيلية في جميع  
أموره فيسقط عنه ما يعجز عن معرفته لا كل ما يعجز عنه من التفقه ويلزم ما يقدر عليه . وأما  
القادر على الاستدلال قليل يحرم عليه التقليد مطلقا وقل يجوز مطلقا وقل يجوز عند الحاجة  
كما اذا ضاق الوقت عن الاستدلال وهذا القول أعدل . والاجتهاد ليس هو أمرا واحدا  
لا يقبل التجزئ والاقسام بل قد يكون الرجل مجتهدا في فن أو باب أو مسألة دون فن وباب  
ومسألة وكل أحد فاجتهاده بحسب وسعه . فمن نظر في مسألة تنازع العلماء فيها ورأي مع  
أحد القولين نصوصا لم يعلم لها معارضا بعد نظر مثله فهو بين أمرين إما ان يتبع قول  
القاتل الآخر لجرد كونه الامام الذي اشتغل على مذهبه ومثل هذا ليس بحجة شرعية بل

(١) قوله فكان يقول الخ كذا بالاصل ولعل الصواب وكان يقول لمن قلده حرام على الرجل أن يقلد  
دينه الرجال . وقال لا تقلد الخ كنهه مصححه

مجرد عادة يعارضها عادة غيره اشتغاله على مذهب امام آخر وإما ان يتبع القول الذي ترجع في نظره بالنصوص الآلة عليه وحيلته فتكون مواقفه لا امام يقاوم ذلك الامام وتبقى النصوص سالمة في حقه عن المعارض بالعمل فهذا هو الذي يصلح . وانما تنزلنا هذا التنزل لانه قد يقال ان نظر هذا قاصر وليس اجتهاده قائما في هذه المسئلة لضعف آلة الاجتهاد في حقه . أما اذا قدر على الاجتهاد التام الذي يعتد معه أن القول الآخر ليس معه ما يدفع به النص فهذا يجب عليه اتباع النصوص وان لم يفعل كان متبعا للظن وما تهوى الانفس وكان من أكبر العصاة لله ولرسوله . بخلاف من قد يقول قد يكون للقول الآخر حجة راجحة على هذا النص وأنا لا أعلمها فهذا يقال له قد قال الله تعالى ( فاتقوا الله ما استطعتم ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم والذي تستطيعه من العلم والفقه في هذه المسئلة قد ذلك على أن هذا القول هو الراجح فعليك أن تتبع ذلك ثم ان تبين لك فيما بعد أن للنص معارضا راجحا كان حكمك في ذلك حكم المجتهد المستقل اذا تدبر اجتهاده وانتقال الانسان من قول الى قول لاجل ما تبين له من الحق هو محمود فيه بخلاف إصراره على قول لا حجة معه عليه وترك القول الذي توضحته حجة أو الانتقال عن قول الى قول لمجرد عادة واتباع هوى فهذا مذموم . واذا كان الامام المقلد قد سمع الحديث وتركه لاسيما اذا كان قد رواه أيضا فمثل هذا وحده لا يكون عذرا في ترك النص فقد بينا فيما كتبناه في ( دفع الملام عن الأئمة الاعلام ) نحو عشرين عذرا للأئمة في ترك العمل ببعض الحديث وبيننا أنهم يعذرون في الترك لتلك الأعداء وأما نحن فمعذرون في تركنا لهذا القول . فمن ترك الحديث لاعتقاده أن ظاهر القرآن يخالفه وإن نص الحديث الصحيح مقدم على الظواهر ومقدم على القياس والعمل لم يكن عذر ذلك الرجل عذرا في حقه فان ظهور المدارك الشرعية للأذهان وخفاءها عنها أسرا لا ينضبط طرفاه لاسيما اذا كان التارك للحديث معتقدا أنه قد ترك العمل به المهاجرون والانصار من أهل المدينة النبوية وغيرها الذين يقال انهم لا يتركون الحديث الا لاعتقادهم أنه منسوخ أو معارض براجح وقد بلغ من بعده أن المهاجرين والانصار لم يتركوه بل عمل به طائفة منهم أو من سمع منهم ونحو ذلك مما يقدح في هذا المعارض للنص . واذا قيل لهذا المستهدى المسترشد أنت أعلم أم الامام الفلاني كانت هذه معارضة فاسدة لان الامام الفلاني قد خالفه في هذه المسئلة



من هو نظيره من الأئمة إلى نسبة<sup>(١)</sup> أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وأبي ومعاذ ونحوهم من الأئمة وغيرهم فكما أن هؤلاء الصحابة بعضهم لبعض أكفاء في موارد النزاع وإذا تنازعوا في شيء ردوا ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول وإن كان بعضهم قد يكون أعلم في مواضع أخرى فكذلك. وورد النزاع بين الأئمة وقد ترك الناس قول عمر وابن مسعود في مسألة تيمم الجنب وأخذوا بقول من هو دونهما كأبي موسى الأشعري وغيره لما احتج بالكتاب والسنة وتركوا قول عمر في دية الأصابع وأخذوا بقول معاوية لما كان معه السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه وهذه سواء وقد كان بعض الناس يناظر ابن عباس في المنعة فقال له قال أبو بكر وعمر فقال ابن عباس يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولون قال أبو بكر وعمر. وكذلك ابن عمر لما سأله عنها فأمر بها فعارضوا بقول عمر فتبين لهم أن عمر لم يرد ما يقولونه فألحوا عليه فقال لهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق أن تتبعوا أم أمر عمر مع علم الناس أن أبا بكر وعمر أعلمهم من فوق ابن عمر وابن عباس ولو فتح هذا الباب لوجب أن يعرض عن أمر الله ورسوله ويبقى كل إمام في أتباعه بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم في أمته وهذا تبديل للدين يشبه ما عاب الله به النصارى في قوله (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا الها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) هـ

﴿سئل﴾ الشيخ تقي الدين رحمه الله عليه ما تقول السادة العلماء أئمة الدين. رضي الله عنهم أجمعين في رجل سئل أين مذهبك فقال محمدى أتبع كتاب الله وسنة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فقيل له ينبغي لكل مؤمن أن يتبع مذهباً ومن لا مذهب له فهو شيطان فقال أين كان مذهب أبي بكر الصديق والخلفاء بعده رضي الله عنهم فقيل له لا ينبغي لك إلا أن تتبع مذهباً من هذه المذاهب فأبهم المصيب هـ أفتونا مأجورين هـ

﴿فأجاب﴾ الحمد لله هـ إنما يجب على الناس طاعة الله ورسوله وهؤلاء أولو الأمر الذين أمر الله بطاعتهم في قوله (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) إنما يجب طاعتهم بما لطاعة الله ورسوله لا استقلالاً ثم قال (فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم

(١) قوله إلى نسبة الح كذا بالأصل ولعل الصواب ونسبة هؤلاء الأئمة نسبة أبي بكر الح أمه مصححه

تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً) وإذا نزلت بالمسلم نازلة فانه يستفتى من اعتقد أنه يفتيه بشرع الله ورسوله من أي مذهب كان . ولا يجب على أحد من المسلمين تقليد شخص بعينه من العلماء في كل ما يقول . ولا يجب على أحد من المسلمين التزام مذهب شخص معين غير الرسول صلى الله عليه وسلم في كل ما يوجبه ويخبر به بل كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم . واتباع الشخص لمذهب شخص بعينه لعجزه عن معرفة الشرع من غير جهة إنما هو مما يسوغ له ليس هو مما يجب على كل أحد إذا أمكنه معرفة الشرع بغير ذلك الطريق بل كل أحد عليه أن يتق الله ما استطاع ويطلب علم ما أمر الله به ورسوله فيفعل المأمور . ويترك المحذور . والله أعلم \*

﴿ وسئل ﴾ هل يقلد الشافعي حنفياً وعكس ذلك في الصلاة الوترية وفي جمع المطر أم لا ؟  
 ﴿ أجاب ﴾ الحمد لله \* نعم يجوز للحنفي وغيره أن يقلد من يجوز الجمع من المطر لاسيما وهذا مذهب جمهور العلماء كمالك والشافعي وأحمد وقد كان عبد الله بن عمر يجمع مع ولاية الأمور بالمدينة إذا جموا في المطر \* وليس على أحد من الناس أن يقلد رجلاً بعينه في كل ما يأمر به وينهى عنه ويستحبه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما زال المسلمون يستفتون علماء المسلمين فيقلدون تارة هذا وتارة هذا فإذا كان المقلد يقلد في مسألة يراها أصلح في دينه أو القول بها أرجح أو نحو ذلك جاز هذا باتفاق جماهير علماء المسلمين . لم يحرم ذلك لأبو حنيفة ولا مالك ولا الشافعي ولا أحمد . وكذلك الوتر وغيره يفتي للمأموم أن يتبع فيه إمامه فإن كنت كنت معه وإن لم يقنت لم يقنت وإن صلى بثلاث ركعات موصولة فعل ذلك وإن فصل فصل أيضاً . ومن الناس من يختار للمأموم أن يصل إذا فصل إمامه والاول أصح والله أعلم \*

﴿ وسئل ﴾ سيدنا وشيخنا عن مسائل وهي ما يقول سيدنا فيمن يخرج من بيته تلوي الطهارة أو الصلاة هل يحتاج إلى تجديد نية غير هذه عند فعل الطهارة أو الصلاة أم لا . وهل التلطف بالنية سنة أم لا . وإذا دخل وقت الصلاة وهو جنب ويخشى أن اشتغل بفعل الصلاة يفوته الوقت فهل يباح له التيمم أم لا . وإذا سافر انسان سفراً مقدار ثلاثة أيام أو ثلاثة فراسخ هل يباح له الجمع والقصر أم لا . وإذا قلد الشخص لبعض العلماء في مسائل الاجتهاد فهل ينكر عليه ويهجر أم لا . وإذا اراد انسان أن يسجد في الصلاة يتأخر خطوتين هل يكره ذلك أم لا .



وإذا نظر الرجل إلى جميع بدن امرأته ولمسه حتى الفرج عليه شيء أم لا •  
(وما يقول سيدنا) في جماعة يسبحون الله ويحمدونه ويكبرونه هل ذلك سنة أم مكروه  
وربما في الجماعة من يثقل بالتطويل من غير ضرورة •

(وما يقول سيدنا) فيمن يجهر بالقراءة والناس يصلون في المسجد السنة أو التحية فيحصل  
لهم بقراءة جهرا أذى فهل يكره جهرا هذا بالقراءة أم لا •

(وما يقول سيدنا) في صائم رمضان هل يفتر كل يوم إلى نية أم لا • وما معنى قول بعض  
العلماء هذا الحديث ضعيف أو ليس بصحيح • وإذا كان في المسئلة روايتان أو وجهان فهل يباح  
للإنسان أن يقلد أحدهما أم كيف الاعتماد في ذلك •

(وما يقول سيدنا) في النساء إذا لبسوا نسايجهم بمجين أو لباب وبين ذلك للمشتري  
هل يجوز له ذلك أم لا • وإذا لم يبين للمشتري ذلك فهل يحرم على المدلس ثمن ذلك أم لا •  
أفتونا مأجورين رضي الله عنكم •

(فاجاب) الحمد لله رب العالمين • سئل الامام أحمد عن رجل يخرج من بيته للصلاة هل  
ينوي حين الصلاة فقال قد نوي حين خرج ولهذا قال أكابر أصحابه كالخرقي وغيره يجوز له  
تقديم النية على التكبير من حين يدخل وقت الصلاة وإذا كان مستحضراً للنية إلى حين الصلاة  
اجزأه ذلك باتفاق العلماء فان النية لا يجب التلفظ بها باتفاق العلماء ومعلوم في العادة أن من كبر  
للصلاة لا بد أن يقصد الصلاة • وإذا علم أنه يصلي الظهر نوى الظهر فتى علم ما يريد فعله نواه  
بالضرورة ولكن إذا لم يعلم أو نسي شذت عنه النية وهذا نادر • والتلفظ بالنية في استحبابه  
قولان في مذهب أحمد وغيره والمنصوص عنه أنه لا يستحب التلفظ بالنية • قال أبو داود قلت  
لأحمد يقول المصلي قبل التكبير شيئا قال لا •

﴿فصل﴾ وإذا دخل وقت الصلاة وهو مستيقظ والماء بعيد منه يخاف إن طلبه أن تفوته الصلاة  
أو كان الوقت باردا يخاف إن سخته أو ذهب إلى الحمام فأتت الصلاة فأنه يصلي بالتيمم في مذهب  
أحمد وجهور العلماء • وإن استيقظ آخر الوقت وخاف أن تطهر طلعت الشمس فأنه يصلي هنا  
بالوضوء بعد طلوع الشمس فان عند جمهور العلماء اختلافا كاحدى الروايتين عن مالك فأنه هنا إنما  
خو طب بالصلاة بعد استيقاظه • ومن نام عن صلاة صلاها إذا استيقظ وكان ذلك وقتها في حقه •

**فصل** وأما الجمع والقصر في السفر القصير ففيه ثلاثة أقوال بل أربعة بل خمسة في  
 مذهب أحمد (أحدها) أنه لا يباح لا الجمع ولا القصر (والثاني) يباح الجمع دون القصر (والثالث)  
 يباح الجمع بعرفة ومزدلفة خاصة للمكي وإن كان سفره قصيرا (والرابع) يباح الجمع والقصر بعرفة  
 ومزدلفة (والخامس) يباح ذلك مطلقا والذي يجمع للسفر هل يباح له الجمع مطلقا أولا يباح إلا  
 إذا كان مسافرا فيه روايتان عن أحمد مقيما أو مسافرا ولهذا نص أحمد على أنه يجمع إذا كان  
 له شغل قال القاضي أبو يعلى كل عذر يبيح ترك الجمعة والجماعة يبيح الجمع ولهذا يجمع للمطر  
 والوحل وللريح الشديدة الباردة في ظاهر مذهب الامام أحمد ويجمع المريض والمستحاضة  
 والمرضع فإذا جد السير للمسافر جمع سواء كان سفره طويلا أو قصيرا كما مضت سنة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يجمع الناس بعرفة ومزدلفة المكي وغير المكي مع أن أهل مكة سفرهم قصير  
 وكذلك جمع صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه الراشدون بعرفة ومزدلفة ومتى قصر وا يقصر خلفهم  
 أهل مكة وغير أهل مكة وعرفة من مكة بريد أربعة فراسخ ولهذا قال مالك وبعض أصحاب  
 أحمد كآبي الخطاب في العبادات الخمس أن أهل مكة يقصرون بعرفة ومزدلفة وهذا القول هو  
 الصواب وإن كان المنصوص عن الائمة الثلاثة بخلافه أحمد والشافعي وأبي حنيفة ولهذا قال  
 طائفة أخرى من أصحاب أحمد وغيرهم إنه يقصر في السفر الطويل والقصير لأن النبي صلى الله  
 عليه وسلم لم يوقت للقصر مسافة ولا وقتا وقد قصر خلفه أهل مكة بعرفة ومزدلفة وهذا قول  
 كثير من السلف والخلف وهو أصح الأقوال في الدليل ولكن لا بد أن يكون ذلك مما يمد في  
 العرف سفر مثل أن يتزود له ويرز للصحرَاء فأما إذا كان في مثل دمشق وهو ينتقل من قراها  
 الشجرية من قرية إلى قرية كما ينتقل من الصالحية إلى دمشق فهذا ليس بمسافر كما أن مدينة  
 النبي صلى الله عليه وسلم كانت بمنزلة القرى المتقاربة عند كل قوم نخيلهم ومقابرهم ومساجدهم  
 قباء وغير قباء ولم يكن خروج الخارج إلى قباء سفرا ولهذا لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وأصحابه يقصرون في مثل ذلك فإن الله تعالى قال (ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن  
 أهل المدينة) فجميع الأبنية تدخل في مسمى المدينة وما خرج عن أهلها فهو من الأعراب أهل  
 العمود والمنتقل من المدينة من ناحية إلى ناحية ليس بمسافر ولا يقصر الصلاة ولكن هذه  
 مسائل اجتهد فن فعل منها بقول بعض العلماء لم ينكر عليه ولم يهجر. وهكذا اختلفوا في الجمع



والقصر هل يشترط له نية فالجمهور لا يشترطون النية كمالك وأبي حنيفة وهو أحد القولين في  
مذهب أحمد وهو مقتضى نصوصه (والثاني) تشترط كقول الشافعي وكثير من أصحاب أحمد  
الخرقي وغيره والاول أظهر ومن عمل بأحد القولين لم ينكر عليه

﴿فصل﴾ وأما التأخير حين السجود فليس بسنة ولا ينبغي فعل ذلك الا اذا كان الموضع  
ضيقا فيتأخر ليتمكن من السجود \*

﴿فصل﴾ ولا يحرم على الرجل النظر الى شيء من بدن امرأته ولا لمسه لكن يكره  
النظر الى الفرج وقيل لا يكره وقيل لا يكره الا عند الوطء \*

﴿فصل﴾ والتسبيح والتكبير عقب الصلاة مستحب ليس بواجب ومن اراد أن يقوم  
قبل ذلك فله ذلك ولا ينكر عليه . وليس لمن اراد فعل المستحب ان يتركه ولكن ينبغي للمأموم  
ان لا يقوم حتى ينصرف الامام أي ينتقل عن القبلة ولا ينبغي للامام أن يقعد بعد السلام مستقبل  
القبلة الا مقدار ما استغفر ثلاثا ويقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال  
والاكرام . واذا انتقل الامام فمن اراد أن يقوم قام ومن أحب ان يقعد يذكر الله فعل ذلك \*

﴿فصل﴾ وليس لاحد أن يجهر بالقراءة ولا في صلاة ولا في غير صلاة اذا كان غيره يصلي في  
المسجد وهو يؤذيه بجهره بل قد خرج النبي صلى الله عليه وسلم على الناس وهم يصلون في  
رمضان ويجهرون بالقراءة فقال أيها الناس كلكم يناجي ربه فلا يجهر بعضهم على بعض في القراءة  
﴿فصل﴾ وكل من علم ان غداً من رمضان وهو يريد صومه فقد نوى صومه سواء تلفظ بالنية  
أو لم يتلفظ وهذا فعل عامة المسلمين كلهم ينوي الصيام \* والعالم قد يقول ليس بصحيح أي هذا  
القول ضعيف في الدليل وان كان قد قاله بعض العلماء \* والحديث الضعيف مثل الذي رواه من  
ليس بثقة إما لسوء حفظه وإما لعدم عدالته \* واذا كان في المسئلة قولان فان كان الانسان يظهر له  
رجحان أحد القولان والا فله بعض العلماء الذين يعتمد عليهم في بيان ارجح القولين

﴿فصل﴾ وبيع المغشوش الذي يعرف قدر غشه اذا عرف المشتري بذلك ولم يدلسه على غيره  
جائز كالمعاملة بدراهمنا المغشوشة وأما اذا كان قدره مجهولاً كاللبن الذي يخلط بالماء ولا يقدر قدر  
الماء فهذا منعه عنه وان علم المشتري أنه مغشوش ومن باع مغشوشاً لم يحرم عليه من الثمن الا  
مقدار ثمن الغش فعليه أن يعطيه لصاحبه أو يتصدق به عنه ان تعذر رده مثل من يبيع معيباً

مكتوبة بحدثة وثبت لو كان سالما حرة وبالسبب قيمته ثمانية فبليه أن صرف المشتري أن يدفع  
إليه الدرهمين أن اختار ولا رد إليه المبيع وإن لم يعرفه تصديق عنه بالدرهمين والله أعلم •  
﴿مسئلة﴾ في حديث عتبة بن عامر قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ  
للمعوذات في كل صلاة وعن أبي أمامة قال قيل يا رسول الله أي الدعاء أسمع قال جوف  
الليل الأخير ودبر الصلوات <sup>(١)</sup> المكتوبة. وعن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أخذ يده فقال يا معاذ والله إنني لأحبك فلا تدعن في دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني على  
ذكرك وشكرك وحسن عبادتك فهذه الأحاديث تدل على أن الدعاء بعد الخروج من  
الصلاة سنة • أفقونا وابسطوا القول في ذلك مأجورين •

﴿الجواب﴾ الحمد لله رب العالمين • الأحاديث المعروفة في الصبح والسنن والمساند  
تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في دبر صلاته قبل الخروج منها وكان يأمر أصحابه  
بذلك ويعلمهم ذلك ولم ينقل أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى بالناس يدعو بعد  
الخروج من الصلاة هو والمؤمنون جميعا لا في الفجر ولا في العصر ولا في غيرها من الصلوات  
بل قد ثبت عنه أنه كان يستقبل أصحابه ويذكر الله ويعلمهم ذكر الله عقب الخروج من الصلاة •  
ففي الصحيح أنه كان قبل أن ينصرف يستغفر ثلاثا ويقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت  
يا ذا الجلال والإكرام • وفي الصحيحين من حديث المنيرة بن شعبة أنه كان يقول لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي  
لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند • وفي الصحيح من حديث ابن الزبير أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يهمل هؤلاء الكلمات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل  
شيء قدير لا حول ولا قوة إلا بالله لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن  
لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون • وفي الصحيح <sup>(٢)</sup> عن ابن عباس أن رفع الناس  
أصواتهم <sup>(٣)</sup> بالذكر كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم • وفي لفظ كنا نعرف انقضاء صلاته  
بالتكبير • والاذكار التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمها المسلمين عقب الصلاة أنواع  
(أحدها) أنه يسبح ثلاثا وثلاثين ويحمد ثلاثا وثلاثين ويكبر ثلاثا وثلاثين فتلك تسع

(١) في نسخة ودبر الصلاة المكتوبة (٢) في نسخة وفي الصحيحين (٣) في نسخة أن رفع الصوت



وتسعون ويقول تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . رواه مسلم في صحيحه (والثاني) يقولها خمسا وعشرين ويضم إليها لا إله إلا الله وقد رواه مسلم (والثالث) يقول الثلاثة ثلاثا وثلاثين وهذا على وجهين . أحدهما أن يقول كل واحدة ثلاثا وثلاثين . والثاني أن يقول كل واحدة إحدى عشرة مرة والثلاث والثلاثون في الحديث المتفق عليه في الصحيحين (والخامس) <sup>(١)</sup> يكبر أربعاً وثلاثين ليمائة (والسادس) يقول الثلاثة عشر آيات هذا هو الذي مضت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك مناسب لأن المصلي يتأجى ربه . فدعاؤه ومسأله إياه وهو يتأجىه أولى به من مسأله ودعائه بعد انصرافه عنه . وأما الذكر بعد الانصراف فكما قالت عائشة رضي الله عنها هو مثل مسح المرأة بعد صلاتها فإن الصلاة نور فهي تصقل القلب كما تصقل المرأة ثم الذكر بعد ذلك بمنزلة مسح المرأة وقد قال الله تعالى (فاذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) قيل إذا فرغت من أشغال الدنيا فانصب في العبادة وإلى ربك فارغب وهذا أشهر القولين . وخرج شريح القاضي على قوم من الحاككة يوم عيد وهم يلعبون فقال ما لكم تلعبون قالوا أنا تفرغنا قال أوبهذا أمر الفارغ وتلا قوله تعالى (فاذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب) ويناسب هذا قوله تعالى (يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا) إلى قوله (إن ناشئة الليل هي أشد وطأً وأقوم قيلاً إن لك في النهار سبعا طويلاً) أي ذهاباً ورجوعاً وبالليل تكون فارغاً . وناشئة الليل في أصح القولين إنما تكون بعد النوم يقال نشأ إذا قام بعد النوم فإذا قام بعد النوم كانت مواظبة قلبه للسان أشد لعدم ما يشغل القلب وزوال أثر حركة النهار بالنوم وكانت قوله أقوم . وقد قيل إذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء وإلى ربك فارغب . وهذا القول سواء كان صحيحاً أو لم يكن فإنه يمنع الدعاء في آخر الصلاة لاسيما والنبي صلى الله عليه وسلم هو المأمور بهذا فلا بد أن يمثل ما أمره الله به . ودعاؤه في الصلاة المنقول عنه في الصحاح وغيرها إنما كان قبل الخروج من الصلاة وقد قال لأصحابه في الحديث الصحيح إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع . يقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنه الحيا والممات ومن فتنه المسيح الدجال . وفي حديث ابن مسعود الصحيح لما ذكر

(١) كذا بأصلين ولعله لم ينعون هنا بسواك الرابع وفي الآتي الخامس لاشتيال الثالث على وجهين فأمل اه مصححه

التشهد قال ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه وقد روت عائشة وغيرها دعاءه في صلاته بالليل وأنه كان قبل الخروج من الصلاة . فقول من قال إذا فرغت من الصلاة فأنصب في الدعاء يشبه قول من قال في حديث ابن مسعود لما ذكر التشهد فإذا فعلت ذلك فقد قضيت صلاتك فإن شئت أن تقوم قم وإن شئت أن تقعد فاقعد . وهذه الزيادة سواء كانت من كلام النبي صلى الله عليه وسلم أو من كلام من أدرجها في حديث ابن مسعود كما يقول ذلك من ذكره من أئمة الحديث قضيا أن قائل ذلك جعل ذلك قضاء للصلاة فهكذا جعله هذا المفسر فراغا من الصلاة مع أن تفسير قوله (فإذا فرغت فأنصب) أي فرغت من الصلاة قول ضعيف فإن قوله إذا فرغت مطلق ولأن الفارع إن أريد به الفارع من العبادة فالدعاء أيضا عبادة وإن أريد به الفراغ من أشغال الدنيا بالصلاة فليس كذلك \* يوضح ذلك أنه لا نزاع بين المسلمين أن الصلاة يدعي فيها كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فيها فقد ثبت عنه في الصحيح أنه كان يقول في دعاء الاستفتاح اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني بالماء والثلج والبرد وأنه كان يقول اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت . أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت واهدني لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها فإنه لا يصرف عني سيئها إلا أنت \* وثبت عنه في الصحيح أنه كان يدعو إذا رفع رأسه من الركوع وثبت عنه الدعاء في الركوع والسجود سواء كان في النفل أو في الفرض وتواتر عنه الدعاء آخر الصلاة \* وفي الصحيحين أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال يا رسول الله علمني دعاء أدعوه به في صلاتي فقال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم فإذا كان الدعاء مشروعاً في الصلاة لاسيما في آخرها فكيف يقول إذا فرغت من الصلاة فأنصب في الدعاء والذي فرغ منه هو نظير الذي أمر به فهو في الصلاة كان ناصباً في الدعاء لا فارغاً . ثم أنه لم يقل مسلم إن الدعاء بعد الخروج من الصلاة يكون أوكد وأقوى منه في الصلاة ثم لو كان قوله (فأنصب) في الدعاء لم يستج إلى قوله (والى ربك فارغب) فإنه قد علم أن الدعاء إنما يكون لله . فلم أنه أمره بشئين أن يجتهد في العبادة عند فراغه من أشغاله وإن تكون رغبته إلى ربه لا إلى غيره كما



في قوله (اياك نعبد واياك نستعين) قوله اياك نعبد موافق لقوله فانصب . وقوله واياك نستعين موافق لقوله والى ربك فارغب ومثله قوله (فاعبده وتوكل عليه) وقوله (هو ربى لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب) وقول شعيب عليه السلام (عليه توكلت واليه أنيب) ومنه الذي يروى عند دخول المسجد اللهم اجعلنى من أوجه من توجه اليك وأخرى من تقرب اليك وأفضل من سألك ورجب اليك والآثر الآخر واليك الرغبي<sup>(١)</sup> والعمل وذلك ان دعاء الله المذكور في القرآن نوعان دعاء عبادة ودعاء مسألة ورجبة لقوله (فانصب والى ربك فارغب) يجمع نوعى دعاء الله قال تعالى (وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا) وقال تعالى (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فاتم احسابه عند ربه) الآية ونظائره كثيرة . وأما لفظ دبر الصلاة فقد يراد به آخر جزء منه وقد يراد به ما يلي آخر جزء منه كما في دبر الانسان فانه آخر جزء منه ومثله لفظ العقب قد يراد به الجزء المؤخر من الشيء كعقب الانسان وقد يراد به ما يلي ذلك . فالدعاء المذكور في دبر الصلاة إما ان يراد به آخر جزء منها ليوافق بقية الاحاديث أو يراد به ما يلي آخرها ويكون ذلك ما بعد التشهد كما سعى ذلك قضاء للصلاة و فراغ منها حيث لم يبق الا السلام المنافي للصلاة بحيث لو فعله عمداً في الصلاة بطلت صلاته ولا تبطل سائر الأذكار المشروعة في الصلاة أو يكون مطلقاً أو مجزئاً . وبكل حال فلا يجوز أن يخص به ما بعد السلام<sup>(٢)</sup> لان عامة الادعية المأثورة كانت قبل ذلك ولا يجوز ان يشرع سنة بلفظ مجمل يخالف السنة المتواترة بالالفاظ الصريحة والناس لهم في هذه فيما بعد السلام ثلاثة أحوال منهم من لا يرى تعود الامام مستقبل المأموم لا يذكر ولا دعاء ولا غير ذلك وحجتهم ما يروى عن السلف انهم كانوا يكرهون للامام أن يستديم استقبال القبلة بعد السلام فظنوا ان ذلك يوجب قيامه من مكانه ولم يعلموا أن انصرافه مستقبل المأمومين بوجهه كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل يحصل هذا المقصود وهذا يفعله من يفعله من أصحاب مالك . ومنهم من يرى دعاء الامام والمأموم بعد السلام ثم منهم من يرى ذلك في الصلوات الخمس ومنهم من يراه في صلاة الفجر والمصر كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهم وليس مع هؤلاء بذلك سنة وإنما

(١) في نسخة وهي رواية الرغباء بالمد والفتح كالنساء من الرغبة (٢) كذا بأصلين من هذه المسألة ولا ينبغي أن الأنسب ان يخص بما بعد السلام اه مصححه

غايتهم التمسك بلفظ مجمل أو بقياس كقول بعضهم ما بعد الفجر والعصر ليس بوقت صلاة فيستحب  
 فيه الدعاء ومن المعلوم أن ما تقدمت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة الصحيحة بل  
 المتواترة لا يحتاج فيه إلى مجمل ولا إلى قياس • وأما قول عقبة بن عامر أمرني رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أن اقرأ بالمعوذات دبر كل صلاة فهذا بعد الخروج منها • وأما حديث أبي امامة  
 قيل يا رسول الله أي الدعاء اسمع قال جوف الليل الأخير ودبر الصلوات <sup>(١)</sup> المكتوبة فهذا يجب  
 أن لا يخص ما بعد السلام بل لا بد أن يتناول ما قبل السلام • وإن قيل أنه يعم ما قبل السلام وما  
 بعده لكن ذلك لا يستلزم أن يكون دعاء الامام والمأموم جميعاً بعد السلام سنة كما لا يلزم مثل  
 ذلك قبل السلام بل إذا دعا كل واحد وحده بعد السلام فهذا لا يخالف السنة • وكذلك قوله  
 صلى الله عليه وسلم لما ذبح بن جبل لا تدعن في دبر كل صلاة ان تقول اللهم أعني على ذكرك  
 وشكرك وحسن عبادتك يتناول ما قبل السلام • وإذا تناول ما بعده أيضاً كما تقدم فإن معاذاً كان  
 يصلي اماماً يقوم كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي اماماً وقد بعثه إلى اليمن معلماً لهم فلو كان  
 هذا مشروفاً للامام والمأموم مجتمعين على ذلك كدعاء القنوت لكان يقول اللهم أعنا على ذكرك  
 وشكرك فلما ذكره بصيغة الافراد علم أنه لا يشرع للامام والمأموم ذلك بصيغة الجمع • ومما  
 يوضح ذلك ما في الصحيح عن البراء بن عازب قال كنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أحياناً أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه قال فسمعتة يقول رب قني عذابك يوم  
 تبعث عبادك أو يوم تجمع عبادك فهذا فيه دعاؤه صلى الله عليه وسلم بصيغة الافراد كما في حديث  
 معاذ وكلاهما امام وفيه أنه كان يستقبل المأمومين وأنه لا يدعو بصيغة الجمع وقد ذكر حديث  
 معاذ بعض من صنف في الاحكام في الادعية في الصلاة قبل السلام موافقة لسائر الاحاديث كما  
 في مسلم والسنن الثلاثة عن ابي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا فرغ أحدكم من التشهد  
 الأخير فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات ومن فتنة  
 المسيح الدجال • وفي مسلم وغيره عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء  
 كما يعلمهم السورة من القرآن يقول اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم واعوذ بك من عذاب القبر  
 واعوذ بك من فتنة الحيا والمات واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال • وفي السنن أنه قال رسول الله



صلى الله عليه وسلم لرجل ما تقول في الصلاة قال أتشهد ثم أقول اللهم اني أسألك الجنة واعوذ بك من النار أما والله ما أحسن دندنتك<sup>(١)</sup> ولا دندنة معاذ فقال صلى الله عليه وسلم حولها<sup>(٢)</sup> ندندن رواه ابو داود وابو حاتم في صحيحه . وظاهر هذا أن دندنتهما ايضا بعد التشهد في الصلاة ليكون نظير ما قاله \* وعن شداد بن أوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلاته اللهم اني أسألك الثبات في الامر والعزيمة على الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلبا سليما ولسانا صادقا وأسألك من خير ما تعلم واعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفر لك لما تعلم رواه النسائي \* وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا والممات اللهم اني اعوذ بك من المعرم والمأثم فقال له قائل ما أكثر ما تستعيز يا رسول الله من المعرم قال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف \* قال المصنف في الاحكام والظاهر ان هذا يدل على انه كان بعد التشهد \* يدل عليه حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد التشهد اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة الحيا والممات واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال . وقد تقدم حديث ابن عباس الذي في الصحيحين أنه كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن وحديث ابي هريرة وأنه يقال بعد التشهد وقد روى في لفظ الدبر ما رواه البخاري وغيره عن سعد بن ابي وقاص أنه كان يعلم بنيه هؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بهن في الصلاة اللهم اني اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك أن أرد الى ارضي العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر \* وفي النسائي عن أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر الصلاة اللهم اني اعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر \* وفي النسائي ايضا عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت علي امرأة من اليهود فقالت إن عذاب القبر من البول فقلت كذبت فقالت بلى انا لنقرض منه الجلود والثوب نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة وقد ارتفعت أصواتنا فقال ما هذا فأخبرته بما قالت قال صدقت فما

(١) الدندنة أن ينكلم الرجل بالكلام تسمع نغمته ولا يفهم وهو أرفع من الهينة فليلا اه نهايه

(٢) أي حول الجنة والنار أي في طلب الاولى والموذ من الثانية اه مصححه

صلى بعد يومئذ الا قال في دبر الصلاة اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل أجرني من حر النار وعذاب القبر . قال المصنف في الأحكام والظاهر ان المراد بدبر الصلاة في الاحاديث الثلاثة قبل السلام توفيقا بينه وبين ما تقدم من حديث ابن عباس وابي هريرة (قلت) وهذا الذي قاله صحيح فان هذا الحديث في الصحيح من حديث عائشة رضى الله عنها أن يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر فقالت لها اعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رضى الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حق قالت عائشة فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدُ صلى صلاة الا تعود من عذاب القبر والاحاديث في هذا الباب يوافق بعضها بعضاً وتبين ما تقدم والله اعلم .

﴿ مسألة ﴾ فيما يشتهى على الطالب للعبادة من جهة الافضلية مما اختلف فيه الائمة من المسائل التي أذكرها وهي أيما افضل في صلاة الجهر ترك الجهر بالبسلة او الجهر بها . وأيما افضل المداومة على القنوت في صلاة الفجر ام تركه ام فعله أحيانا بحسب المصلحة وكذلك في الوتر . وأيما افضل طول الصلاة ومناسبة أبعاضها في الكمية والكيفية او تخفيفها بحسب ما اعتاده المؤمنون في هذه الازمنة . وأيما افضل المداومة على الوضوء ام ترك المداومة . وأيما افضل مع قصر الصلاة في السفر مداومة الجمع أم فعله أحيانا بحسب الحاجة . وهل قيام الليل كله بدعة ام سنة أم قيام بعضه افضل من قيامه كله . وكذلك سرد الصوم افضل ام صوم بعض الايام وإفطار بعضهما وفي المواصلة ايضاً . وهل لبس الخشن وأكله دائماً افضل ام لا . وأيما افضل فعل السنن الرواتب في السفر أم تركها ام فعل البعض دون البعض . وكذلك التطوع بالنوافل في السمر . وأيما افضل الصوم في السفر ام الفطر . وأيما افضل للجنب أن ينام على وضوء ام يكره له النوم على غير وضوء ام لا . وهل يجوز له النوم في المسجد اذا توضأ ام لا من غير عذر واذا لم يجد ماء او تعذر عليه استعماله لمرض او يخاف من الضرر من شدة البرد وأمثال ذلك فهل يتيم ام لا . وهل يقوم التيمم مقام الرضوء فيما ذكر ام لا . وأيما افضل في اغناء هلال رمضان الصوم ام الفطر ام يخير بينهما أم يستحب فعل احدهما . وهل ما واظب عليه النبي صلى الله عليه وسلم في جميع أفعاله واحواله وامراله وحركاته وسكاته وفي شأنه كله من العبادات والمادات هل المواظبة على ذلك كله سنة في حق احد من الاله ام يختلف بحسب اختلاف المراتب والراتين . وأيما افضل لساالك العزلة



الخطاة وإذا قدر أحدهما فعل يكون ذلك على الإطلاق أم وقتاً دون وقت . وإما أفضل ترك  
السب مع الجميع على الله أم السب مع الفرقة إذا لم يمكن إلا أحدهما وإذا قدر أحدهما فعل يكون  
ذلك عطفاً في سائر الأوقات أم لا . أمراً أم محورياً

(الجواب) الحمد لله . هذه المسائل التي يقع فيها النزاع مما يتعلق بصفات العبادات  
أربعة أقسام .

(منها) ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه من كل واحد من الأمرين وافقت الأمة  
على أن من فعل أحدهما لم يأثم بذلك لكن قد يتنازعون في الأفضل وهو قراءة القراءات  
الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم التي اتفق الناس على جواز القراءة بأي قراءة شاء منها كالقراءة  
المشورة بين المسلمين فهذه يقرأ المسلم بما شاء منها وإن اختار بعضها لسبب من الأسباب . ومن  
هذا الباب الاستفتاحات المنقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقولها في قيام الليل  
وأشروع الأدعية التي كان يدعو بها في صلاته في آخر التشهد فهذه الأنواع الثابتة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم كلها سائغة باتفاق المسلمين لكن ما أمر به من ذلك أفضل لنا مما فعله ولم  
يأمر به . وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قال إذا قعد أحدكم في التشهد فليستعذ بالله من أربع يقول  
اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح  
الدجال فالدعاء بهذا أفضل من الدعاء بقوله اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما  
أعلنت وما أنت أعلم به مني . أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت . وهذا أيضاً قد صح عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في آخر صلاته لكن الأول أمر به . وما تنازع العلماء  
في وجوبه فهو أوكد مما لم يأمر به ولم يتنازع العلماء في وجوبه وكذلك الدعاء الذي كان  
يكرره كثيراً كقوله ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أوكد مما  
ليس كذلك .

(القسم الثاني) ما اتفق العلماء على أنه إذا فعل كلا من الأمرين كانت عبادته صحيحة ولا  
إثم عليه لكن يتنازعون في الأفضل وفيما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله . ومسألة القنوت  
في الفجر والوتر والجهر بالسلمة وصفة الاستعاذة ونحوها من هذا الباب فإنهم متفقون على  
أن من جهر بالسلمة صحت صلاته ومن خافت صحت صلاته وعلى أن من قنت في الفجر

حيث صلاة ومن لم يقن فيها تحت صلاة وكذلك القنوت في الوتر وانما تنازعوا في وجوب  
 قراءة السجدة وجمهورهم على أن قراءتها لا يجب وتنازعوا أيضا في استحباب قراءتها وجمهورهم على  
 أن قراءتها مستحبة وتنازعوا فيها إذا ترك الإمام ما يستعد المأموم وجوبه مثل أن يترك قراءة  
 السجدة والمأموم يعتقد وجوبها أو ليس ذكره ولا يتوضأ والمأموم يرى وجوب الوضوء من  
 ذلك أو يصلي في جلود البنية المدبوجة والمأموم يرى أن الدباغ لا يطهر أو يحتجم ولا يتوضأ  
 والمأموم يرى الوضوء من الحجامة . والصحيح المقتطوع به أن صلاة المأموم صحيحة خلف إمامه  
 وإن كان إمامه مخطئا في نفس الأمر لما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
 يصلون لكم فإن اصابوا فلكم ولهم وإن أخطوا فلكم وعليهم . وكذلك إذا اقتدى المأموم بمن يقن  
 في الفجر أو الوتر قنت معه سواء قنت قبل الركوع أو بعده . وإن كان لا يقن لم يقن معه . ولو  
 كان الإمام يرى استحباب شيء والمأمومون لا يستحبونه فتركه لأجل الاتفاق والائتلاف كان  
 قد أحسن . مثال ذلك الوتر فإن العلماء فيه ثلاثة أقوال (أحدها) أنه لا يكون الا بثلاث  
 متصلة كالمغرب كقول من قاله من أهل العراق (والثاني) أنه لا يكون الا ركعة مفصلة عما قبلها  
 كقول من قال ذلك من أهل الحجاز (والثالث) أن الأمرين جائز أن كما هو ظاهر مذهب  
 الشافعي وأحمد وغيرهما وهو الصحيح وإن كان هؤلاء يختارون فصله عما قبله فلو كان الإمام  
 يرى الفصل فاختر المأمومون أن يصلي الوتر كالمغرب فواقعهم على ذلك تأليفا لقلوبهم كان قد  
 أحسن كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لنقضت  
 الكعبة ولأصقتها بالارض ولجعت لها باين بابا يدخل الناس منه وبابا يخرجون منه فترك  
 الأفضل عنده لئلا ينفر الناس . وكذلك لو كان رجل يرى الجهر بالبسلة قام يقوم لا يستحبونه  
 أو بالعكس وواقعهم كان قد أحسن وانما تنازعوا في الأفضل فهو بحسب ما اعتقدوه من السنة .  
 وطائفة من أهل العراق اعتقدت أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقن الا شهرا ثم تركه على  
 وجه النسخ له فاعتقدوا أن القنوت في المكتوبات منسوخ . وطائفة من أهل الحجاز اعتقدوا  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم ما زال يقن حتى فارق الدنيا ثم منهم من اعتقد أنه كان يقن  
 قبل الركوع ومنهم من كان يعتقد أنه كان يقن بعد الركوع . والصواب هو القول الثالث الذي  
 عليه جمهور أهل الحديث وكثير من أئمة أهل الحجاز وهو الذي ثبت في الصحيحين وغيرهما



أنه صلى الله عليه وسلم ثلث شهراً يدعو على رجلٍ وذَكَوانٍ وعَصِيَّةٍ ثم ترك هذا القنوت ثم أنه بعد ذلك بمدة بمدخير وبعد اسلام أبي هريرة قنت وكان يقول في قنوته اللهم أئج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف قال كان قد نسخ القنوت لم يقنت هذه المرة الثانية ولدت عنه في الصحيح أنه قنت في المغرب وفي العشاء الآخرة وفي السنن أنه كان يقنت في الصلوات الخمس وأكثر قنوته كان في الفجر ولم يكن يداوم على القنوت لافي الفجر ولا غيرها بل قد ثبت في الصحيحين عن انس أنه قال لم يقنت بعد الركوع الا شهراً . فالحديث الذي رواه الحاكم وغيره من حديث الربيع بن انس عن انس انه قال ما زال يقنت حتى فارق الدنيا انما في سياقه القنوت قبل الركوع وهذا الحديث لو عارض الحديث الصحيح لم يلزم اليه فان الربيع بن انس ليس من رجال الصحيح فكيف وهو لم يعارضه وانما معناه أنه كان يطيل القيام في الفجر دائماً قبل الركوع . وأما انه كان يدعو في الفجر دائماً قبل الركوع أو بعده بدعاء يسمع منه أولاً يسمع فهذا باطل قطعاً وكل من تأمل الاحاديث الصحيحة علم هذا بالضرورة وعلم أن هذا لو كان واقعاً لنقله الصحابة ولما أهملوا قنوته الراتب المشروع لنا مع انهم نقلوا قنوته الذي لا يشرع بهينه وانما يشرع نظيره فان دعاءه لأولئك المعينين وعلى أولئك المعينين ليس بمشروع باتفاق المسلمين بل انما يشرع نظيره فيشرع أن يقنت عند النوازل يدعو للمؤمنين ويدعو على الكفار في الفجر وفي غيرها من الصلوات وهكذا كان عمر يقنت لما حارب النصارى بدعائه الذي فيه اللهم العن كفرة أهل الكتاب الى آخره وكذلك على عليه السلام لما حارب قوما قنت يدعو عليهم . وينبغي للقانت ان يدعو عند كل نازلة بالدعاء المناسب لتلك النازلة واذا سمي من يدعو لهم من المؤمنين ومن يدعو عليهم من الكافرين المحاريين كان ذلك حسناً .

وأما قنوت الوتر فللهما فيه ثلاثة أقوال . قيل لا يستحب بحال لانه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قنت في الوتر . وقيل بل يستحب في جميع السنة كما ينقل عن ابن مسعود وغيره ولان في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم علم الحسن بن علي رضي الله عنهما دعاء يدعو به في قنوت الوتر وقيل بل يثبت في النصف الاخير من رمضان كما كان أبي بن كعب يقول : وحقيقة الامر أن قنوت الوتر من جنس الدعاء السائغ في الصلاة من شاء فعله ومن شاء تركه كما يخير

الرجل أن يوتر بثلاث أو خمس أو سبع وكما يخير إذا أوتر بثلاث أن شاء فصل وإن شاء وصل وكذلك يخير في دعاء القنوت أن شاء فعله وإن شاء تركه وإذا صلى بهم قيام رمضان فإن قُيِّت في جميع الشهر فقد أحسن وإن قُت في النصف الأخير فقد أحسن وإن لم يقنت بحال فقد أحسن كما أن نفس قيام رمضان لم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم فيه عدداً معيناً بل كان هو صلى الله عليه وسلم لا يزيد في رمضان ولا غيره على ثلاث عشرة ركعة لكن كان يطيل الركعات فلما جمعهم عمر على أبي بن كعب كان يصلي بهم عشرين ركعة ثم يوتر بثلاث وكان يُخَفِّفُ القراءة بقدر ما زاد من الركعات لأن ذلك أخف على المؤمنين من تطويل الركعة الواحدة ثم كان طائفة من السلف يقومون بأربعين ركعة ويوترون بثلاث وآخرون قاموا بست وثلاثين وأوتروا بثلاث وهذا كله سائغ فكيفما قام في رمضان من هذه الوجوه فقد أحسن . والافضل يختلف باختلاف أحوال المصلين فإن كان فيهم احتمال لطول القيام فالقيام بمشر ركعات وثلاث بعدها كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي لنفسه في رمضان وغيره هو الافضل وإن كانوا لا يَحْتَمِلُونَهُ فالقيام بعشرين هو الافضل وهو الذي يعمل به أكثر المسلمين فإنه وسط بين المشر وبين الأربعين وإن قام بأربعين وغيرها جاز ذلك ولا يكره شيء من ذلك وقد نص على ذلك غير واحد من الأئمة كأحمد وغيره . ومن ظن أن قيام رمضان فيه عدد موقت عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يزداد فيه ولا ينقص منه فقد أخطأ فإذا كانت هذه السعة في نفس عدد القيام فكيف الظن بزيادة القيام لأجل دعاء القنوت أو تركه كل ذلك سائغ حسن وقد ينشط الرجل فيكون الافضل في حقه تطويل العبادة وقد لا ينشط فيكون الافضل في حقه تخفيفها وكانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدلة . إذا أطال القيام أطال الركوع والسجود وإذا خفف القيام خفف الركوع والسجود هكذا كان يفعل في المكتوبات وقيام الليل وصلاة الكسوف وغير ذلك . وقد تنازع الناس هل الافضل طول القيام أم كثرة الركوع والسجود أو كلاهما سواء على ثلاثة أقوال . أصحها أن كليهما سواء فإن القيام اختص بالقراءة وهي افضل من الذكر والدعاء والسجود نفسه افضل من القيام فينبغي أنه إذا طول القيام أن يطيل الركوع والسجود وهذا هو طول القنوت الذي اجاب به النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل له أي الصلاة افضل فقال طول القنوت فإن القنوت هو إدامة العبادة سواء كان في حال القيام



او الركوع او السجود كما قال تعالى ( أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً ) فسماء قانتا في حال سجوده كما سماء قانتا في حال قيامه •

وأما البسمة فلا ريب أنه كان في الصحابة من يجهر بها وفيهم من كان لا يجهر بها بل يقرؤها سرا ولا يقرؤها • والذين كانوا يجهرون بها أكثرهم كان يجهر بها تارة ويخافت بها أخرى وهذا لأن الذكر قد تكون السنة المخافة به ويجهر به لمصلحة راجحة مثل تعليم المأمومين فانه قد ثبت في الصحيح أن ابن عباس جهر بالقائحة علي الجنادة ليعلمهم أنها سنة • وتنازع العلماء في القراءة علي الجنادة علي ثلاثة اقوال • قيل لا تستحب بحال كما هو مذهب ابي حنيفة ومالك • وقيل بل يجب فيها القراءة بالقائحة كما يقوله من يقوله من اصحاب الشافعي واحمد • وقيل بل قراءة القائحة فيها سنة وان لم يقرأ بل دعا بقراءة جاز وهذا هو الصواب • وثبت في الصحيح أن عمر بن الخطاب كان يقول الله اكبر سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك يجهر بذلك مرات كثيرة وافق العلماء علي ان الجهر بذلك ليس بسنة رتبة لكن جهر به للتعليم ولذلك نقل عن بعض الصحابة أنه كان يجهر احيانا بالتعوذ فاذا كان من الصحابة من جهر بالاستفتاح والاستعاذة مع اقرار الصحابة له علي ذلك فالجهر بالبسملة اولى أن يكون كذلك وان يشرع الجهر بها أحيانا لمصلحة راجحة لكن لا نزاع بين اهل العلم بالحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجهر بالاستفتاح ولا بالاستعاذة بل قد ثبت في الصحيح أن أبا هريرة قال له يا رسول الله أدأيت سكونك بين التكبير والقراءة ماذا تقول قال اقول اللهم بعد بيني وبين خطاياي كما بعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما يتقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والماء والبرد • وفي السنن عنه انه كان يستمذ في الصلاة قبل القراءة • والجهر بالبسملة اقوى من الجهر بالاستعاذة لانها آية من كتاب الله تعالى وقد تنازع العلماء في وجوبها وان كانوا قد تنازعوا في وجوب الاستفتاح والاستعاذة وفي ذلك قولان في مذهب احمد وغيره لكن النزاع في ذلك اضعف من النزاع في وجوب البسملة والقائلون بوجوبها من العلماء افضل او اكثر لكن لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يجهر بها وليس في الصحاح ولا السنن حديث صحيح صريح بالجهر والاحاديث الصريحة بالجهر كلها ضعيفة بل موضوعة ولهذا لما صنف الدارقطني معناه في ذلك قيل له هل في ذلك شيء • صحيح فقال أما عن النبي صلى الله عليه وسلم

فلا وأما عن الصحابة فمنه صحيح ومنه ضعيف ولو كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بها دائماً لكان الصحابة يتقلون ذلك ولكان الخلفاء يعلمون ذلك ولما كان الناس يحتاجون أن يسألوا أنس ابن مالك بعد انقضاء عصر الخلفاء ولما كان الراشدون ثم خلفاء بني أمية وبني العباس كلهم متفقين على ترك الجهر ولما كان أهل المدينة وهم أعلم أهل المدائن بسنته يشكرون قراءتها بالسكينة سرا وجهاً والاحاديث الصحيحة تدل على أنها آية من كتاب الله وليست من الفاتحة ولا غيرها . وقد تنازع العلماء هل هي آية أو بعض آية من كل سورة أو ليست من القرآن إلا في سورة النمل أو هي آية من كتاب الله حيث كتبت في المصاحف وليست من السورة على ثلاثة أقوال . والقول الثالث هو أوسط الأقوال وفيه تجتمع الأدلة فإن كتابة الصحابة لها في المصاحف دليل على أنها من كتاب الله . وكونهم فصلوها عن السورة التي بعدها دليل على أنها ليست منها وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت على أنفاس سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر إلى آخرها . وثبت في الصحيح أنه أول ما جاء الملك بالوحي قال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم فهذا أول ما نزل ولم ينزل قبل ذلك بسم الله الرحمن الرحيم . وثبت عنه في السنن أنه قال سورة من القرآن ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك . وهي ثلاثون آية بدون البسملة . وثبت عنه في الصحيح أنه قال يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمدي عبدي . فإذا قال الرحمن الرحيم قال الله أنني على عبدي . فإذا قال مالك يوم الدين قال الله مجدني عبدي . فإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال هذه الآية بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل . فإذا قال العبد اهْدِنَا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هؤلاء لعبدي ولعبدي ما سأل . فهذا الحديث صحيح صريح في أنها ليست من الفاتحة ولم يعارضه حديث صحيح صريح . وأجود ما يروى في هذا الباب من الحديث إنما يدل على أنه يقرأ بها في أول الفاتحة لا يدل على أنها منها ولهذا كان القراء منهم من يقرأ بها في أول السورة ومنهم من لا يقرأ بها فدل على أن كلا الأمرين سائغ لكن من قرأ بها كان قد أتى بالافضل وكذلك من كرر قراءتها في أول كل سورة كان قد أحسن ممن ترك



قراءتها لانه قرأ ما كتبت الصحابة في المصاحف فلو قدر أنهم كتبوها على وجه التبرك لكان ينبغي أن تقرأ على وجه التبرك والا فكيف يكتبون في المصحف مالا يشرع قراءته وهم قد جردوا المصحف مما ليس من القرآن حتى أنهم لم يكتبوا التأمين ولا أسماء السور ولا التخصيص والتعشير ولا غير ذلك مع أن السنة للمصلي أن يقول عقب الفاتحة آمين فكيف يكتبون مالا يشرع أن يقوله وهم لم يكتبوا ما يشرع أن يقوله المصلي من غير القرآن فاذا جمع بين الأدلة الشرعية دلت على أنها من كتاب الله وليست من السورة والحديث الصحيح عن أنس ليس فيه نفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم سرا بل لفظه صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فلم أسمع احدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم او فلم يكونوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم ورواية من روى فلم يكونوا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا آخرها إنما تدل على نفي الجهر لان أنسا لم ينف الا ما علم وهو لا يعلم ما كان يقوله النبي صلى الله عليه وسلم سرا ولا يمكن ان يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يسكت بل يصل التكبير بالقراءة فانه قد ثبت في الصحيحين ان أبا هريرة قال له أرايت سكوتك بين التكبير والقراءة ماذا تقول ومن تأول حديث أنس على نفي قراءتها سرا فهو مقابل لقول من قال مراد أنس أنهم كانوا يفتحون بفاتحة الكتاب قبل غيرها من السورة وهذا ايضا ضعيف فان هذا من العلم العام الذي مازال الناس يفعلونه وقد كان الحجاج بن يوسف وغيره من الامراء الذين صلى خلفهم أنس يقرؤون الفاتحة قبل السورة ولم ينزع في ذلك احد ولا سئل عن ذلك احد لا أنس ولا غيره ولا يحتاج أن يروي أنس هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ومن روى عن أنس أنه شك هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ البسمة اولا يقرؤها فروايتها توافق الروايات الصحيحة لان أنسا لم يكن يعلم هل قرأها سرا أم لا وإنما نفي الجهر.

ومن هذا الباب الذي اتفق العلماء على انه يجوز فيه الامر ان فعل الرواتب في السفر فانه من شاء فعلها ومن شاء تركها باتفاق الأئمة والصلاة التي يجوز فعلها وتركها قد يكون فعلها أحيانا أفضل لحاجة الانسان اليها وقد يكون تركها أفضل اذا كان مشغلا عن النافلة بما هو أفضل منها لكن النبي صلى الله عليه وسلم في السفر لم يكن يصلي من الرواتب الا ركعتي الفجر والوتر ولما نام عن الفجر صلى السنة والفريضة بعد ما طلعت الشمس وكان يصلي على

راحته قبل أي وجه توجهت به ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة وهذا كله ثابت في الصحيح \* فأما الصلاة قبل الظهر وبعدها وبعد المغرب فلم يتقل أحد عنه أنه فعل ذلك في السفر \*

وقد تنازع العلماء في السنن الرواتب مع الفريضة فمنهم من لم يوقت في ذلك شيئا ومنهم من وقت أشياء بأحاديث ضعيفة بل أحاديث يعلم أهل العلم بالحديث أنها موضوعة كمن يوقت ستا قبل الظهر وأربعا بعدها وأربعا قبل العصر وأربعا قبل العشاء وأربعا بعدها ونحو ذلك والصواب في هذا الباب القول بما ثبت في الأحاديث الصحيحة دون ما عارضها وقد ثبت في الصحيح ثلاثة أحاديث . حديث ابن عمر قال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر . وحديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعا وهو في الصحيح أيضا وسأله في صحيح مسلم بحديث ابن عمر وهكذا في الصحيح وفي رواية صحيح الترمذي جعلت قبل الظهر ركعتين . وحديث أم حبيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة تطوعا غير فريضة بنى الله له بيتا في الجنة . وقد جاء في السنن تفسيرها أربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر فهذا الحديث الصحيح فيه أنه رغب بقوله في ثنتي عشرة ركعة وفي الحديثين الصحيحين أنه كان يصلي مع المكتوبة إما عشر ركعات وإما اثنتي عشرة ركعة وكان يقوم من الليل إحدى عشرة ركعة أو ثلاث عشرة ركعة فكان مجموع صلاة الفريضة والنافلة في اليوم والليلة نحو أربعين ركعة كان يوتر صلاة النهار بالمغرب ويوتر صلاة الليل بوتر الليل \* وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قال بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة وقال في الثالثة لمن شاء كراهية أن يتخذها الناس سنة \* وثبت في الصحيح أن أصحابه كانوا يصلون بين أذان المغرب وأقامتها ركعتين وهو يراهم ولا ينههم فإذا كان التطوع بين أذان المغرب مشروعا فلأن يكون مشروعا بين أذان العصر والعشاء بطريق الأولى لأن السنة تمجيد المغرب باتفاق الأئمة فدل ذلك على أن الصلاة قبل العصر وقبل المغرب وقبل العشاء من التطوع المشروع وليس هو من السنن الراجعة التي قدرها بقوله ولا



داوم عليها بفعله . ومن ظن أنه كان له سنة يصليها قبل العصر قضاها بعد العصر فقد غلط وإنما كانت تلك ركعتي الظهر لما فاتته قضاها بعد العصر وما يفعل بعد الظهر فهو قبل العصر ولم يقض بعد العصر إلا الركعتين بعد الظهر . والتطوع المشروع كالصلاة بين الأذانين وكالصلاة وقت الضحى ونحو ذلك هو كسائر التطوعات من الذكر والقراءة والدعاء مما قد يكون مستحباً لمن لا يشتغل عنه بما هو أفضل منه ولا يكون مستحباً لمن اشتغل عنه بما هو أفضل منه والمداومة على القليل أفضل من كثير لا يداوم عليه ولهذا كان عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ديمة واستحب الأئمة أن يكون للرجل عدد من الركعات يقوم بها من الليل لا يتركها فإن نشط أطلها وإن كسل خفضها وإذا نام عنها صلى بدلها من النهار كما كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نام عن صلاة الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة وقال من نام عن حزبه فقرأ ما بين صلاة الفجر إلى صلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل . ومن هذا الباب صلاة الضحى فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يداوم عليها باتفاق أهل العلم بسنته ومن زعم من الفقهاء أن ركعتي الضحى كأنما واجبتين عليه فقد غلط والحديث الذي يذكرونه ثلاث هن على فريضة ولكم تطوع . الوتر والفجر وركعتا الضحى حديث موضوع بل ثبت في حديث صحيح لا معارض له أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي وقت الضحى لسبب عارض لا لاجل الوقت مثل أن ينام من الليل فيصلّي من النهار اثنتي عشرة ركعة ومثل أن يقدم من سفر وقت الضحى فيدخل المسجد فيصلّي فيه ومثل ما صلى لما فتح مكة ثمان ركعات وهذه الصلاة كانوا يسمونها صلاة الفتح وكان من الأمراء من يصليها إذا فتح مصرًا فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما صلاها لما فتح مكة ولو كان سببها مجرد الوقت كقيام الليل لم يختص بفتح مكة ولهذا كان من العلماء أنه من لا يصلي الضحى لكن قد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث صيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وإن أوتر قبل أن أنام . وفي رواية لمسلم وركعتي الضحى كل يوم . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبح على كل سألاني من أحدكم صدقة وكل تسيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل هلبلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة وبجزء من ذناب ركنين يركعهما من الضحى . وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم قال شرح لي رسول الله صلى الله عليه وسلم على

أهل قباء وهم يصلون الضحى فقال صلاة الاوايين اذا رمضت الفصال من الضحى . وهذه الاحاديث الصحيحة وأمثالها تبين ان الصلاة وقت الضحى حسنة محبوبة \* بقى أن يقال فهل الافضل المداومة عليها كما في حديث أبي هريرة أو الافضل ترك المداومة اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم هذا مما تنازعوا فيه . والاشبه ان يقال من كان مداوما على قيام الليل أغناه عن المداومة على صلاة الضحى كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ومن كان ينام عن قيام الليل فصلاة الضحى بدل عن قيام الليل \* وفي حديث أبي هريرة انه أوصاه ان يوتر قبل ان ينام وهذا انما يوصى به من لم يكن عادة قيام الليل والا فمن كانت عادة قيام الليل وهو يستيقظ غالبا من الليل قالوتر آخر الليل أفضل له كما ثبت في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم من خشي ان لا يستيقظ آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يستيقظ آخره فليوتر آخره فان صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل أي الصلاة أفضل بعد المكتوبة فقال قيام الليل \*

﴿ فصل ﴾ والقسم الثالث ما قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه انه من الامرين لكن بعض أهل العلم حرم أحد النوعين أو كرهه لكونه لم يبلغه أو نأول الحديث تأويلا ضعيفا والصواب في مثل هذا أن كل ما سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لامته فهو مسنون لا ينهى عن شيء منه وان كان بعضه أفضل من ذلك \*

فمن ذلك أنواع الشهادات فانه قد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم تشهد ابن مسعود وثبت عنه في صحيح مسلم تشهد أبي موسى والفاظه قريبة من ألقاظه وثبت عنه في صحيح مسلم تشهد ابن عباس وفي السنن تشهد ابن عمر وعائشة وجابر وثبت في الموطأ وغيره أن عمر ابن الخطاب علم المسلمين تشهدا على منبر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن عمر يعلمهم تشهدا يقرؤه عليه الا وهو مشروع فلماذا كان الصواب عند الائمة المحققين أن التشهد بكل من هذه جائز لا كراهة فيه ومن قال إن الاتيان بالفاظ تشهد ابن مسعود واجب كما قاله بعض أصحاب أحمد فقد أخطأ \*

ومن ذلك الاذان والاقامة فانه قد ثبت في الصحيح عن أنس ان بلالا أمر أن يشفع الاذان ويوتر الاقامة وثبت في الصحيح انه علم أبا مخذومة الاذان والاقامة فرجع في الاذان



وثني الإقامة وفي بعض طرقه انه كبير في أوله أربعا كما في السنن وفي بعضها انه كبير مرتين كما  
في صحيح مسلم . وفي السنن ان أذان بلال الذي رواه عبد الله بن زيد ليس فيه ترجيع للاذان  
ولا تثنية للإقامة فكل واحد من أذان بلال وأبي مخذومة سنة فسواء رجع للتؤذن في الاذان  
أولم يرجع وسواء أفرد الإقامة أو ثناها فقد أحسن واتبع السنة ومن قال ان الترجيع واجب  
لا بد منه أو إنه مكروه منهي عنه فكلاهما غلط . وكذلك من قال افراد الإقامة مكروه أو  
تثنيها مكروه فقد أخطأ . وأما اختيار أحدهما فهذا من مسائل الاجتهاد كاختيار بعض  
القرآت على بعض واختيار بعض الشهادات على بعض .

ومن هذا الباب أنواع صلاة الخوف التي صلاحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك  
أنواع الاستسقاء فانه استسقى مرة في مسجده بلا صلاة الاستسقاء ومرة خرج الى الصحراء  
فصلى بهم ركعتين وكانوا يستسقون بالدعاء بلا صلاة كما فعل ذلك خلفاؤه فكل ذلك  
حسن جائز .

ومن هذا الباب الصوم والفطر للمسافر في رمضان فان الأئمة الاربعة اتفقوا على جواز  
الامرین وذهب طائفة من السلف والخلف الى انه لا يجوز الا الفطر وأنه لو صام لم يجزئه  
وزعموا ان الاذن لهم في الصوم في السفر منسوخ بقوله ليس من البر الصيام في السفر والصحيح  
ما عليه الأئمة . وليس في هذا الحديث ما ينافي إذنه لهم في الصيام في السفر فانه نفي ان يكون  
من البر ولم ينف أن يكون جائزا مباحا والقرض يستقط بفعل النوع الجائز المباح اذا أتى بالأمور  
به . والمراد به كونه في السفر ليس من البر كما لو صام وعطش نفسه بأكل المالح أو صام وضحي  
للشمس فانه يقال ليس من البر الصيام في الشمس ولهذا قال - غيان بن عينة معناه لبس من  
صام بأبر ممن لم يصم . ففي هذا ما دل على ان الفطر أفضل فانه آخر الامرین من النبي صلى الله  
عليه وسلم فانه صام أولا في السفر ثم أفطر فيه . ومن كان يظن ان الصوم في السفر نقص في  
الدين فهذا مبتدع ضال واذا صام على هذا الوجه معتقدا وجوب الصوم عليه وتحريم الفطر فقد أمر  
طائفة من السلف والخلف بالاعادة . وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان حمزة وابن  
عمرو سأله فقال اتني رجل أكثر الصوم أقصوم في السفر فقال ان أفطرت فسن وان صمت فلا  
بأس فاذا فعل الرجل في السفر أيسر الأمرين عليه من تعجل الصوم أو تأخيره فقد أحسن فان

الله يريد بنا اليسر ولا يريد بنا العسر . أما إذا كان الصوم في السفر أشق عليه من تأخيره فالتأخير أفضل فإن في المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يكره أن تؤتى بمعصيته وأخرجه بعضهم إما ابن خزيمة وإما غيره في صحيحه وهذه الصحاح مرتبتها دون مرتبة صحيح البخاري ومسلم .

وأما صوم يوم النعيم إذا حال دون منظر الهلال غيم أو قمر ليلة الثلاثين من شعبان فكان في الصحابة من يصومه احتياطاً وكان منهم من يفطر ولم نعلم أحداً منهم أوجب صومه بل الذين صاموه إنما صاموه على طريق التحري والاحتياط والآثار المنقولة عنهم صريحة في ذلك كما نقل عن عمر وعلي ومعاوية وعبد الله بن عمر وعائشة وغيرهم . والعلماء متنازعون فيه على أقوال منهم من نهى عن صومه نهى تحريم أو تنزيه كما يقول ذلك من يقوله من أصحاب مالك والشافعي وأحمد . ومنهم من يوجب كما يقول ذلك طائفة من أصحاب أحمد . ومنهم من يشرع فيه الأمرين بمنزلة الإمساك إذا غم مطلع الفجر وهذا مذهب أبي حنيفة وهو المنصوص عن أحمد فإنه كان يصومه على طريق الاحتياط اتباعاً لابن عمر وغيره لا على طريق الإيجاب كسائر ما يشك في وجوبه فإنه يستحب فعله احتياطاً من غير وجوب . وإذا صامه الرجل بنية معلقة بأن ينوي أن كان من رمضان أجزاءً والأفلا وتبين أنه من رمضان أجزاءً ذلك عند أكثر العلماء وهو مذهب أبي حنيفة وأصح الروايتين عن أحمد وغيره فإن النية تتبع العلم فمن علم ما يريد فعله نواه بغير اختياره وأما إذا لم يعلم الشيء فيمتنع أن يقصده فلا يتصور أن يقصد صوم رمضان جزماً من لم يعلم أنه من رمضان . وقد يدخل في هذا الباب التقصر في السفر والجمع بين الصلاتين والذي مضت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقصر في السفر فلا يصلي الرباعية في السفر إلا ركعتين وكذلك الشيخان بعده أبو بكر ثم عمر . وما كان يجمع في السفر بين الصلاتين إلا أحياناً عند الحاجة لم يكن جمعه كقصره بل التقصر سنة رتبة والجمع رخصة عارضة فمن نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رجع في السفر الظهر أو العصر أو العشاء فهذا غلط فإن هذا لم ينقله عنه أحد بأسناد صحيح ولا ضعيف ولكن روى بعض الناس حديثاً عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر يقصر ويتم ويفطر ويصوم فسألته عن ذلك فقال أحسنت يا عائشة فتوهم بعض العلماء أنه هو كان الذي يقصر في السفر ويتم وهذا لم



بروه أحد ونفس الحديث المروي في فعلها باطل ولم تكن عائشة ولا أحد غيرها ممن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الا كصلاته ولم يصل معه أحد أربعاً قط لا بعرفة ولا بمزدلفة ولا غيرها لا من أهل مكة ولا من غيرهم بل جميع المسلمين كانوا يصلون معه ركعتين وكان يقيم بمكة أيام الموسم يصلي بالناس ركعتين وكذلك بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان بن عفان في أول خلافته ثم صلى بعد ذلك أربعاً لأمور وآما تقتضي ذلك فاختلف الناس عليه فمنهم من وافقه ومنهم من خالفه ولم يجمع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع الا بعرفة ومزدلفة خاصة لكنه كان اذا جد به السير في غير ذلك من أسفاره أخر المغرب الى بعد العشاء ثم صلاهما جميعاً ثم أخر الظهر الى وقت العصر فصلاهما جميعاً ولهذا كان الصحيح من قول العلماء ان القصر في السفر يجوز سواء نوى القصر او لم ينوه وكذلك الجمع حيث يجوز له سواء نواه مع الصلاة الاولى او لم ينوه فان الصحابة لما صلوا خلف النبي صلى الله عليه وسلم عند عرفة الظهر ركعتين ثم العصر ركعتين لم يأمرهم عند افتتاح صلاة الظهر بأن ينووا الجمع ولا كانوا يعلمون أنه يجمع لانه لم يفعل ذلك في غير سفرته تلك ولا أمر احداً خلفه لا من أهل مكة ولا غيرهم أن يفرد عنه لا بتربيع الصلاتين ولا بتأخير صلاة العصر بل صلوها معه وقد اتفق العلماء على جواز القصر في السفر واتفقوا أنه الافضل الا قولاً شاذاً لبعضهم واتفقوا أن فعل كل صلاة في وقتها في السفر أفضل اذا لم يكن هناك سبب يوجب الجمع الا قولاً شاذاً لبعضهم والقصر سببه السفر خاصة لا يجوز في غير السفر وأما الجمع فسببه الحاجة والمذرة فاذا احتاج اليه جمع في السفر القصير والطويل وكذلك الجمع للمطر ونحوه والمرض ونحوه ولغير ذلك من الاسباب فان المقصود به رفع الجرح عن الأمة ولم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جمع في السفر وهو نازل الا في حديث واحد ولهذا تنازع المجوزون للجمع كمالك والشافعي واحمد هل يجوز الجمع للمسافر النازل فمنع منه مالك واحمد في احدي الروايتين عنه وجوزه الشافعي واحمد في الرواية الأخرى ومنع ابو حنيفة الجمع الا بعرفة ومزدلفة \*

ومن هذا الباب التمتع والافراد والقرآن في الحج فان مذهب الاثنية الاربعية وجهور الأمة جواز الأمور الثلاثة . وذهب طائفة من السلف والخلف الى انه لا يجوز الا التمتع وهو قول ابن عباس ومن وافقه من أهل الحديث والشيعة وكان طائفة من بني أمية ومن تبعهم

ينهون عن المتعة ويعاقبون من تمتع وقد تنازع العلماء في حج النبي صلى الله عليه وسلم هل تمتع فيه أو أفرد أو قرن وتنازعوا أي الثلاثة أفضل فطائفة من أصحاب أحمد تظن أنه تمتع تمتعا حل فيه من إحرامه. وطائفة أخرى تظن أنه أحرم بالعمرة ولم يحرم بالحج حتى طاف وسعى للعمرة. وطائفة من أصحاب مالك والشافعي تظن أنه أفرد الحج واعتبر عقيب ذلك. وطائفة من أصحاب أبي حنيفة تظن أنه قرن قرانا طاف فيه طوافين وسعى فيه سعيين. وطائفة تظن أنه أحرم مطلقا وكل ذلك خطأ لم تروه الصحابة رضوان الله عليهم بل عامة روايات الصحابة متفقة ومن نسبهم الى الاختلاف في ذلك فقدم فهمه أحكامهم فان الصحابة تعلقوا أن النبي صلى الله عليه وسلم تمتع بالعمرة الى الحج هكذا الذي نقله عامة الصحابة ونقل غير واحد من هؤلاء وغيرهم أنه قرن بين العمرة والحج وأنه أهل بهما جميعا كما تعلقوا أنه اعتمر مع حجته مع اتفاقهم على أنه لم يعتمر بعد الحج بل لم يعتمر معه من أصحابه بعد الحج الا عائشة لاجل حيضتها \* ولفظ المتمتع في الكتاب والسنة وكلام الصحابة اسم من جمع بين العمرة والحج في أشهر الحج سواء أحرم بهما جميعا أو أحرم بالعمرة ثم أدخل عليها الحج أو أحرم بالحج بعد نخله من الحج وهذا هو المتمتع الخاص في عرف المستأخرين وأحرم بالحج بعد قضاء العمرة قبل التحلل منه لكونه ساق الهدى أو مع كونه لم يسقه وهذا قد يسمونه متمتعا المتمتع الخاص وقارنا وقد يقولون لا يدخل في المتمتع الخاص بل هو قارن وما ذكرته من أن القرآن يسمونه تمتعا جاء مصرحاً به في أحاديث صحيحة وهؤلاء الدين تعلقوا أنه تمتع تقل بعضهم أنه أفرد الحج فانه أفراد أعمال الحج ويحل من إحرامه لاجل سوقه الهدى فهو لم يتمتع متعة حل فيها من إحرامه فلهذا صار كالفرد من هذا الوجه \* وأما الأفضل لمن قدم في أشهر الحج ولم يسق الهدى فالتحلل من إحرامه بعمرة أفضل كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه في حجة الوداع فانه أمر كل من لم يسق الهدى بالتمتع ومن ساق الهدى فالقران له أفضل كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن اعتمر في سفره وحج في سفره أو اعتمر قبل أشهر الحج وأقام حتى يحج فهذا الأفراد له أفضل من التمتع والقران باتفاق الأئمة الأربعة \*

(وأما القسم الرابع) فهو ما تنازع العلماء فيه فأوجب أحدهم شيئا أو استحبه وحرمه الآخر والسنة لا تدل الا على أحد القولين لم تسوغها جميعا فهذا هو أشكل الأقسام الأربعة. وأما



الثلاثة المتقدمة فالسنة قد سوت الامرين . وهذا مثل تنازعهم في قراءة الفاتحة خلف الامام  
حال الجهر فان العلماء فيه ثلاثة أقوال . قيل ليس له ان يقرأ حال جهر الامام اذا كان يسمع  
لا بالفاتحة ولا غيرها وهذا قول الجمهور من السلف والخلف وهذا مذهب مالك وأحمد وأبي  
حنيفة وغيرهم وأحد قولي الشافعي . وقيل بل يجوز الامر ان والقراءة أفضل ويروى هذا  
عن الاوزاعي وأهل الشام والليث بن سعد وهو اختيار طائفة من أصحاب أحمد وغيرهم . وقيل  
بل القراءة واجبة وهو القول الآخر للشافعي وقول الجمهور هو الصحيح فان الله سبحانه قال  
(واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) قال أحمد أجمع الناس على انها نزلت في  
الصلاة وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتما جعل  
الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرأ فأنصتوا واذا كبر وركع فكبروا واركعوا فان الامام  
يركع قبلكم ويرفع قبلكم فتلك الحديث الى آخره . وروى هذا اللفظ من حديث أبي هريرة  
أيضا وذكر مسلم انه ثابت فقد أمر الله ورسوله بالانصات للامام اذا قرأ وجعل النبي صلى الله  
عليه وسلم ذلك من جملة الاتمام به فمن لم ينصت له لم يكن قد اتم به ومعلوم ان الامام يجهر لاجل  
المأموم ولهذا يؤمن المأموم على دعائه فاذا لم يستمع لقراءته ضاع جهره ومصلحة متابعة الامام  
مقدمة على مصلحة ما يؤمر به المنفرد ألا ترى أنه لو أدرك الامام في وتر من صلاته فعل كما يفعل  
فيتشهد عقيب الوتر ويسجد بعد التكبير اذا وجده ساجدا كل ذلك لاجل المتابعة فكيف  
لا يستمع لقراءته مع انه بالاستماع يحصل له مصلحة القراءة فان المستمع له . مثل أجر القارئ .  
ومما يبين هذا اتفاقهم كلهم على انه لا يقرأ معه فيما زاد على الفاتحة اذا جهر فلو لا أنه يحصل له  
أجر القراءة بانصاته له لكانت قراءته لنفسه أفضل من استماعه للامام واذا كان يحصل له بالانصات  
أجر القارئ لم يحتج الى قراءته فلا يكون فيها منفعة بل فيها مضرة شغلته عن الاستماع للمأمور به  
وقد تنازعوا اذا لم يسمع الامام لكون الصلاة صلاة مخافتة أو بعد المأموم أو طرشه أو نحو  
ذلك هل الأولى له أن يقرأ أو يسكت والصحيح أن الأولى له أن يقرأ في هذه المواضع لانه  
لا يستمع قراءة يحصل له بها مقصود القراءة فاذا قرأ لنفسه حصل له أجر القراءة والا بقي  
ساکتا لا قارئا ولا مستمعا ومن سكت غير مستمع ولا قارئ في الصلاة لم يكن مأجورا بذلك  
ولا محمودا بل جميع أفعال الصلاة لا بد فيها من ذكر الله تعالى كالقراءة والتسبيح والدعاء أو

الاستماع للذكر وإذا قيل بأن الامام يحمل عنه فرض القراءة فقراءته لنفسه أكمل له وأنفع له وأصلح لقلبه وأرفع له عند ربه والانصات لا يؤسر به الاحال الجهر فاما حال المخافة فليس فيه صوت مسموع حتى ينصت له •

ومن هذا الباب فعل الصلاة التي لها سبب مثل تحية المسجد بعد الفجر والمصر فمن العلماء من يستحب ذلك ومنهم من يكرهه كراهة تحريم والسنة اما أن تستحبه واما أن تكرهه والصحيح قول من استحب ذلك وهو مذهب الشافعي وأحمد في احدى الروايتين اختارها طائفة من أصحابه فان أحاديث النهي عن الصلاة في هذه الاوقات مثل قوله لا صلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تقرب الشمس عموم مخصوص خص منها صلاة الجنائز باتفاق المسلمين وخص منها قضاء الفوات بقوله من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قضى ركعتي الظهر بعد العصر وقال للرجلين اللذين رأهما لم يصليا بعد الفجر في مسجد الخيف اذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فاتها لكما نافلة وقد قال يابن عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى فيه أية ساعة شاء من ليل أو نهار فهذا المنصوص بين أن ذلك العموم خرجت منه صورة • أما قوله اذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين فهو أمر عام لم يخص منه صورة فلا يجوز تخصيصه بعموم مخصوص بل العموم المحفوظ أولى من العموم المخصوص • وأيضا فان الصلاة والامام على المنبر أشد من الصلاة بعد الفجر والعصر وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قال اذا دخل أحدكم المسجد والامام يخطب فلا يجلس حتى يصلي ركعتين فلما أمر بالركعتين في وقت هذا النهي فكذلك في وقت ذلك النهي وأولى ولا تـ أحاديث النهي في بعضها لا تحروا بصلاتكم فهي عن التحري للصلاة ذلك الوقت ولان من العلماء من قال إن النهي فيها نهى تنزيه لا تحريم ومن السلف من جوز التطوع بعد العصر مطلقا واحتجوا بحديث عائشة لان النهي عن الصلاة انما كان سدا للذريعة إلى التشبه بالكفار وما كان منها عن الذريعة فانه يفعل لاجل المصلحة الراجحة كالصلاة التي لها سبب تقوت بفوات السبب فان لم تفعل فيه والافات المصلحة والتطوع المطلق لا يحتاج الى فعله وقت النهي فان الانسان لا يستغرق الليل والنهار بالصلاة فلم يكن في النهي تقويت مصلحة وفي فعله فيه مفسدة



يُتَأَخَّرُ الطَّوْفُ الَّذِي لَهُ سَبَبٌ يَفُوتُ كَسَجْدَةِ التَّلَاوَةِ وَصَلَاةِ الْكُسُوفِ ثُمَّ إِنَّهُ إِذَا جَازَ رَكْعَتَا  
الطَّوْافِ مَعَ امْتِنَانٍ تَأْخِيرُ الطَّوْافِ فَمَا يَفُوتُ أَوَّلَى أَنْ يَجُوزَ • وَطَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا يَجُوزُونَ قِضَاءَ  
السَّنَنِ الرُّوَاتِبِ دُونَ غَيْرِهَا لَكُنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى رَكْعَتِي الظُّهْرِ وَرَوَى عَنْهُ  
أَنَّهُ رَخَّصَ فِي قِضَاءِ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَيَقَالُ إِذَا جَازَ قِضَاءُ السَّنَةِ الرَّابِعَةِ مَعَ امْتِنَانٍ تَأْخِيرُهَا فَمَا يَفُوتُ  
كَالْكُسُوفِ وَسَجُودِ التَّلَاوَةِ وَتَحِيَةِ الْمَسْجِدِ أَوَّلَى أَنْ يَجُوزَ بَلْ قَدْ ثَبَتَ بِالْحَدِيثِ الصَّحِيحِ  
قِضَاءَ الْفَرِيضَةِ فِي هَذَا الْوَقْتِ مَعَ أَنَّهُ قَدْ يَسْتَحِبُّ تَأْخِيرَ قِضَائِهَا كَمَا أَخَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قِضَاءَ الْفَجْرِ لَمَّا نَامَ عَنْهَا فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ وَقَالَ إِنَّ هَذَا وَادٍ حَضَرْنَا فِيهِ الشَّيْطَانُ فَإِذَا جَازَ  
فَعَلَّ مَا يُمْكِنُ تَأْخِيرَهُ فَمَا لَا يُمْكِنُ وَلَا يَسْتَحِبُّ تَأْخِيرَهُ أَوَّلَى • وَبَسَطَ هَذِهِ الْمَسَائِلَ لَا يُمْكِنُ  
فِي هَذَا الْجَوَابِ •

فصل • وَأَمَّا قِيَامُ اللَّيْلِ وَصِيَامُ النَّهَارِ فَالْأَفْضَلُ فِي ذَلِكَ مَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَضْلُهُ وَقَالَ أَفْضَلُ الْقِيَامِ قِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ  
سُدُسَهُ وَأَفْضَلُ الصِّيَامِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَلَا يَفْرَ إِذَا لَاقَى وَقَدْ ثَبَتَ فِي  
الصَّحِيحِ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ لَا صَوْمَ مِنَ النَّهَارِ وَلَا قَوْمَ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا تُرَأْنَ الْقُرْآنَ كُلَّ يَوْمٍ فَقَالَ  
لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَفْعَلْ فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمْتَ لَهُ الْعَيْنُ أَيْ غَارَتْ وَفُتَتْ لَهُ  
النَّفْسُ أَيْ سَمَتْ وَلَكِنْ صُمْ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَذَلِكَ صِيَامُكَ الدَّهْرَ يَعْنِي الْحَسَنَةَ  
بِشَرِّ أَمْثَالِهَا فَقَالَ أَنِّي أَطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ فَمَا زَالَ يَزِيدُهُ حَتَّى قَالَ صُمْ يَوْمًا وَافْطِرْ يَوْمًا قَالَ  
أَنِّي أَطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ لَهُ فِي الْقِرَاءَةِ اقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ  
فَمَا زَالَ يَزِيدُهُ حَتَّى قَالَ اقْرَأْ فِي سَبْعٍ وَذَكَرَ لَهُ أَنَّ أَفْضَلَ الْقِيَامِ قِيَامُ دَاوُدَ وَقَالَ لَهُ إِنَّ لِنَفْسِكَ  
عَلَيْكَ حَقًّا وَلَا هَلَكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِزَوْجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا فَآتَ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَبَيَّنَ لَهُ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمَدَاوِمَةَ عَلَى هَذَا الْعَمَلِ تُغَيِّرُ الْبَدَنَ وَالنَّفْسَ وَالْأَهْلَ وَالزُّورَ وَأَفْضَلُ الْجِهَادِ  
وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ مَا كَانَ أَطْوَعَ لِلرَّبِّ وَأَتَقَعَ لِلْعَبْدِ فَإِذَا كَانَ يَضُرُّهُ وَيَمْنَعُهُ مَا هُوَ أَتَقَعَ مِنْهُ لَمْ يَكُنْ  
ذَلِكَ صَالِحًا وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ أَحْدَمُ أَمَّا أَنَا فَأَصُومُ لَا أَفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ أَمَّا  
أَنَا فَأَقُومُ لَا أَنَامُ وَقَالَ الْآخَرُ أَمَّا أَنَا فَلَا أَكُلُ اللَّحْمَ وَقَالَ الْآخَرُ أَمَّا أَنَا فَلَا أَنْزُوجُ النِّسَاءَ فَقَالَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ رَجُلٍ يَقُولُ أَحْدَمُ كُنْتُ وَكُنْتُ لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ وَأَقُومُ وَأَنَامُ

وأن تزوج النساء وآكل اللحم فمن رغب عن سنتي فليس مني فيبين صلى الله عليه وسلم أن مثل هذا الزهد الفاسد والعبادة الفاسدة ليست من سنته فمن رغب فيها عن سنته فآها خيراً من سنته فليس منه وقد قال أبي بن كعب عليكم بالسبيل والسنة فإنه مامن عبد على السبيل والسنة ذكر الله خالياً فاشعر جلد من خشية الله الاتحات عنه خطاياها كما يتحات الورق اليابس عن الشجر وما من عبد على السبيل والسنة ذكر الله خالياً ففاضت عيناه من خشية الله إلا لم تمسه النار أبداً وإن اقتصاداً في سبيل وستة خير من اجتهد في خلاف سبيل وستة فاحرصوا إن تكون أعمالكم إن كانت اجتهداً أو اقتصاداً على منهاج الأنبياء وسنتهم وكذلك قال عبد الله ابن مسعود اقتصاد في سنة خير من اجتهد في بدعة .

وقد تنازع العلماء في سرد الصوم إذا أفطر يومى الميدين وأيام منى فاستحب ذلك طائفة من الفقهاء والعباد فرأوا أفضل من صوم يوم وفطر يوم . وطائفة أخرى لم يروه أفضل بل جعلوه سائناً بلا كراهة وجعلوا صوم شطر الدهر أفضل منه وجعلوا ماورد في ترك صوم الدهر على من صام أيام النهي . والقول الثالث وهو الصواب قول من جعل ذلك تركاً للأولى أو كره ذلك فإن الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم كنهيه لعباد الله بن عمرو عن ذلك وقوله من صام الدهر فلا صام ولا أفطر وغيرها صريحة في أن هذا ليس بمشروع . ومن حمل ذلك على أن المراد صوم الأيام الخمسة فقد غلط فإن صوم الدهر لا يراد به صوم خمسة أيام فقط وتلك الخمسة صومها محرم ولو أفطر غيرها فلم ينع عنها لكون ذلك صوماً للدهر ولا يجوز أن ينهى عن صوم أكثر من ثمانية يوم والمراد خمسة بل مثال هذا مثال من قال اثنتي بكل من في الجامع وأراد به خمسة منهم وأيضاً فإنه علل ذلك بأنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين ونفقت له النفس وهذا إنما يكون في سرد الصوم لا في صوم الخمسة . وأيضاً فإن في الصحيح أن سائلاً سأله عن صوم الدهر فقال من صام الدهر فلا صام ولا أفطر قال فمن يصوم يومين ويفطر يوماً فقال ومن يطبق ذلك قال فمن يصوم يوماً ويفطر يومين فقال وددت أني طوقت ذلك فقال فمن يصوم يوماً ويفطر يوماً فقال ذلك أفضل الصوم فسألوه عن صوم الدهر ثم عن صوم ثلثه ثم عن صوم صوم ثلثه ثم عن صوم شطره . وأما قوله صيام ثلاثة أيام من كل شهر يعدل صيام الدهر وقوله من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال فكانما صام الدهر . الحسنة بشر أمثالها ونحو ذلك



فوجدنا من قبل هذا حصل له أجر صيام الدهر بضعف الاجر من غير حصول الفسدة  
 فاذا صام ثلاثة ايام من كل شهر حصل له أجر صوم الدهر بدون شهر ومضات واذا صام  
 رمضان استأنس بمقال حصل بالجمع أجر صوم الدهر وكان القياس ان يكون استعراق  
 الزمان بالصوم عبادة لولا ما في ذلك من المعارض الراجح وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم  
 الراجح وهو اضاعة ما هو اولي من الصوم وحصول الفسدة راجحة فيكون قد فوت مصلحة  
 راجحة راجحة أو مستحبة مع حصول مفسدة راجحة على مصلحة الصوم وقد بين صلى الله  
 الله عليه وسلم حكمة النهي فقال من صام الدهر فلا صام ولا أفطر فانه يصير الصيام له عادة  
 كصيام الليل فلا ينتفع بهذا الصوم ولا يكون صام ولا هو أيضا أفطر. ومن ثقل عن الصحابة  
 أنه سرد الصوم فقد ذهب الى أحد هذه الأقوال وكذلك من ثقل عنه انه كان يقوم جميع الليل  
 دائما وأنه يصلي الصبح بوضوء العشاء الآخرة كذا كذا سنة مع ان كثيرا من المنقول من ذلك  
 ضعيف وقال عبد الله بن مسعود لاصحابه أنتم أكثر صوما وصلاة من أصحاب محمد وهم كانوا  
 خيرا منكم قالوا لم يا أبا عبد الرحمن قال لا هم كانوا أزهدي في الدنيا وأرغب في الآخرة. فأما سرد  
 الصوم بعض العام فهذا قد كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله قد كان يصوم حتى يقول القائل  
 لا يفطر. ويفطر حتى يقول القائل لا يصوم وكذلك قيام بعض الليالي جميعها كالعشر الاخير من  
 رمضان أو قيام غيرها أحيانا فهذا مما جاءت به السنن وقد كان الصحابة يفعلونه ثبت في الصحيح  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاخير من رمضان شد المنزر وأيقظ أهله  
 وأحيا ليله كله. وفي السنن انه قام بآية ليلة حتى أصبح (إن تعذبهم فاعذبهم عبادك وإن تنفر لهم  
 فانك أنت العزيز الحكيم) ولكن غالب قيامه كان جوف الليل وكان يصلي بمن حضر عنده  
 كما صلى ليلة بآب بن عباس وليلة بآب بن مسعود وليلة بمحذيفة بن اليمان وقد كان أحيانا يقرأ في الركعة  
 بالبقرة والنساء وآل عمران ثم يركع نحو من قيامه يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم  
 سبحان ربي العظيم ويرفع نحو من ركوعه يقول ربي الحمد لربي الحمد ويسجد نحو من قيامه  
 يقول سبحان ربي الاعلى سبحان ربي الاعلى ويجلس نحو من سجوده يقول ربي اغفر لي رب  
 اغفر لي ويسجد.

(وأما الوصال) في الصيام فقد ثبت انه نهى عنه أصحابه ولم يرخص لهم الا في الوصال

الى السمر واخبر انه ليس كما حرم وقد كان طائفة من المجتهدين في العبادة واصولون منهم  
 من بقي شهرا لا يأكل ولا يشرب ومنهم من بقي شهرا واكثر واقل ولكن كثير من  
 هؤلاء ندم على ما فعل وعلم ذلك في بعضهم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق  
 بطريق الله وانصح الخلق لبياد الله وافضل الخلق وأطوعهم له وأتبعهم لسنة والاحوال التي  
 يحصل عن احوال فيها مخالفة السنة احوال غير محمودة وان كان فيها مكاشفات وفيها تأثيرات  
 فمن كان خيرا بهذا الباب علم ان الاحوال الحاصلة عن عبادات غير مشروعة كالاموال  
 المكسوبة بطريق غير شرعي والملك الحاصل بطريق غير شرعي فان لم يتدارك الله عبده بتوبة  
 يتبع بها الطريق الشرعية والا كانت تلك الامور سببا لضرر يحصل له ثم قد يكون مجتهدا  
 مخطئا متفورا له خطؤه وقد يكون مذنباً مذنباً مغفورا الحسنات ماحية وقد يكون مبتلي بمصائب  
 تكفر عنه وقد يعاقب بسلب تلك الاحوال واذا أصر على ترك ما أمر به من السنة وفعل ما نهى  
 عنه فقد يعاقب بسلب فعل الواجبات حتى قد يصير فاسقا أو داعيا الى بدعة وان أصر على  
 الكبرائر فقد يخاف عليه أن يسلب الايمان فان البدع لاتزال تخرج الانسان من صغير الى كبير  
 حتى تخرجه الى الإلحاد والزندقة كما وقع هذا لغير واحد ممن كان لهم احوال من المكاشفات  
 والتأثيرات وقد عرفنا من هذا ما ليس هذا موضع ذكره فالسنة مثال سفينة نوح من دكها  
 نجا ومن تخلف عنها غرق \* قال الزهري كان من مضى من علمائنا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة  
 وغاية من يجد له حالا من مكاشفة أو تأثير أعان به الكفار أو الفجار أو استعمله في غير ذلك  
 من معصية فاتما ذاك نتيجة عبادات غير شرعية كمن اكتسب أموالا محرمة فلا يكاد ينفقا  
 الا في معصية الله \* والبدع نوعان نوع في الاقوال والاعتقادات ونوع في الافعال والعبادات  
 وهذا الثاني يتضمن الاول كما ان الاول يدعو الى الثاني فالمنتسبون الى العلم والنظر وما يتبع  
 ذلك يخاف عليهم اذا لم يعتصموا بالكتاب والسنة من القسم الاول والمنتسبون الى العبادة  
 والارادة وما يتبع ذلك يخاف عليهم اذا لم يعتصموا بالكتاب والسنة من القسم الثاني وقد أمرنا  
 الله ان نقول في كل صلاة اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المنضوب  
 عليهم ولا الضالين آمين \* وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اليهود مفضوب عليهم  
 والنصارى ضالون قال سفيان بن عيينة كانوا يقولون من فسد من العلماء فقيه شبه من اليهود



ومن فسد من العباد ففيه شبه من النصارى وكان السلف يقولون احذروا فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل فان فتنتهما فتنة لكل مفتون فطالب العلم ان لم يقترب بطلبه فسل ما يجب عليه وترك ما يحرم عليه الاعتصام بالكتاب والسنة والا وقع في الضلال . وأهل الارادة ان لم يقترب بآرادتهم طلب العلم الواجب عليهم الاعتصام بالكتاب والسنة والا وقعوا في الضلال والبنى ولو اعتصم رجل بالعلم الشرعى من غير عمل بالواجب كان باغيا . واذا اعتصم بالمعبادة الشرعية من غير عمل بالواجب كان ضالا والضلال سمة النصارى والبنى سمة اليهود مع ان كلا من الامتين فيها الضلال والبنى ولهذا تجدد من انحرف عن الشريعة في الامر والنهى من أهل الارادة والمعبادة والسلوك والطريق ينتهون الى الفناء الذى لا يميزون فيه بين المأمور والمحذور فيكونون فيه متبعين أهواءهم وانما الفناء الشرعى أن يفنى بعبادة الله عن عبادة ما سواه وبطاعته عن طاعة ما سواه وبخوفه عن خوف ما سواه وهذا هو اخلاص الدين لله وعبادته وحده لا شريك له وهو دين الاسلام الذى أرسل الله به الرسل وأنزل به الكتب وتجدد أيضا من انحرف عن الشريعة من الجبر والنفي والاثبات من أهل العلم والنظر والكلام والبحث ينتهى أمرهم الى الشك والحيرة كما ينتهى الاولون الى الشطح والطامات فهؤلاء لا يصدقون بالحق وأولئك يصدقون بالباطل وانما يتحقق الدين بتصديق الرسول في كل ما أخبر وطاعته في كل ما أمر باطنا وظاهرا من المعارف والاحوال القلبية وفي الانوال والاعمال الظاهرة . ومن عظم مطلق السهر والجوع وأمر بهما مطلقا فهو مخطئ بل المحمود السهر الشرعى والجوع الشرعى فالسهر الشرعى كما تقدم من صلاة أو ذكر أو قراءة أو كتابة علم أو نظر فيه أو درسه أو غيره ذلك من المبادات والافضل يتنوع بتنوع الناس فبعض العلماء يقول كتابة الحديث أفضل من صلاة النافذة وبعض الشيوخ يقول ركعتان أصليهما بالليل حيث لا يرانى أحد أفضل من كتابة مائة حديث وآخر من الأئمة يقول بل الافضل فعل هذا وهذا والافضل يتنوع بتنوع أحوال الناس فن الاعمال ما يكون جنسه أفضل ثم يكون تارة مرجوحا أو منهيًا كالصلاة فانها أفضل من قراءة القرآن وقراءة القرآن أفضل من الذكر والذكر أفضل من الدعاء ثم الصلاة في أوقات النهي كما بسد الفجر والمصر ووقت الخطبة منهي عنها والاشتغال حينئذ إما بقراءة أو ذكر أو دعاء أو استماع افضل من ذلك وكذلك قراءة القرآن أفضل من الذكر ثم الذكر في الركوع والسجود هو المشروع

دون قراءة القرآن وكذلك الدعاء في آخر الصلاة هو المشروع دون القراءة والذكر وقد يكون الشخص يصلح دينه على العمل المفضول دون الافضل فيكون أفضل في حقه كما ان الحج في حق النساء أفضل من الجهاد ومن الناس من تكون القراءة أنفع له من الصلاة ومنهم من يكون الذكر أنفع له من القراءة ومنهم من يكون اجتهاده في الدعاء لكمال ضرورته أفضل له من ذكر هو فيه غافل والشخص الواحد يكون تارة هذا أفضل له وتارة هذا أفضل له ومعرفة حال كل شخص شخص وبيان الافضل له لا يمكن ذكره في كتاب بل لابد من هداية يهدي الله بها عبده الى ما هو أصليح وما صدق الله عبد الا صلح له وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يقول اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك إنك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم .

﴿فصل﴾ وأما الاكل واللباس فخير الهدي هدى نبي صلى الله عليه وسلم وكان خلقه في الاكل انه يأكل ما تيسر اذا اشتهاه ولا يبرد موجوداً ولا يتكلف مفقوداً فكان ان حضر خبز ولحم أكله وان حضر فاكهة وخبز ولحم أكله وان حضر تمر وحده أو خبز وحده أكله وان حضر حلوا أو عسل طعمه أيضا وكان أحب الشراب الى الحلوا البارد وكان يأكل القثاء بالرطب فلم يكن اذا حضر لوان من الطعام يقول لا آكل لوين ولا يمتنع من طعام لما فيه من اللذة والحلاوة وكان أحيانا يمضي الشهران والثلاثة لا يوقد في بيته نار ولا يأكلون الا التمر والماء وأحيانا يربط على بطنه الحجر من الجوع وكان لا يسبب طعاما فان اشتهاه أكله والا تركه وأكل على مائدته لحم ضب فامتنع من أكله ونال إنه ايس بمحرام ولكن لم يكن بأرض قومي فاجدني أعافه . وكذلك اللباس كان يلبس القميص والسمامة ويلبس الازار والرداء ويلبس الجبة والفرج وكان يلبس من القطن والصوف وغير ذلك ايس في السفر جبة صوف وكان يلبس مما يجلب من اليمن وغيرها وغالب ذلك مصنوع من المثلن ركائوا يلبسون من قباطي مصر وهي منسوجة من الكتان فسنته في ذلك تتخى أن يلبس الرجل ويظلم بما يسره الله ببلده من الطعام واللباس وهذا يتنوع بتنوع الامصار ونا كان اجتمع طائفة من اصحابه على الامتناع من أكل اللحم ونحوه وعلى الامتناع من تزوج النساء فأزل الله ذلك (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا



طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) وفي الصحيحين عنه أنه بلغه أن رجلا قال أحدهم أما أنا فأصوم لا أفطر وقال الآخر أما أنا فأقوم لا أنام وقال الآخر أما أنا فلا أتزوج النساء وقال الآخر أما أنا فلا أكل اللحم فقال لكني أصوم وأفطر وأقوم وأنام وأتزوج النساء وآكل اللحم فمن رغب عن سنتي فليس مني وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون) فأمر بأكل الطيبات والشكر لله فمن حرم الطيبات كان معتديا ومن لم يشكر كان مفرطا مضيعا لحق الله ۞ وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها ويشرب الشربة فيحمده عليها ۞ وفي الترمذي وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر فهذه الطريق التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم هي أعدل الطرق وأقومها . والانحراف عنها إلى وجهين قوم يسرفون في تناول الشهوات مع إعراضهم عن القيام بالواجبات وقد قال تعالى (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين) وقال تعالى (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) وقوم يحرمون الطيبات ويتدعون رهبانية لم يشرعها الله تعالى ولا رهبانية في الإسلام وقد قال تعالى (لا تحرموا طيبات ما أسل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) وقال تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم) ۞ وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يده إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فإني يستجاب لذلك وكل حلال طيب وكل طيب حلال فإن الله أحل لنا الطيبات وحرم علينا الخبائث لكن جهة كونه نافعا لذينا<sup>(١)</sup> والله حرم علينا كل ما يضرنا وأباح لنا كل ما ينفعنا بخلاف أهل الكتاب فإنه يظلم منهم حرم عليهم طيبات أحلت لهم فحرم عليهم طيبات عقوبة لهم وإن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يحرم علينا شيئا من الطيبات والناس يتنوع أحوالهم في الطعام والناس والجوع والشبع والشخص الواحد

(١) قوله لكن جهة كونه نافعا لذينا كما بالأصل إلى ما دنا فيحرر اه ۞ ۞ ۞

يشروع حاله ولكن غير الاعمال ما كان لله أطوع ولصاحبه أنفع وقد يكون ذلك أيسر العاملين وقد يكون أشدهما فليس كل شديد فاضلا ولا كل يسير مفضولا بل الشرع اذا أمر بشديد فاتما يأمر به لما فيه من المنفعة لا مجرد تعذيب النفس كالجهاد الذي قال فيه تعالى (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم) والحج هو الجهاد الصغير ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها في العمرة أجرك على قدر نصبك وقال تعالى في الجهاد (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يوطئون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين) »

وأما مجرد تعذيب النفس والبدن من غير منفعة راجحة فليس هذا مشروعاً لنا بل أمرنا الله بما ينفعنا ونهانا عما يضرنا وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين وقال لماذ وأبي موسى لما بعثهما الى اليمن يسرا ولا تسرا وبشرا ولا تنفرا وقال هذا الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه فاستعينوا بالمدوة والروحة وشئ من الدجلة والقصد القصد تبينوا وروى عنه انه قال أحب الدين الى الله الحنيفية السمحة قال انسان اذا اصابه في الجهاد والحج أو غير ذلك حر أو برد أو جوع ونحو ذلك فهو مما يحمد عليه قال الله تعالى (وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون) وكذلك قال صلى الله عليه وسلم الكفارات اسباب الوضوء على المسكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط » وأما مجرد بروز الانسان للحر والبرد بلا منفعة شرعية واحفاؤه وكشف رأسه ونحو ذلك مما يظن بعض الناس أنهم مجاهدة النفس فهذا اذا لم يكن فيه منفعة للانسان وطاعة لله فلا خير فيه بل قد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس فقال « هذا قالوا هذا أبو اسرائيل نذر أن يقوم في الشمس ولا يستظل ولا ينكح ويصوم فقال مروه فليجلس وليستظل وليتكلم وليتم صومه ولهذا نهى عن الله من الدائم بل المشروع ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت فالتكلم بالخير خبر من السكوت عنه والسكوت عن الذر خير من التكلم به »



فصل في الجنب يستحب له الوضوء إذا أراد أن يأكل أو يشرب أو ينام أو يعاود الوضوء لكن يكره له النوم إذا لم يتوضأ فإنه قد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هل يرقد أحدنا وهو جنب فقال نعم إذا توضأ للصلاة ويستحب الوضوء عند النوم لكل أحد فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل إذا أخذت مضجعت فتوضأ وضوأك للصلاة ثم قل اللهم إني أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبئت الذي أرسلت \* وليس للجنب أن يلبث في المسجد لكن إذا توضأ جاز له اللبث فيه عند أحمد وغيره واستدل بما ذكره بإسناده عن هشام بن سعد أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يتوضئون وهم جنب ثم يجلسون في المسجد ويتحدثون وهذا لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر الجنب بالوضوء عند النوم وقد جاء في بعض الأحاديث كراهة أن تقبض روحه وهو نائم فلا تشهد الملائكة جنازته فإن في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه جنب وهذا مناسبت لتهيئه عن اللبث في المسجد فإن المساجد بيوت الملائكة كما نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل الثوم والبصل عند دخول المسجد وقال إن الملائكة تتأذى بما يتأذى منه بنو آدم فلما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الجنب بالوضوء عند النوم دل ذلك على أن الوضوء يرفع الجنابة الغليظة وتبي مرتبة بين المحدث وبين الجنب لم يرخص له فيما يرخص فيه للمحدث من القراءة ولم يمنع مما يمنع منه الحنب من اللبث في المسجد فإنه إذا كان وضوءه عند النوم يقتضي شهود الملائكة له دل على أن الملائكة تدخل المكان الذي هو فيه إذا توضأ ولهذا يجوز الشافعي وأحمد للجنب المرور في المسجد بخلاف قراءة القرآن فإن الأئمة الأربعة منفقون على منعه من ذلك فلم أن منعه من القرآن أعظم من منعه من المسجد وقد تنازع العلماء في منع الكفار من دخول المسجد والمسلمون خير من الكفار ولو كانوا جنباً فإنه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يجزيه لما قصه وهو جنب فامتنس منه فاعتدل ثم أماه فقال أين كنت قال إني كنت جنباً فكرهت أن أجالسك إلا على طهارة فقال سبحان الله إن المؤمن لا ينجس وقد قال الله تعالى (إنما المشركون نجس) فلبث المؤمن الجنب إذا توضأ في المسجد أولى من لبث الكافر فيه عند من يجوز ذلك ومن منع الكافر لم يحجب

أن يمنع المؤمن التوضي كما تقل عن الصحابة وإذا كان الجنب يتوضأ عند النوم والملائكة تشهد جنازته حينئذ علم أن النوم لا يبطل الطهارة الحاصلة بذلك وهو تخفيف الجنابة وحينئذ فيجوز أن ينام في المسجد حيث ينام غيره وإذا كان النوم الكثير يتقص الوضوء فذلك هو الوضوء الذي يرفع الحدث الأصغر ووضوء الجنب هو تخفيف الجنابة والا فهذا الوضوء لا يبيح له ما يمنعه الحدث الأصغر من الصلاة والطواف ومس المصحف والتيمم يقوم مقام الطهارة بالماء فما يبيحه الاغتسال والوضوء من المنوعات يبيحه التيمم وهو جائز إذا عدم الماء وخاف الوضوء باستعماله كما نبه الله تعالى على ذلك بذكر المريض وذكر من لم يجد الماء فمن كان الماء يضره بزيادة في مرضه لأجل جرح به أو مرض أو خشية البرد ونحو ذلك فإنه يتيمم سواء كان جنباً أو محدثاً ويصلي وإذا جاز له الصلاة جاز له الطواف وقراءة القرآن ومس المصحف واللبث في المسجد ولا إعادة عليه إذا صلى سواء كان في الحضر أو في السفر في أصح قول العلماء فإن الصحيح أن كل من فعل ما أمر به بحسب قدرته من غير تقريط منه ولا عدوان فلا إعادة عليه لا في الصلاة ولا في الصيام ولا الحج ولم يوجب الله على العبد أن يصلي الصلاة الواحدة مرتين ولا يصوم شهرين في عام ولا يحج حجين إلا أن يكون منه تقريط أو عدوان فإن نسي الصلاة كان عليه أن يصليها إذا ذكرها وكذلك إذا نسي بعض فرائضها كالطهارة والركوع والسجود. وأما إذا كان عاجزاً عن المفروض كمن صلى عرياناً لعدم السترة أو صلى بلا قراءة لانقضاء لسانه أو لم يتم الركوع والسجود لمرضه ونحو ذلك فلا إعادة عليه ولا فرق بين العذر النادر والمعتاد وما يدوم وما لا يدوم وقد اتفق المسلمون على أن المسافر إذا عدم الماء صلى بالتيمم ولا إعادة عليه وعلى أن العريان إذا لم يجد سترة صلى ولا إعادة عليه وعلى أن المريض يصلي بحسب حاله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لسرا بن الحصين صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فطلى جنب ولا إعادة عليه \*

﴿فصل﴾ والافضل للامام أن يتحرى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كان يصليها بأصحابه بل هذا هو المشروع الذي يؤمر به الائمة كما ثبت عنه في الصحيح أنه قال لما لك ابن الحويرث وصاحبه إذا حضرت الصلاة أذا ما وأقبا وليؤمكما أحدهما وصلوا كما رأيتموني أصلي وقد ثبت عنه في الصحيح أنه كان يقرأ في الفجر بما بين السنين آية إلى مائة آية وهذا



بالتقريب نحو ثلث جزء الى نصف جزء من تجزئة ثلاثين فكان يقرأ بطوال المفصل يقرأ بقاء  
 وقرأ ألم تنزيل وتبارك وقرأ سورة المؤمنین وقرأ الصافات ونحو ذلك وكان يقرأ في الظهر  
 بأقل من ذلك بنحو ثلاثين آية وقرأ في العصر بأقل من ذلك وقرأ في المغرب بأقل من ذلك  
 مثل قصر المفصل وفي العشاء الآخرة بنحو والشمس وضحاها والليل اذا يغشى ونحوهما وكان  
 أحيانا يطيل الصلاة وقرأ بأكثر من ذلك حتى يقرأ في المغرب بالأعراف وقرأ فيها بالطور  
 وقرأ فيها بالرسالات وأبو بكر الصديق قرأ في الفجر بسورة البقرة وعمر كان يقرأ في الفجر  
 بسورة هود وسورة يوسف ونحوهما وأحيانا يخفف<sup>(١)</sup> ما أريد ان أطيلها فسمع بكاء الصبي فأخفف  
 لما أعلم من وجد أمه به حتى روي عنه أنه قرأ في الفجر سورة التكاوير وسورة الزلزلة فينبغي  
 للامام ان يتحري الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان المأمومون لم يعتادوا لصلاته  
 وربما نفروا عنها درجهم اليها شيئاً بعد شيء فلا يبدؤهم بما ينفرهم عنها بل يتبع السنة بحسب  
 الامكان وليس للامام أن يطيل على القدر المشروع الا ان يختاروا ذلك كما ثبت عنه في الصحيح  
 أنه قال صلى الله عليه وسلم من أم الناس فليخفف بهم فان منهم السقيم والكبير وذا الحاجة  
 أخرجاه في الصحيحين \* وقال اذا أم أحدكم الناس فليخفف واذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وكان  
 يطيل الركوع والسجود والاعتدالين كما ثبت عنه في الصحيح أنه كان اذا رفع رأسه من الركوع  
 يقوم حتى يقول القائل قد نسي واذا رفع رأسه من السجود يقعد حتى يقول القائل قد نسي  
 واذا رفع رأسه من السجود يقعد حتى يقول القائل قد نسي \* وفي السنن ان أنس بن مالك شبه  
 صلاة عمر بن عبد العزيز بصلاته وكان عمر يسبح في الركوع نحو عشر تسبيحات وفي السجود  
 نحو عشر تسبيحات فينبغي للامام أن يفعل في الغالب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في الغالب  
 واذا اقتضت المصلحة أن يطيل أكثر من ذلك أو يقصر عن ذلك فعل ذلك كما كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم أحيانا يزيد على ذلك وأحيانا ينقص عن ذلك \*

﴿فصل﴾ وأما الوضوء عند كل حدث ففيه حديث بلال المعروف عن بريدة بن حصيب  
 قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بلالا فقال يا بلال بم سبقتني الى الجنة ما دخلت

(١) كذا بالاصل وفي المأثرة سقط ولعله هكذا كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إني لأدخل في  
 الصلاة وأنا أريد الخ اه مصححه

الجنة قط الا سمعت خشخشتك أمانى دخلت البارحة الجنة فسمعت خشخشتك أمانى فأثيت على قصر مربع مشرف من ذهب فقلت لمن هذا القصر فقالوا لرجل عربى فقلت أنا عربى لمن هذا القصر فقالوا لرجل من قريش قلت أنا رجل من قريش لمن هذا القصر فقالوا لرجل من أمة محمد فقلت أنا محمد لمن هذا القصر فقالوا لعمر بن الخطاب فقال بلال يا رسول الله ما أذنت قط الا صليت ركعتين وما أصابني حدث قط الا توضأت عندها<sup>(١)</sup> فرأيت ان الله على ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> بهما قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح \* وهذا يقتضي استحباب الوضوء عند كل حدث ولا يعارض ذلك الحديث الذى فى الصحيح عن ابن عباس قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء من الغائط فأتى بطعام فقيل له ألا تتوضأ قال لم أصل فأتوضأ فان هذا يتنى وجوب الوضوء وينبى ان يكون مأمورا بالوضوء لاجل مجرد الاكل ولم نعلم أحدا استحباب الوضوء للاكل هل يكره<sup>(٣)</sup> أو يستحب على قولين هما روايتان عن أحمد \* فن استحباب ذلك احتج بحديث سلمان أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم قرأت فى التوراة أن من بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده ومن كرهه قال لان هذا خلاف سنة المسلمين فاتهم لم يكونوا يتوضئون قبل الاكل وانما كان هذا من فعل اليهود فيكره التشبه بهم \* وأما حديث سلمان فقد ضعفه بعضهم وقد يقال كان هذا فى أول الاسلام لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ولهذا كان يُسَدِّل شعره موافقة ثم فرق بعد ذلك ولهذا صام عاشوراء لما قدم المدينة ثم انه قال قبل موته لئن عشت الى قابل لأصوم من التاسع يعنى مع العاشر لاجل مخالفة اليهود \*

﴿ فصل ﴾ وأما سؤال السائل عن المواظبة على ما واظب عليه النبي صلى الله عليه وسلم فى عبادته وعادته هل هي سنة أم تختلف باختلاف أحوال الراتين فيقال الذى نحن مأمورون به هو طاعة الله ورسوله فعلىنا أن نطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمرنا به فان الله قد ذكر طاعته فى أكثر من ثلاثين موضعاً من كتابه فقال تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله)

(١) كذا بتأنيب الضمير فى الاصل الذى بيدنا وفى نسخة من جامع الترمذى ولعله على معنى المازلة والله أعلم اهـ مصححه (٢) كذا بالاصل وفى نسخة من الترمذى طبع الهند ولعله صلة المحذوف تقديره عليك والله أعلم اهـ مصححه (٣) قوله هل يكره الخ كذا بالاصل ولعل فى الصارفة سقطا قبله ونصه وقد تنازع العلماء هل الخ والله أعلم اهـ مصححه



وقال (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) وقد أوجب السعادة لمن أطاعه بقوله (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) وعلق السعادة والشقاوة بطاعته ومعصيته في قوله (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالد فيها وله عذاب مهين) وكان صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فإنه لا يضر الا نفسه ولن يضر الله شيئا. وجميع الرسل دعوا الى عبادة الله وتقواه وخشيته والى طاعتهم كما قال نوح عليه السلام (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون) وقال تعالى (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) وقال كل من نوح والنبيين (فاقوا الله وأطيعون) وطاعة الرسول فيما أمرنا به هو الاصل الذي على كل مسلم أن يعتمد به وهو سبب السعادة كما ان ترك ذلك سبب الشقاوة وطاعته في أمره أولى بنا من موافقته في فعل لم يأمرنا بموافقته فيه باتفاق المسلمين ولم يتنازع العلماء أن أمره اوكد من فعله فان فعله قد يكون مختصا به وقد يكون مستجبا وأما أمره لنا فهو من دين الله الذي أمرنا به ومن أفعاله ما قد علم أنه أمرنا ان نفعل مثله كقوله صلوا كما رأيتموني أصلي وقوله لما صلى بهم على المنبر انما فعلت هذا لتأتموا بي وتعلموا صلاتي وقوله لما حج خذوا عني مناسككم. وأيضا فقد ثبت بالكتاب والسنة أن ما فعله على وجه العادة فهو مباح لنا الا ان يقوم دليل على اختصاصه به كما قال سبحانه وتعالى (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) فباح له أن يتزوج امرأة دعيته ليرفع الحرج عن المؤمنين في أزواج أدعيائهم فلم ان ما فعله كان لنا مباحا ان نفعله. ولما خصه ببعض الاحكام قال (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما) فلما أحل له ان ينكح الموهوبة بين أن ذلك خالص له من دون المؤمنين فليس لاحد أن ينكح امرأة بلا مهر غيره صلى الله عليه وسلم. وفي صحيح مسلم ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك<sup>(١)</sup> فقال يا رسول الله قد غفر الله

(١) كذا بالاصل وفي العبارة سقط أو تحريف يعلم عراحة مطه هذا الحدث في الصحيح وصيق الوقت لم يساعدنا على المراجعة مصححه

لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال له أما والله اني لأتقاكم لله وأخشاكم له طاعة على الله عليه وسلم بفعله دل ذلك على انه يباح للامة وعلى ان الله اذا أمره بأمر أو نهى عن شيء كانت أمته أسوة له في ذلك ما لم يتم دليل على اختصاصه بذلك ، فمن خصائصه ما كان من خصائص نبوته ورسالته فهذا ليس لاحد ان يقتدى به فيه فإنه لا نبي بعده وهذا مثل كونه يطاع في كل ما أمر به وينهى عنه وان لم يعلم جهة أمره حتى يقتل كل من أمر به وليس هذا لاحد بعده فولاة الامور من العلماء والاصراء يطاعون اذا لم يأمروا بخلاف أمره ولهذا جعل الله طاعتهم في ضمن طاعته قال الله تعالى ( أطيعوا الله وأطيعوا رسوله وأطيعوا منكم ) فقال وأطيعوا الرسول وأولى الامر لان أولى الامر يطاعون في طاعة طاعته فلا يطاعون استقلالاً ولا طاعة مطلقة وأما الرسول فيطاع طاعة ممانعة عنه ( من يطع الرسول فقد أطاع الله ) فقال تعالى ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ) وقد أمر الله أن نطيعه وان لم نعلم جهة أمره وطاعته طاعة الله لا تكون طاعة غيره فذلك نبيه وقد ذكر الناس من خصائصه فيما يجب عليه ويحرم عليه ويكره به والسبب في ذلك نفسه وبعض ذلك متفق عليه وبعضه متنازع فيه وقد كان صلى الله عليه وسلم إماماً لامة وهو الذي يقضي بينهم وهو الذي يقسم وهو الذي ينزويهم وهو الذي يصم لهم وهو الذي يسوق في الحقوق وهو الذي يصلي بهم فلا اقتداء به في كل مرتبة بحسب الله المربي فإمام الصلاة والحج يقتدى به في ذلك وأمير النزوي يقتدى به في ذلك والذي يبرأ من الله يقتدى به في ذلك والذي يقضي أو يفتي يقتدى به في ذلك ، وقد تنازع الناس في أمور ذات اهل من خصائصه أم للامة فعلها كدخوله في الصلاة اماماً بعد أن دخل بالناس معه وكركه الصلاة على القتال والقتال ، وأيضاً فاذا فعل فعلاً لسبب وقع ، عننا ذلك السبب امكنا ان نقف به فيه فأما اذا لم نعلم السبب أو كان السبب اسراً اتفاقياً فهذا مما تنازع فيه الناس مثل نزوله في مكان في سفره فمن العلماء من يستحب أن ينزل حيث نزل كما كان ابن عمر يفعل وهو لا يقولون نهى عن موافقته في الفعل هو حين وان كان فعله هو اتفاقاً ونحن فعلناه لنعبد التشبه به ومن العلماء من يقول انما تسحب المباشرة اذا فعلناه على الوجه الذي فعله فأما اذا نزل اتفاقاً لم يشرع لنا أن نقصد ما لم يقصد به ولهذا كان أكثر المهاجرين والانصار لا يفعلون كما كان ابن عمر يفعل ، وأيضاً



فان كان لا يكون باردا في جميع القبل وباردا في حث فانه لا يعمل العمل به في ذلك النوع  
وغيره لانني بحسب يكون المشروع هو الاسم العام \* مثال ذلك اجنباءه صلى الله عليه وسلم  
فان ذلك كان ملحقا الى اخراج الدم القاسد هل هو يخرج من بالحاجة أو المقصود اخراج الدم  
على الوجه النافع ومعلوم ان التامس هو المشروع فاذا كان البلد حارا يخرج فيه الدم الى الجلد  
كانت الحاجة هي المصلحة وان كان البلد باردا ينور فيه الدم الى العروق كان اخرجه بالمقصد هو  
المصلحة \* وكذلك ادعاه صلى الله عليه وسلم هل المقصود خصوص الدهن أو المقصود ترجيل  
الشعر فاذا كان البلد رطبا وأهله يقتلون بالماء الحار الذي يقتلهم عن الدهن والدهن يؤذي  
شعورهم وجلودهم يكون المشروع في حقهم ترجيل الشعر بما هو أصليح لهم ومعلوم ان التامس  
هو الاشبه \* وكذلك لما كان يأكل الرطب والتمر وتخبز الشعير ونحو ذلك من قوت بلده  
فهل التامس به أن يقصد خصوص الرطب والتمر والشعير حتى يفعل ذلك من يكون في بلاد  
لا ينبت فيها التمر ولا يقتاتون الشعير بل يقتاتون البر أو الرز أو غير ذلك ومعلوم ان التامس هو  
المشروع \* والدليل على ذلك ان الصحابة لما فتحوا الامصار كان كل منهم يأكل من قوت بلده  
ويلبس من لباس بلده من غير أن يقصد أقوات المدينة ولباسها ولو كان هذا الثاني هو الأفضل  
في حقهم لكانوا أولى باختيار الأفضل \*

وعلى هذا ينشأ نزاع العلماء في صدقة الفطر اذا لم يكن أهل البلد يقتاتون التمر والشعير فهل  
يخرجون من قوتهم كالبر والرز أو يخرجون من التمر والشعير لان النبي صلى الله عليه وسلم  
فرض ذلك فان في الصحيحين عن ابن عمر أنه قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة  
الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل صغير أو كبير ذكر أو أنثى حر أو عبد من  
المسلمين \* وهذه المسئلة فيها قولان للعلماء وهما روايتان عن أحمد وأكثر العلماء على انه يخرج  
من قوت بلده وهذا هو الصحيح كما ذكر الله ذلك في الكفارة بقوله (من أوسط  
ما تطعمون أهليكم) \*

ومن هذا الباب ان الغالب عليه وعلى أصحابه أنهم كانوا يأتزرون ويرتدون فهل الأفضل  
لكل أحد أن يرتدي ويأترز ولو مع القميص أو الأفضل ان يلبس مع القميص السراويل من  
غير حاجة الى الازار والرداء هذا أيضا مما تنازع فيه العلماء والثاني أظهر وهذا باب واسع وهذا

الرجوع إلى خصوص ما عليه وقول أصحابه بل وبكثير مما أمرهم به وبما هم عنه وهذا هو ظاهر  
في المتن فتح المناط وهو ان يكون الحكم قد ثبت في عين معينة وليس مخصوصا بها بل  
الحكم ثابت فيها وفي غيرها فيحتاج أن يعرف مناط الحكم \* مثال ذلك أنه قد ثبت في الصحيح  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن فأرة وقعت في سمن فقال ألقوها وما حولها وكأوا  
سمنكم فإنه يتفق على أن الحكم ليس مختصا بتلك الفأرة وذلك السمن بل الحكم ثابت فيها هو  
أهم منهما ففي المناط الذي علق به الحكم ما هو فطائفة من أهل العلم يزعمون أن الحكم مختص  
بفأرة وقعت في سمن فينجسون ما كان كذلك مطلقا ولا ينجسون السمن اذا وقع فيه الكلب  
والبول والمذرة ولا ينجسون الزيت ونحوه اذا وقعت فيه الفأرة وهذا القول خطأ قطعيا وليس  
هذا مبنيا على كون القياس حجة فإن القياس الذي يكون النزاع فيه هو تخرج المناط وهو ان  
يجوز اختصاص مورد النص بالحكم فاذا جاز اختصاصه وجاز ان يكون الحكم مشتركا بين  
مورد النص وغيره احتاج معتبر القياس الى أن يعلم ان المشترك بين الاصل والفرع هو مناط  
الحكم كما في قوله لا تبيعوا الذهب بالذهب الا مثلا بمثل ولا تبيعوا الفضة بالفضة الا مثلا بمثل  
ولا تبيعوا الشعير بالشعير الا مثلا بمثل ولا تبيعوا الملح بالملح الا مثلا بمثل فلما نهى عن التفاضل  
في مثل هذه الاصناف أمكن ان يكون النهى لمعنى مشترك ولمعنى مختص ولما سئل عن فأرة  
وقعت في سمن فأجاب عن تلك القضية المبينة ولا خفاء ان الحكم ليس مختصا بها وكذلك سائر  
قضاء الاعيان كالأعرابي الذي قال له اني وقعت على أهلي في رمضان فأمره أن يعتق رقبة أو  
يصوم شهرين متتابعين أو يطعم ستين مسكينا فان الحكم ليس مخصوصا بذلك الأعرابي باتفاق  
المسلمين لكن هل أمره بذلك لكونه أفطر أو جامع في رمضان أو أفطر فيه بالجماع  
أو أفطر بالجنس الاعلى هذا مما تنازع فيه العلماء \* وكذلك لما سأل سائل عن أحرم بالعمرة  
وعليه جبة وهو متضمن بالخلق فقال انزع عنك الجبة واغسل عنك أثر الخلق واصنع في  
عمرك ما كنت صانعا في حجتك فهل أمره بفعل الخلق لكونه طيبا حتى يؤمر المحرم  
بفعل كل طيب كان عليه أو لكونه خلقا لرجل وقد نهى ان يزرع الرجل فينهى عن الخلق  
الرجل سواء كان محرما أو غير محرم \* وكذلك لما عتقت بريرة فخيرها فاختارت نفسها عند  
من يقول إن زوجها كان عبداً فإن المسلمين اتفقوا على ان الحكم لا يختص بها لكن هل التخيير



لكونها عتقت تحت عبد فكانت تحت ناقص ولا تخير اذا عتقت تحت الحر أو الحكم لكونها ملكت نفسها فتخير سواء كان الزوج حراً أو عبداً هذا مما تنازعوا فيه وهذا باب واسع وهو متناول لكل حكم تعلق بمعين معينة مع العلم بأنه لا يختص بها فيحتاج ان يعرف المناط الذي يتعلق به الحكم وهذا النوع يسميه بعض الناس قياساً وبعضهم لا يسميه قياساً ولهذا كان أبو حنيفة وأصحابه يستعملونه في المواضع التي لا يستعملون فيها القياس \* والصواب ان هذا ليس من القياس الذي يمكن فيه النزاع كما ان تحقيق المناط ليس مما يقبل النزاع باتفاق العلماء \* وهذه الانواع الثلاثة تحقيق المناط وتنقيح المناط وتخرج المناط هي جماع الاجتهاد \*

(قلاول) ان يعمل بالنقص والاجماع فان الحكم معلق بوصف يحتاج في الحكم على المعين الى ان يعلم ثبوت ذلك الوصف فيه كما يعلم أن الله أمرنا بأشهاد ذوي عدل منا ومن يؤثر من الشهداء ولكن لا يمكن تعيين كل شاهد فيحتاج أن يعلم في الشهود المعينين هل هم من ذوي العدل المرضيين أم لا وكما أمر الله بمشورة الزوجين بالمعروف وقال النبي صلى الله عليه وسلم للنساء رزقن وكسوتهن بالمعروف ولم يمكن تعيين كل زوج فيحتاج ان ينظر في الاعيان \* ثم من الفقهاء من يقول ان نفقة الروجة مقدرة بالشرع والصواب ما عليه الجمهور أن ذلك مردود الى المعروف كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لهند خدي ما يكفيك وولدك بالمعروف قال تعالى ( ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن ) ويبقى النظر في تسليمه الى هذا التاجر يجرى من الربح <sup>(١)</sup> هل هو من التي هي أحسن أم لا ولذلك قوله ( انما الصدقات للفقراء والمساكين ) يبقى هذا الشخص المعين هل هو من الفقراء المساكين المذكورين في القرآن أم لا . وكما حرم الله الخمر والربا عموماً يبقى الكلام في الشراب للمعين هل هو خمر أم لا وهذا النوع مما اتفق عليه المسلمون بل العقلاء بأنه لا يمكن ان ينص الشارع على حكم كل شخص انما يتكلم بكلام عام وكان نينا صلى الله عليه وسلم قد أوتي جوامع الكلم \*

(وأما النوع الثاني) الذي يسمونه تنقيح المناط بأن ينص على حكم أعيان معينة لكن قد علمنا ان الحكم لا يختص بها بالصواب في مثل هذا أنه ليس من باب القياس لاتفاقهم على النص بل المعين هنا نص على نوعه ولكنه يحتاج الى أن يعرف نوعه ومسألة الفارة في السمز

(١) قوله بجري من الربح كذا بالاصل ولعله بعرض الربح والله أعلم اهـ مصححه

من هذا الباب فان الحكم ليس مخصوصا بتلك الفأرة وذلك السمن ولا بفار المدينة ومنها  
ولكن السائل سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن فأرة وقعت في سمن فأجابه لا أن الجواب  
يختص به ولا بسؤاله كما أجاب غيره ولفظ الفأرة والسمن ليست من كلام النبي صلى الله عليه  
وسلم حتى يكون هو الذي علق الحكم بها بل من كلام السائل الذي أخبر بما وقع له كما قال له  
الاصحابي إنه وقع على امرأته ولو وقع على سريته لكان الامر كذلك وكما قال له الآخر رأيت  
بياض خلخالها في القمر فوثبت عليها ولو وطئها بدون ذلك كان الحكم كذلك \* فالصواب  
في هذا ما عليه الاثمة المشهورون أن الحكم في ذلك معلق بالخيط الذي حرمه الله اذا وقع  
في السمن ونحوه من المائعات لان الله أباح لنا الطيبات وحرم علينا الخبائث فاذا علقنا الحكم  
بهذا المعنى كنا قد اتبعنا كتاب الله فاذا وقع الخيط في الطيب أتى الخيط وما حوله وأكل  
الطيب كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم وليس هذا الجواب موضع بسط مثل هذه المسائل  
ولكن بينها هنا لان الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم في أفعاله يتعلق بهذا وحيث هذا  
مما يتعلق باجتهاد الناس أو استدلالهم وما يؤتاهم الله من الفقه والحكمة والعلم وأحق الناس  
بالحق من علق الاحكام بالمعاني التي علقها بها الشارع \* وهذا موضع تفاوت فيه الناس  
وتنازعوا هل يستفاد ذلك من خطاب الشارع أو من المعاني القياسية فقوم زعموا أن أكثر  
احكام أفعال العباد لا يتناولها خطاب الشارع بل تحتاج الى القياس وقوم زعموا أن جميع أحكامها  
ثابتة بالنص وأسرفوا في تعلقيهم بالظاهر حتى أنكروا خوى الخطاب وتبنيه كفوله تعالى  
( ولا تقل لها أف ) وقالوا إن هذا لا يدل الا على النهي عن التأنيف لا يفهم منه النهي عن الضرب  
والشتم وأنكروا تنقيح المناط وادعوا في اللفاظ من الظهور مالا تدل عليه وقوم يقدمون  
القياس تارة لكون دلالة النص غير تامة او لكونه خبر الواحد وأقوام يعارضون بين النص  
والقياس ويقدمون النص ويتناقضون ونحن قد بينا في غير هذا الموضع ان الأدلة الصحيحة  
لا تتناقض فلا تتناقض الأدلة الصحيحة العقلية والشرعية ولا تتناقض دلالة القياس اذا كانت  
صحيحة ودلالة الخطاب اذا كانت صحيحة فان القياس الصحيح حقيقة التسوية بين المتماثلين وهذا  
هو العدل الذي أنزل الله به الكتاب وأرسل به الرسل والرسول لا يأمر بخلاف العدل ولا  
يحكم في شئين متماثلين بحكمين مختلفين ولا يحرم الشيء ويحسب نظيره وقد تأملنا عامة المواضع



التي قيل إن القياس فيها عارض النص وإن حكم النص فيها على خلاف القياس فوجدنا ما خصه الشارع بحكم عن نظائره فأنما خصه به لاختصاصه بوصف أو بوجبه اختصاصه بالحكم كما خص العرايا بجواز بيعها بثمنها خرساً لتعذر الكيل مع الحاجة إلى البيع والحاجة توجب الانتقال إلى البديل عند تعذر الأصل فالحرص عند الحاجة قام مقام الكيل كما يقوم التراب مقام الماء والميتة مقام المذكي عند الحاجة وكذلك قول من قال القرض أو الاجارة أو القراض أو المساقاة أو المزارعة ونحو ذلك على خلاف القياس إن أراد به أن هذه الأفعال اختصت بصفات أوجب أن يكون حكمها مخالفاً لحكم ما ليس مثلاً فقد صدق وهذا هو مقتضى القياس وإن أراد أن الفعلين المتماثلين حكم فيهما بحكمين مختلفين فهذا ينزه عنه من هو دون الأتياء صلوات الله عليهم ولكن هذه الأقيسة المعارضة هي الفاسدة كقياس الذين قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا وقياس الذين قالوا أنا كلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله بمنون الميتة وقال تعالى ( وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعنوهم إنكم لمشركون ) ولعل من رزقه الله فها وآناه من لدنه علما يجد عامة الأحكام التي تعلم بقياس شرعي صحيح يدل عليها الخطاب الشرعي كما أن غاية ما يدل عليه الخطاب الشرعي هو موافق للعدل الذي هو مطلوب القياس الصحيح \* وإذا كان الأمر كذلك فالكلام في أعيان أحوال الرجل السالك يحتاج إلى نظر خاص واستهداء من الله والله قد أمر العبد أن يقول في كل صلاة ( اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ) فعلى العبد أن يجتهد في تحقيق هذا الدعاء ليصير من الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدوقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا \*

﴿ فصل ﴾ وأما قوله هل الأفضل للسالك العزلة أو الخلطة فهذه المسألة وإن كان الناس يتنازعون فيها إما نزاعاً كلياً وإما حالياً فحقيقة الأمر أن الخلطة تارة تكون واجبة أو مستحبة والشخص الواحد قد يكون مأموراً بالخلطة تارة وبالعزلة تارة \* وجماع ذلك أن الخلطة إن كان فيها تعاون على البر والتقوى فهي مأمور بها وإن كان فيها تعاون على الإثم والعدوان فهي منهي عنها فلاختلاط بالمسلمين في جنس العبادات كالصلوات الخمس والجمعة والعيد بن وصلاة الكسوف والاستسقاء ونحو ذلك هو مما أمر الله به ورسوله . وكذلك الاختلاط بهم

في الحج وفي غزو الكفار والخوارج المارقين وان كان أئمة ذلك بخاراً وان كان في تلك الجماعات بخار . وكذلك الاجتماع الذي يزداد العبد به ايماناً إما لا تنفعه به وإما تنفعه له ونحو ذلك ولا بد للعبد من أوقات يتفرد بها بنفسه في دعائه وذكره وصلاته وتفكره ومحاسبة نفسه واصلاح قلبه وما يختص به من الامور التي لا يشركه فيها غيره فهذه يحتاج فيها الى انفراد به بنفسه إما في بيته كما قال طاوس نعم صومعة الرجل بيته يكف فيها بصره ولسانه وإما في غير بيته فاختيار المخالطة مطلقاً خطأ واختيار الاتفراد مطلقاً خطأ \* وأما مقدار ما يحتاج اليه كل انسان من هذا وهذا وما هو الاصلح له في كل حال فهذا يحتاج الى نظر خاص كما تقدم \*

وكذلك السبب وترك السبب فمن كان قادراً على السبب ولا يشغله عما هو أنفع له في دينه فهو مأمور به مع التوكل على الله وهذا خير له من ان يأخذ من الناس ولو جاءه بغير سؤال . وسبب مثل هذا عبادة الله وهو مأمور أن يعبد الله ويتوكل عليه فان تسبب بغير نية صالحة أو لم يتوكل على الله فهو مطيع في هذا وهذا . وهذه طريق الانبياء والصالحين وأما من كان من الفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الارض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف فهذا إما ان يكون عاجزاً عن الكسب أو قادراً عليه بتقويت ما هو فيه أطوع لله من الكسب ففعل ما هو فيه أطوع هو المشروع في حقه وهذا يتنوع بتنوع أحوال الناس وقد تقدم أن الافضل يتنوع تارة بحسب أجناس العبادات كما أن جنس الصلاة أفضل من جنس القراءة وجنس القراءة أفضل من جنس الذكر وجنس الذكر أفضل من جنس الدعاء . وتارة يختلف باختلاف الاوقات كما أن القراءة والذكر والدعاء بعد الفجر والمصر هو المشروع دون الصلاة . وتارة يختلف عمل الانسان الظاهر كما ان الذكر والدعاء في الركوع والسجود هو المشروع دون القراءة وكذلك الذكر والدعاء في الطواف مشروع بالاتفاق \* وأما القراءة في الطواف ففيها نزاع معروف وتارة باختلاف الامكنة كما ان المشروع بعرفة ومزدلفة وعند الجمار وعند الصفا والمروة هو الذكر والدعاء دون الصلاة ونحوها والطواف بالبيت للوارد أفضل من الصلاة والصلاة للمقيم بمنى بمكة أفضل . وتارة يختلف مرتبة جنس العبادة فالجهاد الرجال أفضل من الحج وأما النساء فجهادهن الحج والمرأة المتزوجة طاعتها زوجها أفضل من طاعتها لآبائها بخلاف الأئمة فانها مأمورة بطاعة آبائها . وتارة يختلف باختلاف حال تدرة العبد وعجزه فما يقدر عليه من



العبادات أفضل في حقه مما يجز عنه وإن كان جنس المعجوز عنه أفضل وهذا باب واسع يغلو فيه كثير من الناس ويتبعون أهواءهم فإن من الناس من يرى أن العمل إذا كان أفضل في حقه لمناسبة له ولكونه أنفع لقلبا وأطوع لربه يريد أن يجعله أفضل لجميع الناس وبأمرهم بمثل ذلك والله بعث محمدا بالكتاب والحكمة وجعله رحمة للعباد هدايا لهم يأمر كل انسان بما هو أصليح له \* فعلى المسلم أن يكون ناصحا للمسلمين يقصد لكل انسان ما هو أصليح له وبهذا تبين لك ان من الناس من يكون تطوعه بالعلم أفضل له ومنهم من يكون تطوعه بالجهاد أفضل ومنهم من يكون تطوعه بالعبادات البدنية كالصلاة والصيام أفضل له والافضل المطلق ما كان أشبه بحال النبي صلى الله عليه وسلم باطنا وظاهرا فان خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى أعلم \*

سئل شيخ الاسلام تقي الدين قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه \* عن رجل عنده ستون قنطار زيت بالمشقي وقعت فيه فأرة في بئر واحدة فهل ينجس بذلك أم لا وهل يجوز بيعه أو استعماله أم لا \* أفتونا مأجورين \*

(الجواب) الحمد لله \* لا ينجس بذلك بل يجوز بيعه واستعماله إذا لم يتغير في إحدى الروايتين عن أحمد وحكم المائعات عنده حكم الماء في إحدى الروايتين فلا ينجس إذا بلغ القلتين إلا بالتغير لكن تلقى النجاسة وما حولها وقد ذهب إلى أن حكم المائعات حكم الماء طائفة من العلماء كالزهري والبخاري صاحب الصحيح وقد ذكر ذلك رواية عن مالك وهو أيضا مذهب أبي حنيفة فإنه سوى بين الماء والمائعات بملاقة النجاسة وفي إزالة النجاسة وهو رواية عن أحمد في الإزالة لكن أبو حنيفة رأى مجرد الوصول منجسا وجمهور الأئمة خالفوا في ذلك فلم يروا الوصول منجسا مع الكثرة وتنازعوا في القليل إذ من الفقهاء من رأى أن مقتضى الدليل أن الخبث إذا وقع في الطيب أفسده ومنهم من قال إنما يفسده إذا كان قد ظهر أثره فأما إذا استهلك فيه واستحال فلا وجه لافساده كما لو انقلبت الحرة خلا بغير قصد آدمي فإنها طاهرة حلال باتفاق الأئمة لكن مذهبه في الماء معروف وعلى هذا أدلة قد بسطناها في غير هذا الموضع ولا دليل على نجاسته في كتاب الله ولا سنة رسوله \* وعمدة الذين نجسوه احتجاجهم بحديث رواه أبو داود وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن فأرة وقعت في عمن فقال إن

كان جامداً فألقوها وما حولها وكلوا سمنكم وإن كان مائماً فلا تقربوه وهذا الحديث إنما يدل  
لودل على نجاسة السمن الذي وقع فيه الفأرة فكيف والحديث ضعيف بل باطل غلط فيه  
معمر على الزهري غلطاً معروفاً عند النقاد الجهابذة كما ذكره الترمذي عن البخاري. ومن اعتقد  
من الفقهاء أنه على شرط الصحيح فلم يعلم العلة الباطنة فيه التي توجب العلم ببطلانه فإن علم العلة  
من خواص علم أئمة الحديث ولهذا بين البخاري في صحيحه ما يوجب فساد هذه الرواية وأن  
الحديث الصحيح هو على طهارته أدل منه على النجاسة فقال \*

(باب) إذا وقعت الفأرة في السمن الجامد أو الذائب فقال حدثنا عبدان قال حدثنا عبد الله  
يعني ابن المبارك عن يونس عن الزهري أنه سئل عن الدابة التي تموت في الزيت أو السمن  
وهو جامد أو غير جامد. الفأرة أو غيرها قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بفأرة  
ماتت في سمن فأمر بما قرب منها فطرح ثم أكل \* وفي حديث عبيد الله بن عبد الله عن ابن  
عباس عن ميمونة قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن فأرة وقعت في سمن فقال ألقوها وما  
حولها وكلوه فذكر البخاري عن ابن شهاب الزهري أعلم الأمة بالسنن في زمانه أنه أفتى في الزيت  
والسمن الجامد وغير الجامد إذا ماتت فيه الفأرة أنها تطرح وما قرب منها واستدل بالحديث  
الذي رواه عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن فأرة وقعت  
في سمن فقال ألقوها وما حولها وكلوه ولم يقل النبي صلى الله عليه وسلم إن كان مائماً فلا تقربوه  
بل هذا باطل فذكر البخاري رضي الله عنه هذا ليعين أن من ذكر عن الزهري أنه روى في هذا  
الحديث هذا التفصيل فقد غلط عليه فإنه أجاب بالعموم في الجامد والذائب مستدلاً بهذا الحديث  
بعبته لأسباب والسمن بالحجاز يكون ذائباً أكثر مما يكون جامداً بل قيل أنه لا يكون بالحجاز  
جامداً أبداً فإطلاق النبي صلى الله عليه وسلم الجواب من غير تفصيل يوجب العموم إذ السؤال كالمعاد  
في الجواب فكانه قال إذا وقعت الفأرة في السمن فألقوها وما حولها وكلوا سمنكم وترك الاستفصال  
في حكاية الحال مع قيام الاحتمال يتنزل منزلة العموم في المقال وهذا إذا كان السمن بالحجاز  
يكون جامداً ويكون ذائباً فأما إن كان وجود الجامد نادراً أو معدوماً كان الحديث نصاً في  
أن السمن الذائب إذا وقعت فيه الفأرة فأنها تلتق وما حولها ويؤكل \* وبذلك أجاب الزهري فإن  
مذهبه إلا لا ينجس قليلاً ولا كثيراً إلا بالتبشير وقد ذكر البخاري في أوائل الصحيح التسوية



بين الماء والماءات وقد بسطنا الكلام في هذه المسئلة ودلائلها وكلام العلماء فيها في غير هذا  
الموضع كيف وفي تنجيس مثل ذلك ونحره من فساد الأطلعة العظيمة وإتلاف الاموال  
العظيمة القدر مالا تأتي بمثله الشريعة الجامعة للمعاسن كلها والله سبحانه أنما حرم علينا الخبائث  
تنزيها لنا عن المضار وإباح لنا الطيبات كلها لم يحرم علينا شيئا من الطيبات كما حرم على أهل  
الكتاب بظلمهم طيبات أحلت لهم ومن استقرأ الشريعة في مواردها ومصادرها واشتملها على  
مصالح العباد في المبدأ والمعادتين له من ذلك ما يهديه الله اليه ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من  
نور والله سبحانه أعلم • والحمد لله وحده وصلاته على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا  
ومن مصنفاته نعمده الله تعالى برحمته •

﴿ فصل ﴾ ( في طواف الحائض والجنب والمحدث ) قال رحمه الله ثبت عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال الحائض تقضى المناسك كلها إلا الطواف بالبيت وقال لعائشة رضي الله عنها  
اصنعي ما يصنع الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت ولما قيل له عن صفية إنها حاضت فقال أحابستنا  
هي فقيل له إنها قد أفاضت قال فلا إذا • وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه بعث أبا بكر عام تسع  
لما أمره على الموسم ينادي أن لا يطوف بالبيت عريانا ولم ينقل أحد عنه أنه أمر الطائفتين  
بالوضوء ولا باجتنب النجاسة كما أمر المصلين بالوضوء فنهيه الحائض عن الطواف بالبيت إما  
أن يكون لأجل المسجد لكونها منهية عن اللبث فيه وفي الطواف لبث أو عن الدخول اليه  
مطلقا لمرور أو لبث وإما أن يكون لكون الطواف نفسه يحرم مع الحيض كما يحرم على الحائض  
الصلاة والصيام بالنص والاجماع ومس المصحف عند عامة العلماء وكذلك قراءة القرآن في أحد  
قولي العلماء • والذين حرموا عليها القراءة كاحمد في المشهور وكذلك الشافعي مع أبي حنيفة تنازعوا  
في إباحة قراءة القرآن لها وللنفساء قبل الغسل وبعد انقطاع الدم على ثلاثة أقوال (أحدها) إباحتها  
للحائض والنفساء وهو اختيار القاضي أبي يعلى وقال هو ظاهر كلام أحمد (والثاني) منع الحائض  
والنفساء (والثالث) إباحتها للنفساء دون الحائض اختاره الخلال من أصحاب أحمد وإما أن يكون  
لكل منهما وإما أن يكون لمجموعهما بحيث لو انفرد أحدهما لم يحرم فإن كان تحريمه للأول لم  
يحرم عليها عند الضرورة فإن لبثا في المسجد لضرورة المسجد وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه  
وسلم في صحيح مسلم وغيره عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه

وسلم ناوليني الحرة من المسجد فقلت اني حائض قال إن حيضتك ليست في يدك \* وعن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع رأسه في حجر احدانا يتلو القرآن وهي حائض وتقوم احدانا لحرة الى المسجد فتبسطها وهي حائض رواه النسائي \* وقد روى أبو داود من حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا أحل المسجد للجنب ولا حائض رواه ابن ماجه من حديث أم سلمة وقد تكلم في هذين الحديثين<sup>(١)</sup> ولهذا ذهب أكثر العلماء كالشافعي وأحمد وغيرهما الى الفرق بين المرور واللبث جماين الاحاديث ومنهم من منها من اللبث والمرور كأبي حنيفة ومالك \* ومنهم من لم يحرم المسجد عليها وقد يستدلون على ذلك بقوله تعالى (ولا جنباً الا عابري سبيل) وأباح أحمد وغيره اللبث لمن يتوضأ لما رواه هو وغيره عن عطاء بن يسار قال رأيت رجالا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم مجنبون اذا توضؤا وضوء الصلاة \* وذلك والله أعلم ان المسجد بيت الملائكة والملائكة لا تدخل بيتا فيه جنب كما جاء ذلك في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم الجنب أن ينام حتى يتوضأ \* وروى يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال اخبرني أبي عن عائشة انها كانت تقول اذا اصاب أحدكم المرأة ثم اراد أن ينام فلا ينام حتى يتوضأ وضوءه للصلاة فانه لا بدري اهل نفسه تصاب في نومه \* وفي حديث آخر فانه اذا مات لم تشهد الملائكة جنازته وقد أمر الجنب بالوضوء عند الاكل والشرب والمعاودة وهذا دليل أنه اذا توضأ ذهب الجنابة عن أعضاء الوضوء فلا تبقى جنبته تامة وان كان قد بقي عليه بعض الحدث كما ان المحدث الحدث الاصغر عليه حدث دون الجنابة وان كان حدثه فوق الحدث الاصغر فهو دون الجنب فلا يمنع الملائكة عن شهوده فلماذا ينام ويلبث في المسجد \* وأما الحائض فحدثها دائم لا يمكنها طهارة تمنعها عن الدوام فهي معذورة في مكثها ونومها وأكلها وغير ذلك فلا تمنع مما يمنع منه الجنب مع حاجتها اليه ولهذا كان أظهر قولي العلماء أنها لا تمنع من قراءة القرآن اذا احتاجت اليه كما هو مذهب مالك وأحد الوجهين في مذهب الشافعي ويذكر رواية عن أحمد فانها محتاجة اليها ولا يمكنها الطهارة كما يمكن الجنب وان كان حدثها أغلظ \* من حدث الجنب من جهة أنها لا تصوم ما لم يتقطع الدم والجنب يصوم

(١) كذا في الأصل ولعل الصواب في هذا الحديث والله أعلم اهـ مصححه



ومن جهة أنها ممنوعة من الصلاة طهرت أولم تطهر ويمتنع الرجل من وطئها أيضا فهذا يقتضى ان المقتضى للحظر في حقها أقوى لكن اذا احتاجت الى الفعل استباححت المحظور مع قيام سبب الحظر لاجل الضرورة كما يباح سائر المحرمات مع الضرورة من الدم والميتة ولحم الخنزير وان كان ما هو دونها في التحريم لا يباح من غير حاجة كلبس الحرير والشرب في آنية الذهب والفضة ونحو ذلك . وكذلك الصلاة الى غير القبلة مع كشف العورة ومع النجاسة في البدن والثوب هي محرمة أغلظ من غيرها وتباح بل تجب مع الحاجة . وغيرها وان كان دونها في التحريم كقراءة القرآن مع الحاجة لا يباح . واذا قدر جنب استمرت به الجنابة وهو يقدر على غسل أو يتيم فهذا كالحائض في الرخصة وان كان هذا نادرا وكما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الحائض أن يخرج في العيد ويشهدن الخير ودعوة المسلمين ويكبرن بتكبير الناس وكذلك الحائض والنفساء أمرهما النبي صلى الله عليه وسلم بالأحرام والتلبية وما فيهما من ذكر الله وشهودهما عرفة مع الذكر والدعاء ورمى الجمار مع ذكر الله وغير ذلك ولا يكره لها ذلك بل يجب عليها والجنب يكره له ذلك حتى يغتسل لانه قادر على الطهارة بخلاف الحائض فهذا أصل عظيم في هذه المسائل ونوعها لا ينبغي ان ينظر الى غلظ المفردة المقتضية للحظر أولا ينظر مع ذلك الى الحاجة الموجبة للاذن بل الموجبة للاستحباب أو الإيجاب . وكل ما يحرم معه الصلاة يجب معه عند الحاجة اذا لم تمكن الصلاة الا كذلك فان الصلاة مع تلك الامور أخف من ترك الصلاة فلو صلى يتيم مع قدرته على استعمال الماء لكانت الصلاة محرمة ومع عجزه عن استعمال الماء كانت الصلاة بالتيم واجبة بالوقت وكذلك الصلاة عريانا والى غير القبلة ومع حصول النجاسة وبدون القراءة وصلاة الفرض قاعدا أو بدون اكمال الركوع والسجود وأمثال ذلك مما يحرم مع القدرة ويجب مع العجز وكذلك أكل الميتة والدم ولحم الخنزير يحرم أكلها عند الغنى عنها ويجب أكلها بالضرورة عند الأئمة الاربعة وجمهور العلماء . قال مسروق من اضطر فلم يأكل حتى مات دخل النار وذلك لانه اعان على نفسه بترك ما يقدر عليه من الاكل المباح له في هذه الحال فصار بمنزلة من قتل نفسه بخلاف المجاهد بالنفس ومن تكلم بحق عند سلطان جائر فان ذلك قتل مجاهدا فني قتله . مصلحة لدين الله تعالى . وتعليل منع طواف الحائض بانه لاجل حرمة المسجد رأته يطل به بعض الحنفية فان مذهب أبي حنيفة أن الطهارة واجبة له لا فرض فيه ولا شرط

له ولكن هذا التعليل يناسب القول بأن طواف المحدث غير محرم وهذا مذهب منصور بن  
المعتمر وحماد بن أبي سليمان رواه أحمد عنهما قال عبد الله في مناسكه حدثني أبي حدثنا سهل  
ابن يوسف أنبأنا شعبة عن حماد ومنصور قال سألتها عن الرجل يطوف بالبيت وهو غير  
متوضئ فلم يريا به بأسا قال عبد الله سألت أبي عن ذلك فقال أحب الي أن يطوف بالبيت وهو  
متوضئ لأن الطواف صلاة وأحمد عنه روايتان منصوصتان في الطهارة هل هي شرط في  
الطواف أم لا وكذلك وجوب الطهارة في الطواف كلامه فيها يقتضي روايتين وكذلك قال بعض  
الحنفية إن الطهارة ليست واجبة في الطواف بل سنة مع قوله أن في تركها دما فمن قال أن  
المحدث يجوز له أن يطوف بخلاف الحائض والجنب فإنه يمكنه تعليل المنع بحرمه المسجد لا بخصوص  
الطواف لأن الطواف يباح فيه الكلام والأكل والشرب فلا يكون كالصلاة ولأن الصلاة  
مفتاحها الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم والطواف ليس كذلك ويقول إنما منع  
العراة من ذلك لأجل نظر الناس ولحرمة المسجد أيضا ومن قال هذا قال المظاف أشرف  
المساجد لا يكاد يخلو من طائف وقد قال الله تعالى (خذوا زينتكم عند كل مسجد) فأمر بأخذها  
عند دخول المسجد وهذا بخلاف الصلاة فإن المصلي عليه أن يستتر لنفس الصلاة والصلاة  
تفعل في جميع البقاع فلو صلى وحده في بيت مظلم لكان عليه أن يفعل ما أمر به من الستر  
للصلاة بخلاف الطواف فإنه يشترط فيه المسجد الحرام والاعتكاف يشترط فيه جنس المساجد  
وعلى قول هؤلاء فلا يحرم طواف الجنب والحائض إذا اضطر إلى ذلك كما لا يحرم عندهم الطواف  
على المحدث بحال لأنه لا يحرم عليهما دخول المسجد حينئذ وهما إذا كانا مضطرين إلى ذلك  
أولى بالجواز من المحدث الذي يجوزون له الطواف مع الحدث من غير حاجة إلا أن المحدث  
منع من الصلاة ومس المصحف مع قدرته على الطهارة وذلك جائز للجنب مع التيمم وإذا عجز  
عن التيمم صلى بلا عمل ولا تيمم في أحد قولي العلماء وهو المشهور في مذهب الشافعي وأحمد  
كما نقل أن الصحابة صلوا مع الجنابة قبل أن تنزل آية التيمم والحائض نهيت عن الصوم فإنها  
ليست مخانة إلى الصوم في الحيض فإنه يمكنها أن تصوم شهرا آخر غير رمضان فإذا كان المسافر  
والمريض مع إمكانهما جعل لهما أن يصوما شهرا آخر فالحائض الممنوعة من ذلك أولى أن  
تصوم شهرا آخر وإذا أصرت بقضاء الصوم فلم تؤمر إلا بشهر واحد فلم يجب عليها إلا ما يجب



في غير ذلك من الامتناع عليها الصوم مع الاستعانة فان ذلك لا يكون الا في غير هذه  
الوقتين وقت الفضاة واما الصلاة فاما تكرار في كل يوم ليلة خمس مرات والحيض مما  
خرج الصلاة فلو اقبل اليها فصل مع الحيض لأجل الحاجة لم يكن الحيض مانعا من الصلاة بحال  
وكان يكون الصوم والطواف عتبت أعظم حرمة من الصلاة وليس الامر كذلك بل كان من  
حرمة الصلاة لها لأصل وقت الحيض اذا كان لها في الصلاة أوقات الطهر غنية عن الصلاة  
وقت الحيض واذا كانت انما عتبت من الطواف لأجل المسجد فمعلوم ان اياحة ذلك للعذر أولى  
من اياحة من المصحف للعذر ولو كان لها مصحف ولم يمكنها حفظه الا بمسه مثل ان يريد ان  
يأخذه لص أو كافر أو ينيه أحد أو ينيه منها ولم يمكنها منعه الا بمسه لكان ذلك جائزا لها  
مع ان المحدث لا يمس المصحف ويجوز له الدخول في المسجد فعلم ان حرمة المصحف أعظم من  
حرمة المسجد واذا أبيع لها من المصحف للحاجة فالمسجد الذي حرمة دون حرمة المصحف  
أولى بالإباحة .

﴿ فصل ﴾ وأما ان كان المنع من الطواف لمعنى في نفس الطواف كما منع من غيره أو كان  
لذلك وللمسجد . كل منهما علة مستقلة فنقول اذا اضطرت الى ذلك بحيث لم يمكنها الحج  
بدون طوافها وهي حائض لتعذر المقام عليها الى ان تطهر فبها الامر دائرين ان تطوف مع  
الحيض وبين الضرر الذي ينافي الشريعة فان الزامها بالمقام اذا كان فيه خوف على نفسها ومالها  
وفيه عجزها عن الرجوع الى أهلها والزامها بالمقام بمكة مع عجزها عن ذلك وتضررها به لا تأتي  
به الشريعة فان مذهب عامة العلماء ان من أمكنه الحج ولم يمكنه الرجوع الى أهله لم يجب عليه  
الحج وفيه قول ضعيف أنه يجب اذا أمكنه المقام . أما مع الضرر الذي يخاف منه على النفس  
أو مع العجز عن الكسب فلا يوجب أحد عليه المقام فهذه لا يجب عليها حج يحتاج معه الى  
سكنى مكة وكثير من النساء اذا لم ترجع مع من حجت معه لم يمكنها بعد ذلك الرجوع ولو  
قدر أنه يمكنها بعد ذلك الرجوع فلا يجب عليها ان يبقى وطؤها محرما مع رجوعها الى أهلها ولا  
تزال كذلك الى ان تعود فهذا أيضا من أعظم الحرج الذي لا يوجب الله مثله اذ هو أعظم من  
ايجاب حجتين والله تعالى لم يوجب الا حجة واحدة . ومن وجب عليه القضاء كالمفترطاتما ذاك  
اتفريطه بافساد الحج ولهذا لم يجب القضاء على المحصر في أظهر قولي العلماء لعدم التفريط ومن



لأنه لا يوجب قضاء على من فاته الحج فله يرجع ولا يصير طاعة فله قبل في هذه المسئلة لا يعمل  
 كما يعمل المصير فهذا لا يقيد سقوط الترتيب عنها فيحتاج مع ذلك إلى حجة ثانية ثم في الثانية  
 بخلاف ما عرفت في الأولى مع أن المصير لا يعمل إلا مع العجز الحسي إما بعدد وإما بمر من أو فقد  
 أو عجز فاما من جهة الشرع فلا يكون أحد محصرا وكل من قدر على الوصول إلى البيت لم  
 يكن محصرا في الشرع فهذه هي التفسيرات التي يمكن أن تفعل إما مقامها بمكة وإما رجوعها  
 بحرية ولها محلها وكل ذلك مما منعه الشرع في حق مثلها وإن قيل إن الحج يسقط عن مثل  
 هذه كما يسقط عن لا يحج إلا مع من يفجر بها لكون الطواف مع الحيض يحرم كالقصور  
 بل هذا مخالف لأصول الشرع لأن الشرع مبناه على قوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) ومعلوم  
 أن المرأة إذا لم يمكنها فعل شيء من فرائض الصلاة أو الصيام أو غيرها إلا مع القصور لم يكن  
 لها أن تفعل ذلك فإن الله تعالى لم يأمر عباده بأمر لا يمكن إلا مع القصور فإن الزنا لا يباح  
 بالضرورة كما يباح كل الميتة عند الضرورة ولكن إذا أكرهت عليه بأن يفعل بها ولا تستطيع  
 الامتناع منه فهذه لا فعل لها وإن كان بالا كراه فقبح قولان وهما روايتان عن أحمد (إحداها)  
 أنه لا يباح بالا كراه إلا الأقوال دون الأفعال (والثاني) وهو قول الأكثرين أن المكروهة على الزنا  
 وشرب الخمر معفو عنها لقوله تعالى (ومن يكرههن فإن الله من بعدا كراههن غفور رحيم) \*  
 وأما الرجل الزاني فقبح قولان في مذهب أحمد وغيره بناء على كون الاكراه هل يمنع من  
 الانتشار أم لا فأبو حنيفة وأحمد في المنصوص عنه قولان لا يكون الرجل مكرها على الزنا وأما  
 إذا أمكن العبد أن يفعل بعض الواجبات دون بعض فانه يؤمر بما يقدر عليه وما عجز عنه يبقى  
 ساقطا كما يؤمر بالصلاة عريانا ومع النجاسة وإلى غير القبلة إذا لم يطق الا ذلك وكما يجوز الطواف  
 راكبا ومحولا للمعذر بالنص واتفاق العلماء وبدون ذلك فقبح نزاع وكما يجوز أداء الفرض للمريض  
 قاعدا أو راكبا ولا يجوز ذلك في الفرض بدون العذر مع أن الصلاة إلى غير القبلة والصلاة عريانا  
 وبدون الاستنجاء وفي الثوب النجس حرام في الفرض والنفل ومع هذا فكان أن يصلي الفرض  
 مع هذه المحظورات خيرا من تركها وكذلك صلاة الخوف مع العمل الكثير ومع استدبار القبلة  
 مع مفارقة الامام في أثناء الصلاة ومع قضاء ما فاته قبل السلام وغير ذلك مما لا يجوز في غير العذر  
 (فإن قيل) الطواف مع الحيض كالصلاة مع الحيض والصوم مع الحيض وذلك لا يباح بحال (قيل)



الصوم مع الحيض لا يحتاج اليه بحال فان الواجب عليه شهر وغير رمضان يقوم مقامه واذا لم يكن لها  
أن تؤدي الفرض مع الحيض فالنفل بطريق الاولى لان لها مندوحة عن ذلك بالصيام في وقت  
الطهر كما كان للمصلي التطوع في أوقات النهي مندوحة عن ذلك بالتطوع في أوقات آخر فلم  
تكن محتاجة الى الصوم مع الحيض بحال فلا تباح هذه المفسدة مع الاستثناء عنها كما لا تباح  
صلاة التطوع التي لا سبب لها في أوقات النهي بخلاف ذوات السبب فان الراجح في الدليل  
من قول العلماء أنها تجوز لحاجته اليها فانه ان لم يغسلها فانت مصلحتها بخلاف التطوع المحض فانه  
لا يفوت والصوم من هذا الباب ليس لها صوم الا ويمكن فصله في أيام الطهر ولهذا جاز  
للمستحاضة الصوم والصلاة. وأما الصلاة فاتها لو أبيحت مع الحيض لم يكن الحيض مانعا من  
الصلاة بحال فان الحيض مما يعتاد النساء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة إن هذا شيء  
كتبه الله على بنات آدم فلو أذن لهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلين بالحيض صارت الصلاة  
مع الحيض كالصلاة مع الطهر. ثم ان أبيح سائر العبادات لم يبق الحيض مانعا مع ان الجنابة  
والحدث الاصر مانع وهذا تناقض عظيم وان حرم ما دون الصلاة وأبيحت الصلاة كان أيضا  
تناقضا ولم تكن محتاجة الى الصلاة زمن الحيض فان لها في الصلاة زمن الطهر وهو أغلب  
أوقاتها ما يغنيها عن الصلاة أيام الحيض ولكن رخص لها فيما تحتاج اليه من التلبية والذكر  
والدعاء وقد أمرت لذلك بالاعتسال كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أسماء ان تغتسل عند  
الاحرام لما قُسمت بمحمد بن أبي بكر وأمر أيضا بذلك النساء مطلقا وأمر عائشة حين حاضت  
بسرّف ان تغتسل وتحرم بالحج فأمرها بالاعتسال مع الحيض للاهلال بالحج ورخص للحائض  
مع ذلك ان تلبى وتقف بعرفة وتدعو وتذكر الله ولا تغتسل ولا تتوضأ ولا يكره لها ذلك  
كما يكره للجنب لو فعل ذلك بدون طهارة لانها محتاجة الى ذلك وغسلها ووضوءها لا يؤثران في  
الحدث المستمر بخلاف غسلها عند الاحرام فانه غسل نظافة كما يغتسل للجمعة ولهذا هل يقيم  
لمثل هذه الاعتسال اذا عدم الماء على قولين في مذهب أحمد وكذلك هل ييم الميث اذا تعذر  
غسله على قولين ليس هذا الغسل والجنابة والوضوء من الحدث ومع هذا فلم يؤمر بالاعتسال  
عند دخول مكة والوقوف بعرفة فلما نهيت عن الصلاة مع الحيض دون الاذكار من غير  
كراهة علم الفرق بين ما يحتاج اليه وما لا يحتاج اليه (فان قيل) سائر الاذكار تباح للجنب

والمحدث فلا يحظر في ذلك (قيل) الجنب ممنوع من قراءة القرآن ويكره له الاذان مع الجنابة  
والخطبة وكذلك التوم بلا وضوء وكذلك فعل المناسك بلا طهارة مع قدرته عليها والمحدث  
أيضا تستحب له الطهارة لذكر الله تعالى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اني كرهت أن  
أذكر الله الا على طهر والحائض لا يستحب لها شيء من ذلك ولا يكره الذكر بدونه عند  
أحد من العلماء للسنة المتواترة في ذلك وانما تنازعوا في قراءة القرآن وليس في منعها من  
القرآن سنة أصلا فان قوله لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن حديث ضعيف  
باتفاق أهل المعرفة بالحديث رواه اسمعيل بن عياش عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن  
عمر وأحاديث عن أهل الحجاز ينطط فيها كثيرا وليس لهذا أصل عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ولا حديث به عن ابن عمر ولا عن نافع ولا عن موسى بن عقبة أصحابهم المعروفون بنقل  
السنن عنهم وقد كان النساء يحضن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كانت القراءة  
عزيمة عليهن كالصلاة لكان هذا مما بينه النبي صلى الله عليه وسلم لأمته وتعلمه أمهات المؤمنين  
وكان ذلك مما يتقلونه الى الناس فلما لم يتقل أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك نهيا  
لم يجوز ان يجعل حراما مع العلم أنه لم ينه عن ذلك واذا لم ينه عنه مع كثرة الحيض في زمنه علم  
أنه ليس بمحرم وهذا كما استدللنا على ان المنى لو كان نجسا لكان يأمر الصحابة بإزالته من  
أبدانهم وثيابهم لانه لا بد أن يصيب أبدان الناس وثيابهم في الاحتلام فلما لم يتقل أحد عنه  
انه أمر بإزالة ذلك لا يغسل ولا فرك مع كثرة اصابته ذلك الأبدان والثياب على عهده والى  
يوم القيامة علم انه لم يأمر بذلك ويمتنع ان تكون ازالته واجبة ولا يأمر به مع عموم البلوى  
بذلك كما أمر بالاستنجاء من الغائط والبول والحائض بإزالة دم الحيض من ثوبها وكذلك  
الوضوء من لمس النساء ومن النجاسات الخارجة من غير السبيلين لم يأمر المسلمين بالوضوء  
من ذلك مع كثرة ابتلائهم به ولو كان واجبا لكان يجب الامر وكان اذا أمر به فلا بد أن  
يتقله المسلمون لانه مما تتوفر الهمم والدواعي على تقبله وأمره بالوضوء من مس الذكر ومما  
مسست النار أمر استجاب فهذا أولى ان لا يكون الا مستحبا واذا كانت سنة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مضت بانه يرخص للحائض فيما لا يرخص فيه للجنب لاجل حاجتها الى ذلك  
لعدم امكان تطهرها وانه انما حرم عليها مالا تحتاج اليه فمنعت منه كما منعت من الصوم لاجل



حدث الحيض وعدم احتياجها الى الصوم ومنعت من الصلاة بطريق الاولى لاغتياضها عن صلاة الحيض بالصلاة بالطهر فهي أيضا منعت من الطواف اذا أمكنها ان تطوف مع الطهر لان الطواف يشبه الصلاة من بعض الوجوه وليس كالصلاة من كل الوجوه \* والحديث الذي رواه النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الطواف بالبيت صلاة الا ان الله أباح فيه الكلام فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير قد قيل انه من كلام ابن عباس. وسواء كان من كلام النبي صلى الله عليه وسلم أو كلام ابن عباس ليس معناه أنه نوع من الصلاة كصلاة الجمعة والاستسقاء والكسوف فان الله قد فرق بين الصلاة والطواف بقوله تعالى (وطهر بيتي للطائفين والماكفين والركع السجود) \* وقد تكلم العلماء أيما أفضل للتقدم الصلاة أو الطواف وأجمع العلماء على أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين. والآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين وسائر العلماء بالفرق بين مسمى الصلاة ومسمى الطواف متواترة فلا يجوز ان يجعل نوعا من الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة مفتاحها الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم والطواف ليس بتحريمه التكبير وتحليله التسليم وقد تنازع السلف ومن بعدهم في وجوب الوضوء من الحدث له والوضوء للصلاة معلوم بالاضطرار من دين الاسلام ومن أنكره فهو كافر ولم يتقل شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم في وجوب الوضوء له ومنع الحائض لا يستلزم منع المحدث وسازع العلماء في الطهارة من الحيض هل هي واجبة فيه أو شرط فيه على قولين فيه ولم يتنازعوا في الطهارة للصلاة أنها شرط فيها وأيضا فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بأمر القرآن والقراءة فيه ليست واجبة باتفاق العلماء بل في كراهتها قولان للعلماء \* وأيضا فإنه قد قال ان الله يحدث من أمره ما شاء ومما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة فهي عن الكلام في الصلاة مطلقا والطواف يجوز فيه من الكلام ما لا يجوز في غيره وبهذا يظهر الفرق بينه وبين صلاة الجنائز فان لها تحريما وتحليلا ونهى فيها عن الكلام وتصلى بامام وصفوف وهذا كله متفق عليه والقراءة فيها سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا أصبح قولي العلماء \* وأما سجود التلاوة فقد تنازع العلماء هل هو من الصلاة التي تشترط لها الطهارة مع انه سجود وهو أعظم أركان الصلاة التامة ولا يتكلم في حال سجوده بل يكبر اذا سجد واذا رفع ويسلم أيضا في أحد قولي العلماء هذا عند من

يسلم أن السجود المجرّد كسجود التلاوة يجب له الطهارة ومن منع ذلك قال أنه يجوز بدون  
 الوضوء وقال أن السجود المجرّد لا يدخل في معنى الصلاة وإنما معنى الصلاة ماله تحريم  
 وتحليل . وهذا السجود لم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر له بالطهارة بل ثبت في الصحيح  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ سورة النجم سجد معه المسلمون ولشركون والجن والانس  
 وسجد سمرة فرعون على غير طهارة وثبت عن ابن عمر أنه سجد للتلاوة على غير وضوء ولم يرو  
 عن أحد من الصحابة أنه أوجب فيه الطهارة وكذلك لم يرو أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
 سلم فيه وأكثر السلف على أنه لا يسلم فيه وهو احدي الروايتين عن أحمد وذكر أنه لم يسمع  
 في التسليم أثر . ومن قال فيه تسليم فقد أثبت بالقياس القاسد حيث جعله صلاة وهو موضع المنع .  
 وصلاة الجنّاة قد ذهب بعضهم إلى أنه لا يشترط لها الطهارة لكن هذا قول ضعيف فإن لها تحريماً  
 وتحليلاً فهي صلاة وليس الطواف مثل شيء من ذلك ولا الحائض محتاجة إلى ذلك فاتها إن لم  
 تصل فرض العين ففرض الكفاية والنفل أولى ودعاؤها للميت واستغفارها له يحصل المقصود  
 بحسب الامكان كما أن شهودها العيد وذكر الله تعالى مع المسلمين يحصل المقصود بحسب الامكان  
 والطواف وإن كان له مزية على سائر المناسك بنفسه ولكونه في المسجد وبأن الطواف شرع  
 منفرداً بنفسه وشرع في العمرة وشرع في الحج وأما الاحرام والسعي بين الصفا والمروة والحلق  
 فلا يشرع الا في حج أو عمرة وأما سائر المناسك من الوقوف بعرفة ومزدلفة ورمي الجمار فلا  
 يشرع الا في الحج فهذا يدل على أن الله عز وجل يسره للناس وجعل لهم التقرب به مع الاحلال  
 والاحرام في النساكين وفي غيرها فلم يوجب فيه ما أوجبه في الصلاة ولا حرم فيه ما حرمه  
 في الصلاة فلم ين أمر الصلاة أعظم فلا يجعل مثل الصلاة . ومن قال من العلماء إن طواف أهل  
 الآفاق أفضل من الصلاة بالمسجد فأنما ذلك لأن الصلاة تمكنهم في سائر الامصار بخلاف  
 الطواف فانه لا يمكن الا بمكة والعمل المفضول في مكانه وزمانه يقدم على الفاضل لا لأن جنسه  
 أصل كما يهدم الدماء في آخر الصلاة على الذكر والقراءة ويقدم الذكر في الركوع والسجود  
 على القراءة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال نهيت أن اقرأ المران كما وساجداً وكما يقدم  
 القراءة والذكر والاعاء في أوقات النهي وكما تقدم اجابة المؤذن على الصلاة والقراءة لأن هذا  
 يفوت وذلك لا يفوت الا في إذا خرج فقدم ذلك لا لأن جنسه أفضل من جنس الصلاة بل



ولا مثلها فان هذا لا يقوله أحد والحج كله لا يقاس بالصلاة التي هي عمود الدين فكيف يقاس بها بعض أفعاله وانما فرض الله الحج على كل مسلم مرة في العمر ولم يوجب شيئا من أعماله مرتين بل انما فرض طوافا واحداً ووقوفاً واحداً وكذلك السعي حتى أحمد في النصين الروايتين عنه لا يوجب على المتمتع الا سعياً واحداً إما قبل التعريف وإما بعده بعد الطواف ولهذا قال أكثر العلماء ان العمرة لا تجب كما هو مذهب مالك وأبي حنيفة وهو أحد القولين في مذهب الشافعي وأحمد وهو الاظهر في الدليل فان الله لم يوجب الا حج البيت لم يوجب العمرة ولكن أوجب اتمام الحج والعمرة على من يشرع فيها لان العمرة هي الحج الاصغر فيجب اتمامها كما يجب اتمام الحج التطوع والله لم يوجب الا مسمى الحج لم يوجب حجين أكبر وأصغر وهو المفهوم من اسم الحج عند الاطلاق فلا يجب غير ذلك وليس في أعمال العمرة قدر زائد على أعمال الحج فلو وجبت لم يجب الا عمل واحد مرتين وهذا خلاف ما أوجبه الله في الحج . والمقصود هنا أن الحج اذا لم يجب الا مرة واحدة فكيف يقاس بما يجب في اليوم والليلة خمس مرات . وهذا مما يفرق بين طواف الحائض وصلاة الحائض فانها تحتاج الى الطواف الذي فرض عليها مرة في العمر وقد تكلفت السفر الطويل وحملت الابل أثقالها الى بلد لم يكن الناس باليه الا بشق الانفس فأين حاجة هذه الى الطواف من حاجتها الى الصلاة التي تستغني عنها زمن الحيض بما تفعله زمن الطهر وقد تقدم ان الحائض لم تمنع من القراءة لحاجتها اليها وحاجتها الى هذا الطواف أعظم . واذا قال القائل القرآن تقرأه مع الحدث الاصغر فالطواف يجب له الطهارة قيل له هذا فيه نزاع معروف عن السلف والخلف فلا بد لك من حجة على وجوب الطهارة الصغرى في الطواف . والاحتجاج بقوله الطواف بالبيت صلاة حجة ضعيفة فان نهايته ان يشبه بالصلاة وليس المشبه كالمشبه به من كل وجه وانما اراد أنه كالصلاة في اجتناب المظورات التي تحرم خارج الصلاة فأما ما يختص بالصلاة وهو الاكل والشرب والعمل الكثير فليس شيء من هذا مبطلا للطواف وان كره فيه اذا لم يكن به حاجة اليه فانه يشتغل عن مقصوده كما يكره مثل ذلك عند القراءة والدعاء والذكر . وهذا كقول النبي صلى الله عليه وسلم العبد في صلاة ما دام ينتظر الصلاة وقوله اذا خرج أحدكم الى المسجد فلا يشبك بين أصابعه فانه في صلاة ولهذا قال ان الله اباح لكم فيه الكلام ومعلوم انه يباح فيه الاكل والشرب وهذه

محظورات الصلاة التي تبطلها الاكل والشرب والعمل الكثير ولا يبطل شيء من ذلك الطواف بل نهايته انه يكره فيه لغير حاجة كما يكره العبث في الصلاة ولو قطع الطواف لصلاة مكتوبة أو جنازة أقيمت على طوافه والصلاة لا تقطع لمثل ذلك فليس محظورات الصلاة محظورة فيه ولا واجبات الصلاة واجبات فيه كالتحليل والتحريم فكيف يقال إنه مثل الصلاة فيما يجب لها ويحرم فيها فن أوجب له الطهارة الصغرى فلا بد له من دليل شرعي وما أعلم ما يوجب ذلك \* ثم تدبر وتبين لي أن طهارة الحدث لا تشترط في الطواف ولا تجب فيه بلا ريب ولكن تستحب فيه الطهارة الصغرى فان الأدلة الشرعية إنما تدل على عدم وجوبها فيه وليس في الشريعة ما يدل على وجوب الطهارة الصغرى فيه وحيث فلا نسلم ان جنس الطواف أفضل من جنس قراءة القرآن بل جنس القراءة أفضل منه فانها أفضل ما في الصلاة من الأقوال والسجود أفضل ما فيها من الأفعال والطواف ليس فيه ذكر مفروض \* وإذا قيل الطواف قد فرض بعضه قيل له قد فرضت القراءة في كل صلاة فلا تصح صلاة الا بقراءة فكيف يقاس الطواف بالصلاة. وإذا كانت القراءة أفضل وهي تجوز للحائض لحاجتها اليه في أظهر قولي العلماء فالطواف أولى ان يجوز مع الحاجة \* وإذا قيل أنتم تسلمون ان الطواف في الأصل محظور على الحائض وإنما يباح للضرورة قيل من عطل بالمسجد فلم يسلم أن نفس فعله محظور لنفسه ومن سلم ذلك يقول وكذلك من القرآن ما هو محظور على الحائض وهو القراءة في الصلاة وكذلك في غير الصلاة لغير حاجة يحرمها أكثر العلماء وإنما أيسرت للحاجة فالطواف أولى \* ثم مس المصحف يشترط له الطهارة الكبرى والصغرى عند جماهير العلماء وكما دل عليه الكتاب والسنة وهو ثابت عن سلمان وسعد وغيرهم من الصحابة وحرمة المصحف أعظم من حرمة المساجد ومع هذا إذا اضطر الجنب والمحدث والحائض إلى مسه فإذا اضطر إلى الطواف الذي لم يتم دليل شرعي على وجوب الطهارة فيه مطلقا كان أولى بالجواز فإذا قيل الطواف منه ما هو واجب قيل ومس المصحف قد يجب في بعض الأحوال إذا احتجج إليه لصبائه الواجبة والقراءة الواجبة أو الحمل الواجب إذا لم يمكن أداء الواجب الا بمسه \* وقوله صلى الله عليه وسلم الحائض تقضي المناسك كلها الا الطواف بالبيت من جنس قوله لا يقبل الله صلاة أحدكم حتى يترمأ وقواه لا يقبل الله صلاة حائض الا بنحوه وقوله صلى الله عليه وسلم لا أحل المسجد للجنب



ولا حائض بل اشتراط الوضوء في الصلاة وخمار المرأة في الصلاة ومنع الصلاة بدون ذلك أعظم من منع الطواف وإذا كان قد حرم المسجد على الجنب والحائض ورخص للحائض أن تناول الخُمرة من المسجد وقال لها إن حيضتك ليست في يدك فبين أن الحيضة في الفرج والفرج لا ينال المسجد وهذه الالة تقتضي إباحته للحائض مطلقا لكن إذا كان قد قال لا أحل المسجد لجنب ولا حائض فلا بد من الجمع بين ذلك والإيمان بكل ما جاء من عند الله وإذا لم يكن أحدهما ناسخا للآخر فهذا يحمل وهذا خاص فيه إباحة المرور وهو مستثنى من ذلك التحريم مع أنه لا ضرورة إليه فإباحة الطواف للضرورة لا تنافي تحريمه بذلك النص كأباحة الصلاة للمرأة بلا حمار للضرورة وإباحة الصلاة بلا وضوء للضرورة بدل التيمم بل وبلا وضوء ولا تيمم للضرورة كما فعل الصحابة لما قدوا الماء قبل نزول الآية وكأباحة الصلاة بلا قراءة للضرورة مع قوله لا صلاة الا بام القرآن وكالصلاة والطواف مع النجاسة للضرورة مع قوله حتى ثم افرصيه ثم صلى فيه والصلاة على المكان النجس للضرورة مع قوله جعلت لي كل أرض طيبة مسجداً وطهورا بل تحريم الدم ولحم الخنزير أعظم الامور وقد أبيع للضرورة \* والذي جاء به السنة أن الطواف عبادة متوسطة بين الصلاة وبين سائر المناسك فهو أفضل من غيره لنهي الحائض عنه والصلاة اكمل منه وذلك انه يشبه الصلاة أكثر من غيره ولانه مختص بالمسجد فلها تين الحرمتين منعت منه الحائض ولم تأت سنة تمنع المحدث منه وما لم يحرم على المحدث فلا يحرم على الحائض مع الضرورة بطريق الاولى والاحرى كقراءة القرآن وكالاغتكاك في المسجد ولو حرم عليها مع الحدث فلا يلزم تحريم ذلك مع الضرورة كس المصحف وغيره من جعل حكم الطواف مثل حكم الصلاة فيما يجب ويحرم فقد خالف النص والاجماع وليس لاحد أن يحتاج بقول أحد في مسائل النزاع وانما الحجة النص والاجماع ودليل مستنبط من ذلك تقدر مقدماته بالادلة الشرعية لا باقوال بعض العلماء فان أقوال العلماء يحتاج لها بالادلة الشرعية لا يجمع بها على الادلة الشرعية. ومن تربي على مذهب قد تعودوا واعتقد ما فيه وهو لا يحسن الادلة الشرعية وتنازع العلماء لا يفرق بين ما جاء عن الرسول ونقلته الامة بالقبول بحيث يجب الايمان به وبين ما قاله بعض العلماء أو يتعذر اقامة الحجة عليه ومن كان لا يفرق بين هذا وهذا المي حسن أن يتكلم في العلم بكلام العلماء وانما هو من المقلدة الناقلين لا أقوال غيرهم بل الحديث عن غيره

والشاهد على غيره لا يكون حاكما والناقل المحمود يكون حاكما لا مفتيا ولا يحتمل حال هذه المرأة الا تلك الامور الثلاثة أو هذا القول أو ان يقال طواف الافاضة قبل الوقوف يجرى إذا تعذر الطواف بعده كما يذكر ذلك قولاً في مذهب مالك فيمن نسي طواف الافاضة حتى عاد الى بلده أنه يجرئه طواف القدوم هذا مع أنه ليس لها فيه فرج فانها قد يمتد بها الحيض من حين تدخل مكة الى ان يخرج الحاج وفيه أيضاً تقديم الطواف قبل وقته الثابت بالكتاب والسنة والاجماع والمناسك قبل وقتها لا تجزئ. وإذا دار الامر بين ان تطوف طواف الافاضة مع الحدث وبين ان لا تطوفه كان أن تطوفه مع الحدث أولى فان في اشتراط الطهارة نزاعاً معروفاً وكثير من العلماء كأبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين عنه يقولون انها في حال القدرة على الطهارة اذا طافت مع الحيض أجزأها وعليها دم مع قولهم إنها تأثم بذلك ولو طافت قبل التعرف لم يجرئها وهذا القول مشهور معروف بين لك ان الطواف مع الحيض أولى من الطواف قبل الوقت وأصحاب هذا القول يقولون ان الطهارة واجبة فيها لا شرط فيها والواجبات كلها تسقط بالعجز ولهذا كان قول أبي حنيفة وغيره من العلماء أن كل ما يجب في حال دون حال فليس بفرض وانما الفرض ما يجب على كل أحد ولهذا قالوا إن طواف الوداع لما سقطه النبي صلى الله عليه وسلم عن الحائض دل على أنه ليس بركن بل يجبره دم. وكذلك الميت يعني لما أسقطه عن أهل السقاية دل على أنه ليس بفرض بل هو واجب يجبره دم. وكذلك الرمي لما جوز فيه للرعاة وأهل السقاية التأخير من وقت الى وقت دل ذلك على ان فعله في ذلك الوقت ليس بفرض. وكذلك رخص للضعفة ان يفيضوا من جمع ليل جمع من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم وقد ذكرها أصحاب أبي حنيفة كالطحاوي وغيره فاذا كان من قولهم أن الطهارة ليست فرضاً في الطواف وشرطاً فيه بل هي واجبة تجبر بدم دل ذلك على أنها لا تجب على كل أحد في كل حال فاذا وجب على كل أحد في كل حال انما هو فرض عندم لا بد من فعله لا يجبر بدم. وحينئذ فاذا كانت الطهارة واجبة في حال دون حال سقطت مع العجز كما سقط سائر الواجبات مع العجز كطواف الوداع وكإباحة الحرم ما يحتاج اليه الناس من حاجة عامة كالسراويل والخفين فلا فائدة عند أكثر العلماء كالشافعي وأحمد وسائر فقهاء الحديث بخلاف ما يحتاج اليه في بعض الأحوال فانه لا يباح الا مع القدرة وأبو حنيفة يوجب الفدية في الجميع وحينئذ فهذه المحتاجة



أما في الطواف أكثر ما يقال أنه يلزمها دم كما هو قول أبي حنيفة وأحمد القولين في مذهب أحمد  
فإن الدم يلزمها بدون العذر على قول من يجعل الطهارة واجبة وأما مع العجز فاذا قيل بوجوب  
ذلك فهذا غاية ما يقال فيها والأقيس أنه لا دم عليها عند الضرورة. وأما أن يجعل هذا واجبا  
بجبره دم ويقال أنه لا يستقط للضرورة فهذا خلاف أصول الشريعة وقد تبين بهذا أن المضطرة  
إلى الطواف مع الحيض لما كان في علماء المسلمين من يفتيها بالأجزاء مع الدم وإن لم تكن مضطرة  
لم تكن الأمة مجمعة على أنه لا يجزئها إلا الطواف مع الطهر مطلقا وحيث أنه ليس مع المنازع القائل  
بذلك لا نص ولا إجماع ولا قياس وقد بينا أن هذا القول يلزم لجواز ذلك عند الحاجة وأن  
العلماء اختلفوا في طهارة الحدث هل هي واجبة عليها وأن قول النفاة للوجوب أظهر فلم يجمع  
الأمة على وجوب الطهارة مطلقا ولا على أن شيئا من الطهارة شرط في الطواف وأما الذي  
لا أعلم فيه نزاعا أنه ليس لها أن تطوف مع الحيض إذا كانت قادرة على الطواف مع الطهر فما  
أعلم منازعا أن ذلك يحرم عليها وتأثم به وتنازعوا في إجزائه فذهب أبي حنيفة يجزئها ذلك وهو  
قول في مذهب أحمد فإن أحمد نص في رواية على أن الجنب إذا طاف ناسيا أجزاء ذلك فن أصحابه  
من قصر ذلك على حال النسيان ومنهم من قال هذا يدل على أن الطهارة ليست فرضا إذا لو  
كانت فرضا لما سقطت بالنسيان لأنها من باب المأمور به لا من باب المنهي عنه كطهارة الحدث  
في الصلاة بخلاف اجتناب النجاسة في الصلاة فإن ظاهر مذهب أحمد أنه إذا صلى ناسيا لها  
أو جاهلا بها لا يعيد لأن ذلك من باب المنهي عنه فإذا فعله ناسيا أو جاهلا به لم يكن عليه أثم  
فيكون وجوده كعدمه ثم إن من أصحابه من قال هذا يدل على أن الطهارة في الطواف  
ليست عنده ركنا على هذه الرواية بل واجب يجبر بدم وحكي هؤلاء في صحة طواف  
الحائض روايتين أحدهما لا يصح والثانية يصح وتجبره بدم. ومن ذكر هذا أبو البركات  
 وغيره وكذلك صرح غير واحد منهم أن هذا النزاع في الطهارة من الحيض والجنابة كذهب أبي  
حنيفة فلي هذا القول تسقط بالعجز كسائر الواجبات وذكر آخرون من أصحابه عنه ثلاث  
روايات رواية يجزئه الطواف مع الجنابة ناسيا لا دم عليه. ورواية أن عليه دما. ورواية أنه لا يجزئه  
ذلك وبعض الناس يظن أن النزاع في مذهب أحمد إنما هو في الجنب والحدث دون الحائض  
وليس الأمر كذلك بل صرح غير واحد من أصحابه بأن النزاع في الحائض وغيرها وكلام أحمد

يُنْهَى عَلَى ذَلِكَ وَتَبَيَّنَ أَنَّهُ كَانَ مَعْرُوفًا فِي طَوَافِ الْحَائِضِ وَفِي طَوَافِ الْجَنْبِ وَكَانَ يَذْكُرُ أَقْوَالَ  
الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَغَيْرِهِمْ فِي ذَلِكَ فَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ الْعَزِيزِ فِي الشَّافِيِّ عَنِ الْيَعْمُونِيِّ قَالَ لِأَحَدٍ  
مِنْ سَمْعِي أَوْ طَافَ طَوَافَ الْوَاجِبِ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ ثُمَّ وَافَعَ أَهْلَهُ فَقَالَ فِي هَذِهِ النَّاسِ فِيهَا  
مُخْتَلَفُونَ وَذَكَرَ قَوْلَ ابْنِ عُمَرَ وَمَا يَقُولُ عَطَاءٌ وَمَا يَسْهَلُ فِيهِ وَمَا يَقُولُ الْحَسَنُ وَأَمْرُ عَائِشَةَ فَقَالَ  
لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَاضَتْ أَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ إِنْ هَذَا  
أَمْرٌ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَقَدْ بَلَيْتَ بِهِ نَزَلَ عَلَيْهَا لَيْسَ مِنْ قَبْلِهَا قُلْتُ فَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ  
عَلَيْهِ الْحَجُّ فَقَالَ نَمُ كَذَلِكَ أَكْثَرُ عَلَيَّ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَذْهَبُ إِلَى أَنْ عَلَيْهِ دَمًا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ  
أَوَّلًا وَآخِرًا هِيَ مُسْتَلَّةٌ مُشْتَبِهَةٌ فِيهَا نَظَرٌ دَعْنِي حَتَّى أَنْظُرَ فِيهَا وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ وَإِنْ رَجَعَ  
إِلَى بَلَدِهِ يَرْجِعُ حَتَّى يَطُوفَ قُلْتُ وَالنَّسِيَانُ قَالَ وَالنَّسِيَانُ أَهْوَنُ حَكْمًا بِكَثِيرٍ يَرِيدُ أَهْوَنَ  
مِمَّنْ يَطُوفُ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ مُتَعَمِّدًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ الْعَزِيزِ قَدْ بَيَّنَّا أَمْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ فِي  
أَحْكَامِ الطَّوَافِ عَلَى قَوْلَيْنِ يَعْنِي لِأَحَدٍ أَحَدَ الْقَوْلَيْنِ أَنَّ الطَّوَافَ إِذَا طَافَ الرَّجُلُ وَهُوَ غَيْرُ  
طَاهِرٍ أَنَّ الطَّوَافَ يَجْزِي عَنْهُ إِذَا كَانَ نَاسِيًا وَالْقَوْلُ الْآخَرُ أَنَّهُ لَا يَجْزِيهِ حَتَّى يَكُونَ طَاهِرًا  
فَإِنْ وَطِئَ وَقَدْ طَافَ غَيْرُ طَاهِرٍ نَاسِيًا فَعَلِيَ قَوْلَيْنِ مِثْلُ قَوْلِهِ فِي الطَّوَافِ فَمَنْ أَجَازَ الطَّوَافَ غَيْرُ  
طَاهِرٍ قَالَ تَمَّ حُجُّهُ وَهَنْ لَمْ يَجْزِهِ إِلَّا طَاهِرًا رَدَّهُ مِنْ أَى الْمَوَاضِعِ ذَكَرَ حَتَّى يَطُوفَ قَالَ وَبِهَذَا  
أَقُولُ فَأَبُو بَكْرٍ وَغَيْرُهُ مِنْ أَصْحَابِ أَحْمَدَ يَقُولُونَ فِي أَحَدِي الرَّوَابِيتَيْنِ يَجْزِيهِ مَعَ الْمَذَرِ وَلَا دَمَ  
عَلَيْهِ وَكَلَامُ أَحْمَدَ يَنْبَغِي فِي هَذَا وَجَوَابُ أَحْمَدَ الْمَذْكُورَ يَبِينُ أَنَّ التَّرَاجُعَ عِنْدَهُ فِي طَوَافِ الْحَائِضِ  
وغيره وَقَدْ ذَكَرَ عَنْ عُمَرَ وَعَطَاءٍ وَغَيْرِهِمَا التَّسْهِيلَ فِي هَذَا وَمِمَّا ثَقُلَ عَنْ عَطَاءٍ فِي ذَلِكَ أَنَّ  
الْمَرْأَةَ إِذَا حَاضَتْ سَافَتْ أَثْنَاءَ الطَّوَافِ فَاتَّهَمَ طَوَافُهَا وَهَذَا صَرِيحٌ مِنْ عَطَاءٍ أَنَّ الطَّهَارَةَ مِنَ  
الْحَيْضِ لَيْسَتْ شَرْطًا وَقَوْلُهُ مِمَّا اعْتَدَ بِهِ أَحْمَدُ وَذَكَرَ حَدِيثَ عَائِشَةَ وَأَنَّ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ يَبِينُ أَنَّهُ أَمْرٌ بَلَيْتَ بِهِ نَزَلَ عَلَيْهَا لَيْسَ مِنْ قَبْلِهَا  
فَهِيَ مَعْدُورَةٌ فِي ذَلِكَ وَلِهَذَا أَمَذَرُ إِذَا حَاضَتْ وَهِيَ مُتَكَفِّةٌ فَلَا يَبْطُلُ اعْتِكَافُهَا بَلْ تَقِيمُ فِي رَحْبَةِ  
الْمَسْجِدِ وَإِنْ اضْطُرَّتْ إِلَى الْمَقَامِ فِي الْمَسْجِدِ أَذَامَتْ بِهِ وَكَذَلِكَ إِذَا حَاضَتْ فِي صَوْمِ الشَّهْرِ لَمْ  
يَنْقَطِعِ التَّابِعُ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ وَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّهَا تَشْهَدُ النَّاسِكَ بِإِكْرَاهَةٍ وَتَشْهَدُ الْعِيدَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ  
بِإِكْرَاهَةٍ وَتَدْعُو وَتَذْكُرُ اللَّهَ وَالْحَاجُّ يَكْرَهُ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى الطَّهَارَةِ وَهَذِهِ عَاجِزَةٌ عَنْهَا



فهي معذورة كما عذرها من جواز لها القراءة بخلاف الجنب الذي يمكنه الطهارة فالحائض أحق بأن تعذر من الجنب الذي طاف مع الجنابة فإن ذلك يمكنه الطهارة وهذه تعجز عن الطهارة وعذرهما بالعجز والضرورة أولى من عذر الجنب بالنسيان فإن الناسي لما أمر بها في الصلاة يؤثر بها إذا ذكرها وكذلك من نسي الطهارة للصلاة فعليه أن يتطهر ويصلي إذا ذكر بخلاف العاجز عن الشرط مثل من يعجز عن الطهارة بالماء فإنها تسقط عنه وكذلك العاجز عن سائر أركان الصلاة كالعاجز عن القراءة والقيام وعن أكمل الركوع والسجود وعن استقبال القبلة فإن هذا يسقط عنه كل ما عجز عنه ولم يوجب الله على أحد ما يعجز عنه ولا يسقط عنها الطواف الذي تعذر عليه بمجزها عما هو ركن فيه أو واجب كما في الصلاة وغيرها وقد قال الله تعالى ( فاتقوا الله ما استطعتم ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وهذه لا تستطيع إلا هذا وقد اتقت الله ما استطاعت فليس عليها غير ذلك وما لم يوجب الله طوافاً على غير طهارة متمسداً آثم وقد ذكر أحمد القولين هل عليه دم أم يرجع فيطوف وذكر النزاع في ذلك وكلامه بين في أن توقفه في الطائف على غير طهارة يتناول الحائض والجنب مع التعمد وبين أن الناسي أهون بكثير والعاجز عن الطهارة أعذر من الناسي \* وقال أبو بكر عبد العزيز في الشافعي باب في الطواف بالبيت غير طاهر \* قال أبو عبد الله في رواية أبي طالب ولا يطوف بالبيت أحد إلا طاهراً والمتطوع أيسر ولا يقف مشاهد الحج إلا طاهراً وقال في رواية محمد بن الحكم إذا طاف طواف الزيارة وهو ناسٍ لطهارته حتى رجع فإنه لا شيء عليه واختاره أن يطوف وهو طاهر وإن وطئ فحجه ماض ولا شيء عليه فهذا النص من أحمد صريح بأن الطهارة ليست شرطاً وأنه لا شيء عليه إذا طاف ناسياً لطهارته لادم ولا غيره وأنه إذا وطئ بعد ذلك فحجه ماض ولا شيء عليه كما أنه لما فرق بين التطوع وغيره في الطهارة فأسر بالزيارة فيه وفي سائر المشاهد دل ذلك على أن الطهارة ليست شرطاً عند قطع القول هنا بأنه لا شيء عليه مع النسيان \* وقال في رواية أبي طالب أيضاً إذا طاف بالبيت وهو غير طاهر يتوضأ ويصعد الطواف وإذا طاف وهو جنب فإنه يغتسل ويعيد الطواف \* وقال في رواية أبي داود - حدثنا سفیان عن ابن جريج عن عطاء إذا طاف على غير وضوء فليعد طوافه \* وقال أبو بكر عبد العزيز \* باب في الطواف في الثوب النجس \* قال أبو عبد الله في رواية أبي طالب وإذا طاف رجل في

ثوب نجس فان الحسن كان يكره ان يفعل ذلك ولا ينبغي له ان يطوف الا في ثوب طاهر  
 وهذا الكلام من أحمد بين انه ليس الطواف عنده كالصلاة في شروطها فان غاية ما ذكر في  
 الطواف في الثوب النجس أن الحسن كره ذلك وقال لا ينبغي له ان يطوف الا في ثوب طاهر  
 ومثل هذه العبارة تقال في المستحب المؤكد وهذا بخلاف الطهارة في الصلاة ومذهب أبي  
 حنيفة وغيره أنه اذا طاف وعليه نجاسة صح طوافه ولا شيء عليه وبالجمله هل للطواف شروط  
 الصلاة على قولين في مذهب أحمد وغيره (أحدهما) يشترط كقول مالك والشافعي وغيرهما  
 (والثاني) لا يشترط وهذا قول أكثر السلف وهو مذهب أبي حنيفة وغيره وهذا القول هو  
 الصواب فان المشترطين في الطواف كشروط الصلاة ليس معهم حجة الا قوله صلى الله عليه وسلم  
 الطواف بالبيت صلاة وهذا لو ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لهم فيه حجة كما تقدم  
 والادلة الشرعية تدل على خلاف ذلك والنبي صلى الله عليه وسلم لم يوجب على الطائفتين طهارة ولا  
 اجتناب نجاسة بل قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم والطواف ليس  
 كذلك والطواف لا يجب فيه ما يجب في الصلاة ولا يحرم فيه ما يحرم في الصلاة فبطل ان  
 يكون مثلها وقد ذكرنا من القياس أنها عبادة متعلقة بالبيت ولم يذكروا دليلا على ذلك والقياس  
 الصحيح ما بين فيه أن المشترك بين الاصل والفرع هو علة الحكم أو دليل العلة وأيضاً فالطهارة  
 انما وجبت لكونها صلاة سواء تامة بالبيت أو لم تتعلق ألا ترى أنهم لما كانوا يصلون الى  
 الصخرة كانت الطهارة أيضاً شرطاً فيها ولم تكن متعلقة بالبيت وكذلك أيضاً اذا صلى الى غير  
 القبلة كما يصلي المتطوع في السفر وكصلاة الخوف راكباً فان الطهارة ليست متعلقة بالبيت  
 وأيضاً فالنظر الى اليت عبادة متعلقة باليت ولا يشترط له الطهارة ولا غيرها ثم هناك عبادة  
 من شرطها المسجد ولم تكن الطهارة شرطاً فيها كالاغتساف وقد قال تعالى (وطهر بيتي للطائفين  
 والاكفين والركع السجود) فليس إلحاق الطائف بالراكع الساجد بأولى من إلحاقه بالماكف  
 بل بالماكف أشبه لان المسجد شرط في الطواف والمكوف وليس شرطاً في الصلاة فان قيل  
 الطائف لا بد أن يركع الركعتين في الطواف والصلاة لا تكون الا بطهارة قيل وجوب ركعتي  
 الطواف فيه نزاع واذا قدر وجوبهما لم تجب فيهما الموالاة وليس اتصالهما بالطواف بأعظم  
 من اتصال الصلاة بالخطبة يوم الجمعة ومعلوم انه لو خطب محدثاً ثم توضأ وصلى الجمعة جاز



في سائر الأوقات عندئذ لم يوصى بالركعتين في كل طواف ولا في كل صلاة ولا في كل صلاة  
 الاصل انما هي الطهارة في المأكل والشراب فانه يجوز له ان يطهر برجليه وقد نص على انه  
 اذا طاف وهو حائض عاره وانما بين أن الطهارة ليست شرطاً في الأمر وانما بين ان  
 تكون واحدة وبين ان تكون ستة وهما قولان للسلف وهما قولان في مذهب أحمد وغيره  
 وفي مذهب أبي حنيفة لكن من يقول هي ستة من أصحاب أبي حنيفة يقول مع ذلك عليها  
 دم وأما أحمد فانه يقول لا شيء عليها لادم ولا غيره كما صرح به فيمن طاف جنباً وهو ناس  
 فاذا طاف حائضاً مع التعبد توجه القول بوجوب الدم عليها . وأما مع العجز فهنا غاية ما يقال  
 ان عليها دماً ولا شبه ان لا يجب الدم لان هذا واجب يؤمر به مع القدرة لاسمع العجز فان  
 لزوم الدم انما يجب بترك مأمور وهي لم تترك مأموراً في هذه الحالة ولم تفعل محظوراً من  
 محظورات الاحرام وهذا ليس من محظورات الاحرام فان الطواف يفعله الحلال والحرام فصار  
 الحظر هنا من جنس حظر اللبس في المسجد واعتكاف الحائض في المسجد أو من المصحف  
 أو قراءة القرآن وهذا يجوز للحاجة بلا دم وطواف الاقاصية انما يجوز بعد التحلل الاول  
 وهي حينئذ يباح لها المحظورات الا الجماع . (فان قيل) فلو كان طوافها مع الحيض ممكناً أمرت  
 بطواف القدوم وطواف الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم أسقط طواف الوداع عن الحائض  
 وأمر عائشة لما قدمت وهي متمتع خاضت ان تدع أفعال العمرة وتحرم بالحج فلم انه لا يمكنها  
 الطواف (فيل) الطواف مع الحيض محظور لحرمة المسجد أو للطواف أو لهما والمحظورات لا تباح  
 الاحال الضرورة ولا ضرورة بها الى طواف الوداع فان ذلك ليس من الحج ولهذا لا يودع  
 المقيم بمكة وانما يودع المسافر عنها فيكون آخر عهده بالبيت وكذلك طواف القدوم ليست  
 مضطرة اليه بل لو قدم الحاج وقد ضاق الوقت عليه بدأ بعرفة ولم يطف للقدوم فهو ان أمر  
 بهما القادر عليهما إما أمر ايجاب فيهما أو في أحدهما أو استحباب فان للعلماء في ذلك أقوالاً وليس  
 واحد منهما ركناً يجب على كل حاج بالسنة الثابتة باتفاق العلماء بخلاف طواف الفرض فانها  
 مضطرة اليه لانه لا حج الا به وهذا كما يباح لها دخول المسجد للضرورة ولا تدخله لصلاة ولا  
 اعتكاف وان كان مندوراً بل المعتكفة اذا خاضت خرجت من المسجد ونصبت لها قبة في  
 قنائه وهذا أيضاً يدل على ان منع الحائض كتبها من الاعتكاف فيه لحرمة المسجد والا فالحيض

لا يخلل اعتكافها لأنها مضطربة إليه بل أقام منع من المسجد لا للاعتكاف لأنها ليست مضطربة  
إلى أن تقيم في المسجد ولو أبيع لها ذلك مع دوام الحيض لكان في ذلك إباحة المسجد للحيض  
وأما الطواف فلا يمكن إلا في المسجد الحرام فإنه مختص ببقعة معينة ليس كالاعتكاف فإن  
المتكف يخرج من المسجد لما لا بد منه كغضاء الحاجة والاكل والشرب وهو متكف في حال  
خروجه من المسجد ليس له في تلك الحال أن يباشر النساء وهو كما قال الله تعالى (ولا تباشروهن  
وأنتن عاكفون في المساجد) وقوله في المساجد يتعلق بقوله عاكفون لا بقوله تباشروهن فإن  
المباشرة في المسجد لا تجوز للمتكف ولا لغيره بل المتكف في المسجد ليس له أن يباشر إذا  
خرج منه لما لا بد منه فلما كان هذا يشبه الاعتكاف والحائض تخرج لما لا بد لها منه فلم يقطع  
الحيض اعتكافها وقد جمع سبحانه بين المكوف والطواف والصلاة في الأمر بتطهير بيته بقوله  
(وطهر بيتي للطائفين والماكفين والركع السجود) فمنه من الحيض من تمام طهارته والطواف  
كالمكوف لا كالصلاة فإن الصلاة تباح في جميع الأرض لا تختص بمسجد ويجب لها ويحرم فيها  
ما لا يحرم في اعتكاف ولا طواف \* وحقيقة الأمر أن الطواف عبادة من العبادات التي يفعلها  
الحلال والحرام لا تختص بالأحرام ولهذا كان طواف القرض انما يجب بعد التحلل الأول فيطوف  
الحاج الطواف المذكور في قوله تعالى (ثم ليقضوا تفهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق)  
فيطوف الحاج وهم حلال قد قضوا حجهم ولم يبق عليهم محرم إلا النساء ولهذا لو جامع أحدهم  
في هذه الحال لم يفسد نسكه باتفاق الأئمة وإذا كانت عبادة من العبادات فهي عبادة مختصة  
بالمسجد الحرام كما أن الاعتكاف يختص بجميع المساجد والله تعالى قد أمر بتطهير بيته للطائفين  
والماكفين والركع السجود وليس هو نوعاً من الصلاة فإذا تركه من نسكه فعليه دم. وإذا  
ترك الواجب الذي هو صفة في الطواف للعجز فهذا محل اجتهد هل يلحق بمن ترك شيئاً من  
نسكه أو يقال هذا فيمن ترك نسكا مستقلاً أو تركه مع القدرة بلا عذر أو ترك ما يختص  
بالحج والعمرة وأما القول بأن هذه العاجزة عن الطواف مع الطهر ترجع محرمة أو تكون كالمحصر  
أو سقط عنها الحج أو أن يسقط عنها طواف الفرض فهذه أقوال كلها مخالفة لأصول الشرع  
مع أنني لم أعلم اماماً من الأئمة صرح بشيء منها في هذه الصورة وإنما كلام من قال عليها دم  
أو ترجع محرمة ونحو ذلك من السلف والأئمة كلام مطلق يتناول من كان يفعل ذلك في عهدهم



وكان زمنهم يكفها يحتبس حتى تطهر وتطوف وكانوا يأمرؤن الامراء ان يحتبسوا حتى تطهر الحيض ويطفن ولهذا أئرم مالك وغيره المكاري الذي لما أن يحتبس معها حتى تطهر وتطوف ثم ان أصحابه قالوا لا يجب على مكاريها في هذه الا زمان أن يحتبس معها لما عليه في ذلك من الضرر فلم ان أجوبة الائمة بكون الطهارة من الحيض شرطاً أو واجبا كان مع القدرة على ان تطوف طاهرا لامع العجز عن ذلك اللهم الا ان يكون منهم من قال بالاشتراط أو الوجوب في الحالين فيكون النزاع مع من قال ذلك والله تعالى أعلم \*

آخر ماوجه في هذه المسئلة الجليلة الجميلة التزيرة الفائدة والحمد لله وحده \*

❦ وسئل الشيخ تقي الدين رحمه الله ❦ عن رجل باشر امرأته وهو في عافية فهل له أن يصبر بالطهر الى ان يتضح النهار أم ينيم ويصلي ❦ أفوتونا أجورين \*

❦ أجاب ❦ الحمد لله ❦ لا يجوز له تأخير الصلاة حتى يخرج الوقت بل عليه ان قدر على الاغتسال بماء بارد أو حار أن يغتسل ويصلي في الوقت والا تيم فان التيم بخشية البرد جائز باتفاق الائمة واذا صلى بالتيم فلا اعادة عليه لكن اذا تمكن من الاغتسال اغتسل والله أعلم \*

❦ وسئل ❦ أيما أفضل يوم عرفة أو الجمعة أو الفطر أو النحر

❦ فأجاب ❦ الحمد لله ❦ أفضل أيام الاسوع يوم الجمعة باتفاق العلماء وأفضل أيام العام هو يوم النحر وقد قال بعضهم يوم عرفة والاول هو الصحيح لان في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل الايام عند الله يوم النحر ثم يوم الفطر لانه يوم الحج الاكبر في مذهب مالك والشافعي وأحمد كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم النحر هو يوم الحج الاكبر وفيه من الاعمال مالا يعمل في غيره كالوقوف بمزدلفة ورمي جمره العقة وحدها والنحر والخلق وطواف الافاضة فان فعل هذه فهو أفضل بالسة واتفاق العلماء والله أعلم \*

❦ فصل ❦ الذبيحة في الأضحية وغيرها تضجع على سقها الايسر وتضع رجله اليمنى على عنقها كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ويسمى الله ويكبر فيقول بسم الله والله اكبر اللهم منك ولك اللهم تقبل مني كما قبلت من ابراهيم خليك . ويستحب أن يستعمل بها القبلة \* وان ضحى بشاة واحدة عنه وعن أهل بيته اجزا ذلك في أظهر قولي العلماء وهو مذهب مالك وأحمد وغيرهما فان الصحابة كانوا يفعلون ذلك وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى

الله عليه وسلم ضحى بشاتين وقال في احدهما اللهم من محمد وآل محمد وقال في الاخرى اللهم هذه من شهدنى بالبلاغ وشهدت له بالتصديق \*

﴿فصل﴾ والفتاء التى سقط بعض أسنانها فيها قولان هما وجهان في مذهب أحمد اصحهما أنها تجزئ وأما التى ليس لها أسنان في أعلاها فهذه تجزئ باتفاق والعقراء افضل من السوداء وإذا كان السواد حول عينيها وفي رجلها أشبهت أضحية النبي صلى الله عليه وسلم \*

﴿فصل﴾ وتجوز التضحية عن الميت كما يجوز الحج عنه والصدقة عنه <sup>(١)</sup> \*

﴿فصل﴾ من كلامه أيضا رحمة الله تعالى عليه يشتمل على قاعدة في مواضع الائمة في مجامع الامة وهي أما كن الطاعات والجماعات \*

اعلم أن الله تعالى بمحمد صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وأكمل لأمته الدين وأتم عليهم النعمة وجعله على شريعة من الامر وأمره أن يتبعها ولا يتبع سبيل الذين لا يعلمون وجعل كتابه مهيمنا على ما بين يديه من الكتب ومصدقها لها وجعل له شريعة ومنهاجا وشرع لأمته سنن الهدى ولن يقوم الدين الا بالكتاب والميزان والحديد . كتاب يهدى به وحديد ينصره كما قال تعالى ( لقد أرسلنا رسلك بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس ) فالكتاب به يقوم العلم والدين . والميزان به يقوم الحقوق في العقود المالية والتعبوض . والحديد به تقوم الحدود على الكافرين والمنافقين ولهذا كان في الازمان المتأخرة الكتاب للعلماء والهاد . والميزان للوزراء والكتاب وأهل الديوان . والحديد للأمراء والأجناد والكتاب له الصلاة والحديد له الجهاد ولهذا كان أكثر الآيات والاحاديث النبوية في الصلاة والجهاد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في عيادة المريض اللهم اشف عبدك يشهد لك صلاة ويـ.. كالك عدواً وقال عليه السلام رأس الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله ولهذا جمع بينهما في مواضع من القرآن كقوله تعالى ( انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم ير ابوا وجاهدوا بأموالهم أنفسهم في سبيل الله ) والصلاة أول أعمال الاسلام وأصل أعمال الايمان ولهذا سماها إيانا في قوله ( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) أى صلاتكم الى بيت المقدس هكذا نقل

(١) هذا آخر ما وجدناه من الفصل بالاصل الذي بيدهما كتبه مصححه



من السلف وقال تعالى (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر  
وجاهد في سبيل الله لا يستترون عند الله) وقال (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على  
المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) فوصفهم بالحببة التي  
هي حقيقة الصلاة كما قال (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا  
سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا) فوصفهم بالشدة على الكفار والضلال في وفي الصحيح  
أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي العمل أفضل قال إيمان بالله وجهاد في سبيله فقيل ثم ماذا  
قال ثم حج مبرور مع قوله في الحديث الصحيح لما سأله ابن مسعود أي العمل أفضل قال الصلاة  
في موافقتها قال ثم ماذا قال بر الوالدين قال ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله فإن قوله إيمان بالله  
دخل فيه الصلاة ولم يذكر في الأول بر الوالدين إذ ليس لكل أحد والدان فالأول مطلق  
والثاني مقيد بمن له والدان ولهذا كانت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر خلفائه  
الراشدين ومن سلك سبيلهم من ولادة الأمور في الدولة الأموية والعباسية أن الإمام يكون  
إماما في هذين الأصلين جميعا الصلاة والجهاد فالذي يؤمهم في الصلاة يؤمهم في الجهاد وأمر  
الجهاد والصلاة واحد في المقام والسفر وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استعمل رجلا على بلد  
مثل عتاب بن أسيد على مكة وعثمان بن أبي العاص على الطائف وغيرها كان هو الذي يصلي  
بهم ويقيم الحدود وكذلك إذا استعمل رجلا على مثل غزوة كاستعماله زيد بن حارثة وابنه  
أسامة وعمر بن العاص وغيرهم كان أمير الحرب هو الذي يصلي بالناس ولهذا استدلل المسلمون  
بتقديمه أبا بكر في الصلاة على أنه قدمه في الإمامة العامة وكذلك كان أمراء الصديق كزيد  
ابن أبي سفيان وخالد بن الوليد وشرحبيل بن حسنة وعمر بن العاص وغيرهم أمير الحرب هو  
إمام الصلاة وكان فواب عمر بن الخطاب كاستعماله على الكوفة عمار بن ياسر على الحرب والصلاة  
وابن مسعود على القضاء وبيت المال وعثمان بن حنيف على الخراج ومن هنا أخذ الناس ولاية  
الحرب وولاية الخراج وولاية القضاء فان عمر بن الخطاب وهو أمير المؤمنين فلما انتشر المؤمنون  
وغلبوا الكافرين على البلاد وفتحوها واحتاجوا إلى زيادة في الترتيب وضع لهم الديوان ديوان  
الخراج للمال المستخرج وديوان العطاء والنفقات للمال المصروف ومصر لهم الأمصار فمصر  
الكوفة والبصرة ومصر القسطنطين فإنه لم يؤثر أن يكون بينه وبين جند المسلمين نهر عظيم

الشيعة والقرأت والنيل فجعل هذه الامصار مما يليه .

﴿ فصل ﴾ وكانت مواضع الائمة ومجامع الامة هي المساجد فان النبي صلى الله عليه وسلم أسس مسجده المبارك على التقوى ففيه الصلاة والقراءة والذكر وتعليم العلم والخطب وفيه السياسة وعقد الألوية والرايات وتأمير الامراء وتعريف العرفاء وفيه يجتمع المسلمون عنده لما أهمهم من أمر دينهم ودنياهم وكذلك عماله في مثل مكة والطائف وبلاد اليمن وغير ذلك من الأمصار والقرى وكذلك عماله على البوادي فان لهم مجما فيه يصلون وفيه يساسون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن بني اسرائيل كان تسوسهم الأنبياء كلما ذهب نبي خلفه نبي وإنه لاني بعدى وستكون خلفاء تعرفون وتنكرون قالوا فما تأمرنا قال أوفوا ببيعة الاول فالاول واسألوا الله لكم فان الله سائلهم عما استرعاهم وكان الخلفاء والامراء يسكنون في بيوتهم كما يسكن سائر المسلمين في بيوتهم لكن مجلس الامام الجامع هو المسجد الجامع وكان سعد بن أبي وقاص قد بنى له بالكوفة قصرا وقال أقطع عنى الناس فأرسل اليه عمر بن الخطاب محمد بن مسلمة وأمره أن يحرقه فاشتري من نبطي حزمة حطب وشرط عليه حملها الى قصره فخرقه فان عمر كره للوالي الاحتجاب عن رعيته ولكن بنيت قصور الامراء فلما كانت إمارة معاوية احتجب لما خاف أن يقتال كما اغتيل على واتخذ المقاصير في المساجد ليصلي فيها ذو السلطان وحاشيته واتخذ المراكب فاستن به الخلفاء الملوك بذلك فصاروا مع كونهم يتولون الحرب والصلاة بالناس ويباشرون الجمعة والجماعة والجهاد واقامة الحدود لهم قصور يسكنون فيها وينشاهم رؤس الناس فيها كما كانت الخضراء لبنى أمية قبلي المسجد الجامع والمساجد يجتمع فيها للعبادات والعلم ونحو ذلك

﴿ فصل ﴾ طال الالام وتفرقت الامة وتمسك كل قوم بشعبة من الدين زيادات زادوها فأعرضوا عن شعبة منه أخرى . أحدثت الملوك والامراء القلاع والحصون وانما كانت تبني الحصون والمعقل قديما في الثغور خشبة أن يدهمها العدو وايس عندهم من يدفعه عنها وكانوا يسمون الثغور الشامية المواسم وهي قسرين وحلب وأحدثت المدارس لاهل العلم وأحدثت الرباط والخوانق لاهل النعبد وأظن مبدأ انتشار ذلك في دولة السلاجقة فأول ما بنيت المدارس والرباطات للمساكين ووفقت عايتها وقوف تجرى على أهلها في وزارة نظام الملك وأما قبل ذلك فقد وجدت ذكر المدارس وذكر الرباط لكن ما أظن كان موقوفا عليها لاهلها وانما كانت



مساكن مختصة وقد ذكر الامام معمر بن زياد من أصحاب الواحدى في أخبار الصوفية أن أول  
دورة بنيت لهم في البصرة، وأما المدارس فقد رأيت لها ذكر قبل دولة السلاجقة في أثناء  
المائة الرابعة ودولتهم انما كانت في المائة الخامسة وكذلك هذه القلاع والحصون التي بالشام  
عامتها حدث كما بنى الملك المادل قلعة دمشق وبُصرى وحران وذلك أن النصارى كانوا كثيرى  
الغزو اليهم وكان الناس بعد المائة الثالثة قد ضعفوا عن دفاع النصارى عن السواحل حتى استعملوا  
على كثير من ثغور الشام الساحلية \*

﴿ فصل ﴾ في الخلافة والسلطان وكيفية كونه ظل الله في الارض قال الله تعالى ( واذا قال  
ربك للملائكة إني جاعل في الارض خليفة ) وقال الله تعالى ( يا داود انا جعلناك خليفة في  
الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ) وقوله ( اني جاعل في  
الارض خليفة ) يم آدم وبنه لكن الاسم متناول لآدم عينا كقوله ( لقد خلقنا الانسان في  
أحسن تقويم ) وقوله ( خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجنان من مارج من نار )  
وقوله ( خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء ميين ثم جعلناه نطفة في قرار  
مكين ) الى أمثال ذلك ولهذا كان بين داود وآدم من المناسبة ما أحب به داود حين أراه ذريته  
وسأل عن عمره فقيل أربعون سنة فوهبه من عمره الذي هو ألف سنة ستين سنة والحديث  
صحيح رواه الترمذي وغيره وصححه ولهذا كلاهما ابتلى بما ابتلاه به من الخطيئة كما ان كلامهما (١)  
مناسبة للآخرى اذ جنس الشهوتين واحد ورفع درجته بالتوبة العظيمة التي نال بها من محبة  
الله له وفرحه به ما نال ويذكر عن كل منهما من البكاء والتدم والحزن ما يناسب بعضه بعضا  
والخليفة هو من كان خلفا عن غيره فعيلة بمعنى فاعلة \* كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سافر  
يقول اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل وقال صلى الله عليه وسلم من جهز غازيا  
فقد غزا ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا وقال أبو كلبا خرجنا في الغزو خلف أحدهم وله  
نبيب كنيب التيس يمنع احدها من اللبنة من اللبن لئن أظفرتني الله بأحد منهم لا جعلته نكالا  
وفي القرآن ( سيقول المخلفون من الأعراب ) وقوله ( فرح المخلفون بمقدم خلافت رسول الله )  
والمراد بالخليفة أنه خلف من كان قبله من الخلق والخلف فيه مناسبة كما كان أبو بكر الصديق

خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه خلفه على أمته بعد موته وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سافر لحج أو عمرة أو غزوة يستخلف على المدينة من يكون خليفة له مدة معينة فيستخلف تارة ابن أم مكتوم وتارة غيره واستخلف علي بن أبي طالب في غزوة تبوك وتسمى الأمكنة التي يستخلف فيها الامام مخاليف مثل مخاليف اليمن ومخاليف أرض الحجاز ومنه الحديث حيث خرج من خلاف الى خلاف ومنه قوله تعالى ( وهو الذي جعلكم خلائف في الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما آتاكم ) وقوله تعالى ( ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا ) الى قوله تعالى ( ثم جعلناكم خلائف في الارض ) ومنه قوله تعالى ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ) الآية .

وقد ظن بعض القائلين الناطقين كابن عربي أن الخليفة هو الخليفة عن الله مثل نائب الله وزعموا ان هذا بمعنى ان يكون الانسان مستخلفا وربما فسروا تعليم آدم الاسماء كلها التي جمع معانيها الانسان ويفسرون خلق آدم على صورته بهذا المعنى أيضا وقد أخذوا من الفلاسفة قولهم الانسان هو العالم الصغير وهذا قريب وضموا اليه أن الله هو العالم الكبير بناء على أصلهم الكفرى في وحدة الوجود وأن الله هو عين وجود المخلوقات فالانسان من بين المظاهر هو الخليفة الجامع للأسماء والصفات ويتفرع على هذا ما يصيرون اليه من دعوى الربوبية والالوهية المخرجة لهم الى الفرعونية والقرمطية والباطنية وربما جعلوا الرسالة مرتبة من الراتب وأنهم أعظم منها فيقرون بالربوبية والوحدانية والالوهية وبالرسالة ويصيرون في الفرعونية هذا إيمانهم أو يخرجون في أعمالهم ان يصيروا سدي لا أمر عليهم ولا نهى ولا إيجاب ولا تحريم والله لا يجوز له خليفة ولهذا قالوا لا بى بكر يا خليفة الله فقال لست بخليفة الله ولكني خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبي ذلك بل هو سبحانه يكون خليفة لنبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم اصحبنا في سفرنا واخلفنا في أهلنا وذلك لان الله حتى شهيد ميمن قيوم رقيب حفيظ غنى عن الدالين ليس له شريك ولا ظهير ولا يشفع أحد عنده الا بأذنه والخليفة انما يكون عند عدم المستخلف بموت أو غيبة ويكون الحاجة المستخلف الى الاستخلاف وسمى خليفة لانه



خلقت من التزو وهو قلم خلقه وكل هذه المآني متفية في حق الله تعالى وهو منزها عنها  
 هي قيوم شهيد لا يموت ولا يئيب وهو غنى يرزق ولا يرزق يرزق عباده وينصرهم ويهديهم  
 ويعافيهم بما خلقه من الاسباب التي هي من خلقه والتي هي مفترقة اليه كافتقار للسبب الى  
 أسبابها قاله هو التي الحميد له ما في السموات وما في الارض وما بينهما يسأله من في السموات  
 والارض كل يوم هو في شأن وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله ولا يجوز ان  
 يكون أحد خلقا منه ولا يقوم مقامه إنه لا سمي له ولا كف له فن جعل له خليفة فهو  
 مشرك به . وأما الحديث النبوي السلطان ظل الله في الارض يأوي اليه كل ضعيف ومملوف  
 وهذا صحيح فان للظل مفتر الى آو وهو رفيق له مطابق له نوحا من المطابقة والآوى  
 الى الظل المكتنف بالظل صاحب الظل فالسلطان عبد الله مخلوق مفتر الى لا يستغنى  
 عنه طرفه عين وفيه من القدرة والسلطان والحفظ والنصرة وغير ذلك من معاني  
 السؤدد والعمدية التي بها قوام الخلق ما يشبه أن يكون ظل الله في الارض  
 وهو أقوى الاسباب التي بها يصلح أمور خلقه وعباده فاذا صلح  
 ذو السلطان صلحت أمور الناس واذا فسدت فسدت بحسب  
 فساده ولا تفسد من كل وجه بل لا بد من مصالح اذ  
 هو ظل الله لكن الظل تارة يكون كاملا مانعا  
 من جميع الاذى وتارة لا يمنع الا بعض  
 الاذى وأما اذا عدم الظل فسد  
 الامر كعدم سر الربوبية  
 التي بها قيام الامة  
 الانسانية والله  
 تعالى أعلم

تم بحمد الله وعونه المجلد الثاني من مجموعة فتاوى شيخ الاسلام علم الاعلام الشيخ الامام  
 أبي العباس أحمد بن تيمية الحراني ثم الدمشقي ويلي المجلد الثالث وأوله (لمحة المختطف  
 في الفرق بين الطلاق والحلف) والله للمعين على الكمال والحمد لله على كل حال







- ٢ مسألة في نوع صلاة التطوع في جماعة الى نوعين وعدم مشروعية صلاة الرغائب والألفية ونصف شعبان وليلة سبع وعشرين من رجب
- ٣ مسألة في حديث إنكم تأتون يوم القيامة غراً محجلين . وحديث من زار قبري . ومن زار البيت . وزيارة النبي وتفضيل المراقبة بالثغور على المجاورة في أحد المساجد الثلاثة
- ٥ مسألة في ترجيح تحريم الشطرنج وإقامة الأدلة على ذلك وهي مهمة جداً في طيها فوائد عظيمة لا يستغنى عنها الفقيه
- ١٨ مسألة فيما يستعين به المرء على دوام الحضور في الصلاة وفي الوسوس هل تبطل الصلاة أو تنقص أجرها وفي قول عمر إني لأجهز جيشي وأنا في الصلاة
- ٢٢ مسألة في جواز الشهادة على العاصي والبتدع بالاستفاضة وتأكد إشهار الداعية الى البدعة وحسد البدعة
- ٢٤ مسألة في تضمن أفضية الله سبحانه للحكمة وانقسام إرادته الى قسمين شرعية وكونية وعدم جواز الاحتجاج بالتقدير
- ٢٦ مسألة في ابتداء من يبسط سجادة في الجامع وتجويز رفع مفروش الغير والصلاة في النعال
- ٤٠ مسألة في عدم جواز تأخير صلاة النهار الى الليل وبالعكس لشغل من الأشغال وفي الجمع والقصر
- ٤٥ مسألة فيما يجب له الطهارة أو أحدهما وتجويز الطواف وسجود التلاوة مع الحدث الأصغر وفروع أخرى متعلقة بهذا الباب
- ٥٧ مسألة في غسل القدمين والمسح على الخفين ومخالفة المسح على القدمين مع ظهورهما كما نفعل الرافضة للكتاب والسنة
- ٦٠ مسألة في حرمة نكاح الزانية حتى تتوب والكلام على الاستبراء والاشهاد على النكاح وفروع مهمة متعلقة بالنكاح
- ٧٤ مسألة في عبد النصراري وفروع عظيمة متعلقة به



- ٧٨ مسألة في كفارة اليمين
- ٨١ مسألة في مصرف صدقة الفطر والزكاة وأقوال العلماء في ذلك
- ٨٥ مسألة في تقسيم الأيمان ثلاثة أقسام والطلاق السني والبدعي والواقع بلا ريب وغيره والخلف بالحرام
- ٩٠ مسألة جامعة مانعة في طهارة النبي وأرواث البهائم المباحة وتقرير الأدلة على ذلك بأقصى ما يمكن أثراً ونظراً والجواب عن شبه المخالفين في ذلك وهي مسألة فريدة تستحق أن ترد وتحفظ في سويداء القلب
- ١٢٣ مسألة في تصرفات السكران صحة وفساداً
- ١٢٧ مسألة في فروع متعلقة بشركة الإبدان
- ١٢٩ مسألة في فروع متعلقة بالزيت اليسير اذ وقعت فيه مثل الفأرة وماتت وهي فيما أظن لم ينسج ناسج على منوالها
- ١٤١ مسألة في القراءة خلف الإمام
- ١٥٠ مسألة في تخفيف الصداق
- ١٥٢ مسألة في أكل ذبائح أهل الكتاب ولو دخلوا في دينهم بعد النسخ والتحريف وهي مسألة فيها من أغوار الفقه وحقائقه مالا يعرفه الا من عرف ما أخذ العلماء
- ١٦٤ مسألة في الاموال التي يجهل مستحقها وفيها معيات
- ١٦٧ مسألة في تقدير نفقة الروجة وكسوتها وقبول الرواية دون الشهادة في مواضع وفي اللحن في الفاتحة وصلاة الرجل خلف من يخالف مذهبه وفي الخلاف في وجوب العمرة وفي القصر في السفر وفي شدوذ عياض في تفضيل تربة النبي على المساجد الثلاثة وفي الاستمنا باليد وفي إيمان النساء في أدبارهن
- ١٧٥ مسألة فيمن اشترط عليه عند النكاح شروط هل يلزمه الوفاء بها واذا لم يف فهل للزوجة الفسخ
- ١٧٦ مسألة في ابراء من حضرتها الوفاة من صداقها وفي التداوي بشحم الخنزير وفي الزوج باليتيمة الصغيرة

١٧٧ مسألة في تناسل أهل الجنة وفي ولدائها وحمل أرواح أهل الجنة والنار وحكم ولد الزنا والصحيح في أولاد المشركين وفي تسمية أيام الآخرة وقوله أسفروا بالفجر وفي حديثين أحدهما في علي والثاني عنه

١٧٩ مسألة في الوضوء والطهارة من ماء بركة المدارس الذي له مدة كبيرة وفي حل مال المرابي لولده بعده أولا ومطالبة المظلوم ظالمه في الآخرة ما لم يستوفه لاهو ولا ورثته في الدنيا

١٨٠ مسألة في الدعاء عقب الصلاة والصلاة على من كان لا يصلي أو يشرب الخمر

١٨٢ مسألة في الصلاة خلف من ليس من أهل العدالة وفي اللحن في الفاتحة وفي الدعاء

الملحون وفيمن يقول لمن يستشفه لوجاءني محمد بن عبد الله ما قبلت وفي التبليغ خلف

الامام وفي ولوغ الكلب وفي الافضل لمن سافر في رمضان من غير تمب أو جوع أو

عطش وفي حمل المصحف بالأكمام على غير طهر وفي ختن الصبي بعد موته وفي قول

النبي لا تجعلوا بيوتكم قبورا وتكلم الميت في قبره

١٨٤ مسألة في النطق بالنية عند الدخول في العبادة

١٨٥ مسألة في زيارة القدس وقبر الخليل وأكل الخبز والعدس المصنوع عنده

١٨٧ مسألة في مسح العنق في الوضوء والمسح على الجوارب وفي الخرق المانع من المسح وفيها

فروع محتاج اليها

١٩٠ مسألة في تصويب عدم جواز التزوج ببنته من الزنا ووجوب قتل من زنى بأخته

١٩٢ مسألة في المسجد الذي فيه قبر وجواز أخذ الولد الزكاة من مال أبيه اذا كان عليه دين

ولا وفاء له

... مسألة في أمل الآمال البعيدة الخيرية وأقرب التفاسير الى الكتاب والسنة وفي أجراء المرء

على نسخ القرآن أو الحديث لنفسه أو للبيع والكلام على الاحياء وقوت القلوب

وكتب المنطق

١٩٥ مسألة في جملة أحاديث دائرة على الألسنة منها ما هو موضوع ومنها ما لا سند له

١٩٨ مسألة فيه في التزام مذهب وفيما يصنع في المسائل التي يذكر فيها وجهان وفي الانتقال



من مذهب الى آخر وفي عشر العشب وفي المزارعة والاجارة وفيمن يجب عليه الشر وفي  
تصحيح اعادة الصلاة وفي الصلاة خلف امام يخالف نيته نية المأموم

٢١٠ مسألة في فروع متعلقة بالجرن الناقص

... مسألة في معاشره المرد

٢١٢ مسألة في أكل الغبيراء

٢١٤ مسألة في البناء في الطريق الواسع

٢١٩ مسألة في اتباع الرسول بصحيح القول وهي جلية الفائدة جزيلة العائدة لمن تطفل على

هذه المائدة

٢٣١ مسألة في قاعدة نكاحية تحتوى على فروع ضرورية

٢٣٥ مسألة فيما تدرك به الجمعة والجماعة وأقوال الفقهاء في ذلك وبيان الصحيح منه

٢٣٨ مسألة في قضاء من ترك الصلاة مدة سنتين

٢٤٠ مسألة فيمن تزوج امرأة بولاية ولي فاسق هل يصح تزوجه بها بعد تطليقها ثلاثا من

غير أن تنكح زوجا آخر

٢٤٠ مسألة في قوله تعالى (والوالدات يرضعن أولادهن) الآية وقوله (وان كن أولات حمل) الآية

٢٤٨ مسألة فيما يفعله الناس يوم عاشوراء من السكحل وطبخ الحبوب وغير ذلك

٢٥٦ مسألة في أسئلة مهمة متعلقة بدعوة ذى النون لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من

الظالمين وفيها فوائد منها الكلام على م يوسف ومنها أن قوله (وما أبرئ نفسي) من

كلام امرأة العزيز ومنها الرد على من يتأول قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك

وما تأخر) ومنها غير ذلك

٣٠٤ مسألة عظيمة في العبادة وحقيقة العبودية

٣٣٧ مطلب انقسام الفناء الى ثلاثة أقسام

٣٤١ مطلب الرد على من يذكر الله بالاسم المفرد أو هو

٣٤٦ قطعة من مسألة في أن ما دون القلتين اذا لم يتغير بالنجاسة الواقعة فيه لا ينجس

- ٣٤٩ مسألة في الأموال التي في إزالة النجاسة بنير الماء وتحقيق الحق منها
- ٣٥١ مسألة في الجبن والجوخ الأفرنجيين
- ٣٥٢ مسألة في ماء قليل مع ناس في مفازة وولغ فيه الكلب
- ٣٥٣ مسألة في أواني النحاس المضية بالفضة
- ٣٥٧ مسألة في حكم لمس النساء على وجه يلوح منه الحق بلا خفاء
- ٣٥٩ مسألة في التخلّيس بالفجر
- ٣٦٠ مسألة في الصلاة لتمام الامام
- ٣٦١ مسألة في الصلاة في فجر الجمعة بالسجدة
- ... مسألة في تصحيح فرضية صلاة الجماعة على الاعيان بأبلغ وجه مع الاتقان
- ٣٦٩ مسألة فيمن لا يطمئن في صلاته ويرفع ويحتمض قبل الامام
- ٣٧١ مسألة في بطلان الصلاة خلف الصف مفرداً وتقليد غير الائمة الاربعة كالثوري والأوزاعي ومن يقول هؤلاء لا يلتفت اليهم
- ٣٧٥ مسألة في الحنق الذي يرفع يديه في كل تكبيرة وأنكر عليه
- ٣٨٠ مسألة في صلاة أهل المذاهب الاربعة بعضهم خلف بعض
- ٣٨٢ مسألة أخرى في ذلك
- ٣٨٣ مسألة فيمن تفقه في أحد المذاهب ثم اشتغل بالحديث فرأى أحاديث تخالف ذلك المذهب
- ٣٨٦ مسألة فيمن سئل أين مذهبك فقال محمدي
- ٣٨٧ مسألة في تقليد الشافعي حنفياً وبالعكس في الزنوج والمطر
- ... مسألة في فروع في النية والتلفظ بها والتيم ومدة السفر الذي يباح له الجمع والقصر وتقليد بعض العلماء في الاجتهاديات والنظر لجميع بدن المرأة ولمسه والذكر جماعة والجهر بالتمراءة في المسجد ونية الصوم كل يوم ومعنى حديث صحيح أو ضعيف وتقليد أحد
- ... للرجهين في المسئلة وتليس النساجين نساجتهم
- ٣٩١ مسألة ميمه في الدماء دبر الصلوات



٤٣٥ مسألة فيما يشتهى على الطالب العبادة من جهة الفضيلة وهي مسألة فائدة مفيدة جدا

٤٣٦ مسألة في الزيت الواقع فيه قارة وكان هذه نتيجة المسألة المتقدمة صحيفة ١٢٩

٤٣٧ فصل عظيم في طواف الحائض والجنب والمحدث وهو جزل النفع جليل الواقع لمن أصفى

إليه بالسمع

٤٣٨ مسألة فيمن باشر امرأته في عافيه هل يصير حتى الضحى أو يقيم

... مسألة في أفضل أيام العام والأسبوع

... فصول فروع متعلقة بالأضحية

٤٣٩ فصل يشتمل على قاعدة في مواضع الأئمة في مجامع الأمة

يقول مفرس هذا الجزء مصححه الفقير الى عفو الله وكرمه السيد اسمعيل بن السيد

ابراهيم الخطيب الحسنى الإسنردى الأزهرى السلفى إن كتاب فتاوى شيخ الاسلام بركة

الاتام أبي العباس أحمد بن تيمية الطراني بحر علم خضم متلاطم الأمواج • يقذف بأفواج دور

عوالي الملقى في وديان ميدان الحجاج • بأجزل عبادة • وأكل إشارة • مع محاسن تحقيقات •

وأحاسن تدقيقات • وبالجمل

ففي كل لفظ منه روض من المنى • وفي كل سطر منه عقد من الدر

فلذلك اقتصرت في فهرسته على رؤس المسائل طاويا الكشع عما انطوت عليه من

فرائد الفوائد • وزوائد الموائد • لضيق المجال • وعلى الله

الاتكال • وله الحمد على كل حال •









